



حياة
محمد

تعريف بالكتاب

بقلم حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر

الشيخ محمد مصطفى المراغي

منذ وُجد الإنسان على الأرض وهو مشوق إلى تعرّف ما في الكون المحيط به من سنن وخصائص . وكلما أُمعن في المعرفة ظهرت له عظمة الكون أكثر من ذي قبل ، وظهر له ضعفه وتضائل غروره . ونبى الإسلام صلوات الله عليه شيبه بالوجود . فقد جد العلماء منذ أشرقت الأرض بنوره يتلبسون نواحي العظمة الانسانية فيه ، ويتلبسون مظاهر أسماء الله جلّت قدرته في عقله وخُلّقه وعليه . ومع أنهم استطاعوا الوصول إلى شيء من المعرفة ، فقد فاتهم حتى الآن كمال المعرفة ؛ وأمامهم جهاد طويل وبُعد شاسع وطريق لا نهاية له .

والنبوة هبة الله لا تُنال بالكسب ؛ لكن حكمة الله وعليه قاضيان بأن تمنح للمستعدّ لها ، والقادر على حملها . الله أعلم حيث يجعل رسالته . ومحمد صلى الله عليه وسلم أُعِدَّ لأن يحمل الرسالة للعالم أجمع ، أحمره وأسوده ، إنسه وجنّه ؛ وأُعِدَّ لأن يحمل أكل رسالة وأكمل دين ؛ ولأن يختم به الأنبياء والرسل ؛ وليكون شمس الهداية وحده إلى أن تنفطر السماء وتنكسر النجوم وتُبدل الأرض غير الأرض والسموات .

عصمة الأنبياء في التبليغ وأداء أمانة الوحي قضية فرغ العلماء منها ؛ فليس للأنبياء فضل الاختيار في التبليغ وأداء الأمانة بعد طبعهم بخاتم النبوة واختيارهم لها . وهذا التبليغ نتيجة حتمية للنبوة لا مردّ لها . غير أن الوحي لا يلزم الأنبياء في كل عمل يصدر عنهم وفي كل قول يبدر منهم ؛ فهم عرضة

للخطأ؛ يمتازون عن سائر البشر بأن الله لا يقرهم على الخطأ بعد صدوره .

وإيمانهم عليه أحياناً

أما محمد صلى الله عليه وسلم بأن يبلغ عن ربه ، ولم تبين له الطرق التي يتبعها في التبليغ وفي حماية الدعوة ، وترك له أن يتصرف بعقله وعلمه وفطنته كما يتصرف غيره . من العلماء والعقلاء . وجاء الوحي مفصلاً قاطعاً في كل ما يخص ذات الإله ووحدته وصفاته وكيفية عبادته ؛ ولم يكن كذلك فيما يخص النظم الاجتماعية للأسيرة والقرية والمدينة والدولة منفردة ومرتبطة بغيرها من الدول . فهناك مجال واسع للبحث عن عظمة النبي صلى الله عليه وسلم قبل الوحي ، وهناك مدى فسح للبحث عن تلك العظمة بعد الوحي ؛ فقد صار مبنيًا على ربه داعياً إليه ، جامعاً لتلك الدعوة والحرية الداعين ، مدافعاً عنهم ؛ وأصبح حاكم الأمة الإسلامية وقائد حربها ومفتيها وقاضيا ومنظماً لجميع الفضائل والروابط فيها ؛ وبينها وبين غيرها من الأمم . وقد أقام العدل في ذلك كله ، وألف بين أمم وطوائف ما كان العقل يسبح إمكان التأليف بينها ؛ وظهرت الحكمة والرصانة وبُعد النظر وكمال الفطنة وسرعة الحساسة وقوة الحزم في كل ما صدر عنه من قول أو فعل ، وتفجرت منه ينابيع العلم والمعرفة ، وينابيع البلاغة التي يطأطأها البلاغاء رؤسهم أمامها لإجلالها وهيبته ؛ وفارق الدنيا وهو راض عن عمله مرضى عنه من الله ومن المسلمين .

كل هذه النواحي تستحق الدرس والتخصص ، وليس في مقدور شخص واحد أن يفهمها حقاً ؛ بل ليس في مكنة شخص واحد أن يوفي على الغاية في ناحية من هذه النواحي .

وليس محمد صلوات الله عليه وعلى آله كسائر سير العظماء أضيف إليها ما ليس منها ، إما عن حب وهوى وحسن قصد ، وإما عن سوء قصد وحق . غير أنها تمتاز عن سير العظماء جميعهم بأن منها شيئاً كثيراً ضمنه الوحي الإلهي

وضمن حفظه القرآن المطهر، وشيئاً كثيراً روى على لسان الحفاظ الثقات من المحدثين. وعلى هذه الأسس الصحيحة يجب أن تبنى السيرة وأن يستنبط العلماء منها حكمها وأسرارها ودقائقها، وأن تحلل التحليل العلمي النزبه ملاحظاً في ذلك ظروف الوسط وحال البيئة ونواحيها المختلفة من عقائد وتُظُم وعاد. وقد أخرج الدكتور هيكَل للناس كتابه (حياة محمد) في سيرة محمد صلى الله عليه وسلم، ويسر لي أن أطلع على جزء منه قبل إتمام طبعه. والدكتور هيكَل معروف لقراء اللغة العربية غنى بآثاره فيها عن التعريف. وقد درس القانون وأطلع على المنطق والفلسفة، ومكنته ظروفه وطبيعة عمله من الاتصال بالثقافة القديمة والثقافة الحديثة وأوفى منها على حظ عظيم، وناظرَ وجادلَ وهجم ودافع في المعتقدات والآراء وقواعد الاجتماع وفي السياسة وغيرها، فنضج عقله وكمل علمه واتسع اطلاعه وامتد أفقه، فأصبح ينافع عن آرائه بمنطق قوى وحجج باهرة وأسلوب اختص به لا تخفى نسبته إليه. بهذه الثقافة وهذه القوة نسج الدكتور كتابه وقال في مقدمته: «لست مع ذلك أحسب أني أوفيت على الغاية من البحث في حياة محمد؛ بل لعلني أكون أدنى إلى الحق إذا ذكرت أني بدأت هذا البحث في العربية على الطريقة الحديثة. وقد تأخذ القارئ الدهشة إذا ذكرت ما بين دعوة محمد والطريقة العلمية الحديثة من شبه قوى. فهذه الطريقة العلمية تقتضيك إذا أردت بحثاً أن تمحو من نفسك كل رأى وكل عقيدة سابقة في هذا البحث، وأن تبدأ بالملاحظة والتجربة ثم الموازنة والترتيب ثم بالاستنباط القائم على هذه المقدمات العلمية. فإذا وصلت إلى نتيجة من ذلك كله كانت نتيجة عملية خاضعة بطبيعة الحال للبحث والتمحيص، ولكنها تظل علمية ما لم يثبت البحث العلمي تسرب الخطأ إلى ناحية من نواحيها. وهذه الطريقة العلمية هي أسمى ما وصلت إليه الانسانية في سبيل تحرير الفكر، وهماي ذى مع ذلك طريقة محمد وأساس دعوته.»

أما أن هذه الطريقة طريقة القرآن فذلك حق لا ريب فيه ؛ فقد جعل العقل حكماً والبرهان أساس العلم ، وعاب التقليد وذمّ المقلدين ، وأنب من يتبع الظن وقال : « إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا » ، وعاب تقدّيس ما عليه الآباء ، وفرض الدعوة بالحكمة لمن يفقهها . ولم تكن معجزة محمد صلى الله عليه وسلم القاهرة إلا في القرآن وهي معجزة عقلية . وما أبدع قول البوصيري :

لم يمتحناً بما تعيا العقول به حرصاً علينا فلم ترتّب ولم تهيم
وأما أن هذه الطريقة حديثة فهذا ما يعتذر عنه . وقد سائر الدكتور غيره من العلماء في هذا . ذلك لأنها طريقة القرآن كما اعترف هو ، ولأنها طريقة علماء سلف المسلمين . انظر كتب الكلام ترجم يقررون أن أول واجب على المكلف معرفة الله ، فيقول آخرون : لا . إن أول واجب هو الشك . ثم إنه لا طريق للمعرفة إلا البرهان . وهو وإن كان نوعاً من أنواع القياس إلا أنه يجب أن تكون مقدماته قطعية حسيّة ، أو منتهية إلى الحس ، أو مدركة بالبداهة ، أو معتمدة على التجربة الكاملة أو الاستقراء التام ، على ما هو معروف في المنطق . وكل خطأ يتسرّب إلى إحدى المقدمات أو إلى شكل التاليف مفسد للبرهان .

وقد جرى الامام الغزالي على الطريقة نفسها . وقد قرر في أحد كتبه أنه جرد نفسه من جميع الآراء ثم فكّر ، وقدّر ، ورتّب ، ووازن ، وقرب ، وباعد ، وعرض الأدلة وهذبها وحلّها ثم اهتدى بعد ذلك كله إلى أن الاسلام حق وإلى ما اهتدى اليه من الآراء . وقد فعل هذا ليجافي التقليد ، وليكون إيمانه وإيمان المستفيق المعتمد على الدليل والبرهان ؛ ذلك الإيمان الذي لا يختلف المسلمون في صحته ونجاة صاحبه .

وأنت واجد في كتب الكلام في مواضع كثيرة حكاية تجريد النفس

عما ألفته من العقائد ثم البحث والنظر . فطريق التجريد طريق قديم ، وطريق التجربة والاستقراء طريق قديم ، والتجربة والاستقراء التام وليد الملاحظة ، فليس هناك جديد عندنا . ولكن هذه الطريقة القديمة بعد أن نسيت في التطبيق العلمى والعملى فى الشرق ، وبعد أن فئنا التقليد وأهدر العقل ، وبعد أن أبرزها الغربيون فى ثوب ناصع وأفادوا منها فى العلم والعمل ، رجعتا نأخذها عنهم ونراها طريقة فى العلم جديدة .

هذا القانون العلمى فى البحث معروف قديماً وحديثاً . والمعرفة سهلة ولكن العمل عسير . ولا يتفاوت الناس كثيراً فى معرفة القانون ولكنهم يتفاوتون جِدَّ التفاوت فى تطبيق القانون .

تجريد النفس والملاحظة والتجربة والموازنة والاستنباط كلمات سهلة ؛ لكن الانسان الزاح تحت أحمال الوراثة فى دمه وعقله ، وأحوال البيئة فى البيت والقرية والمدينة والدولة والمدرسة ، وأحوال المعتقدات والمزاج والصحة والمرض والشهوات ، كيف يسهل عليه تطبيق القانون . هذا موضع الداء قديماً وحديثاً ؛ وهو سبب تعدد المذاهب والآراء وسبب تبدلها وتقلبها من قطر إلى قطر ومن أمة إلى أمة . والفلسفة والآداب تبدل ثيلها على تعاقب الأجيال كما تبدل النساء أزياءها ، وقل أن تجد فيها شيئاً يصونه حرز أو يقينه حصن ؛ بل سرى التبدل إلى قواعد العلم التى لم تكن طوال الأجيال الماضية موضعاً للشك . ونظرية النسبية اضطرب لها العلماء وسرعان ما قام من يهدمها . والآراء فى الأمراض وأسبابها وطرق علاجها وفى التغذية لا تزال مطيعة للتبدل والتحول . وهكذا إذا أئمننا النظر لانجد أماناً لما أنتجه العقل وحده إلا ما كان البرهان بشرطه متوافراً فيه . ولكن مانسبة هذه الأشياء التى يتوافر فيها البرهان إلى غيرها بما تمليه الظنون وتبسطه الأوهام ، وتمجّه الأذهان المربضة ، وتفرضه النسياسة ، ويبدعه العلماء الذين يجدون كل اللذة فى مخالفة

غيرهم وإحداث هذه المذاهب والآراء . ولعل هذه الحيرة يستخفف غلواها
العلماء المعتزّين بالعقل وحده وتلوّهم يوماً من الأيام إلى الدخول في مخي
الحق وحسن اليقين ، وهو الوحي الصادق ، وهو القرآن الكريم والسنة
الصحيحة الملهمة .

نعود بعد هذا إلى الدكتور هيكل وكتابه :

يقول بعض علماء الكلام إن الاطلاع على علم تشريح الأفلاك وعلم
تشريح الانسان يدلّ أوضح الدلالة على شمول العلم الالهي لدقائق الوجود .
وأنا أقرر أيضاً أن العلم والكشف عن سنن الوجود وعجائبه سيكون نصير
الدين ، وسيقرب إلى العقل الانساني طريق فهم ما كان غامضاً مبهماً ، وما كان
فوق طاقة العقل إدراكه من قبل ، مصداقاً لقوله تعالى : « سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا فِي
الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَلْتَمِسْنَ لَهُمُ اللَّهُ الْحَقَّ ، أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ اللَّهُ
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ » . والكهنة ، وما نشأ عنها من المخترعات قربت إلى
العقل فهم إمكان تحول المادة إلى قوة وتحول القوة إلى مادة . وعلم استحضار
الارواح : فسر للناس شيئاً كثيراً مما كانوا فيه يختلفون ، وأعان على فهم تجرّد
الروح وإمكان انفصالها وفهم ما تستطيعه من السرعة في طي الأبعاد . وقد
انتفع الدكتور هيكل بشيء من هذا في تقريب قصة الاسراء فأثنى بشيء طريف .
ويطول بي القول إذا أنا عرضت لها في كتاب الدكتور هيكل من
جسنيات . وحسبي أن أثبت إلى تلك الحسنات إجمالاً ، وسيدرك الناس جماله
بأنفسهم ويستمتعون بلذة تساج الفكر تهديه الأسانيد الصحيحة ، ويهديه
المنطق الدقيق تسعده البقعة الصادقة . وسيروني أن الدكتور كان مختصاً
بالاخلاص كله للحقيقة ، عامر القلب بما في الوحي المحمدي من هدى وتور ،
وبما في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم من جمال وجلال وعظمة وعبرة ،
مطمئناً كل الاطمئنان إلى أن هذا الدين المحمدي سينقذ البشر مما هم فيه من

الجيرة ، ويشلهم من ظلمة المادة ، ويصرهم بنور الايمان ، ويوجههم إلى النور
الالهي ، فيدركون به سعة رحمته التي وسعت كل شيء ، وعظمة مجده الذي
تسبح به السموات والأرض وكل شيء فيهما ، وعزته التي تضاهي أمامها
الموجودات . ألا تراه يقول : « وأذهب أبعد مما تقدم فأقول إن هذا البحث
جدير بأن يهدي الإنسانية طريقها إلى الحضارة الجديدة التي تلتبسها . وإذا
كانت نصرانية الغرب تستكبر أن تجسد النور الجديد في الإسلام ورسوله
وتلتبس هذا النور في « ثيوزوفية الهند » ، وفي مختلف مذاهب الشرق الأقصى
فإن رجال هذا الشرق من المسلمين واليهود والنصارى خيطون بأن يقوموا
بهذه البحوث الجليلة بالنزاهة والإنصاف اللذين يكفلان وحدهما الوصول إلى
الحق . فالتفكير الإسلامي على أنه تفكير علمي على الطريقة الحديثة في صلة
الإنسان بالحياة المحيطة به ، وهو من هذه الناحية واقعي بحت ، ينقلب
تفكيراً ذاتياً حين يتصل الأمر بصلات الإنسان بالكون وعالقه الكون . .
ويقول : « لكن طلائع القضاء على الوثنية التي تتحكم في عالمنا الحاضر وتوجه
الحضارة الحاكمة فيه تبدو واضحة لكل من يتتبع سير العالم وأحداثه . فلعل
هذه الطلائع تتواتر وتقوى دلالتها إذا انجلت أمام تلك المسائل الروحية
بالخصوص لدراسة حياة محمد وتعاليمه وعصره والثورة الروحية التي انتشرت
في العالم كآثر من آثاره . »

وهذا الاطمئنان يؤيده الواقع ؛ فإن ما يرى الآن من عناية الغرب
ببحث آثار الشرق ومن عناية علماء بدراسة الإسلام من نواحيه المختلفة
ودراسة تاريخه وأبعده قديماً وحديثاً ، ومن إنصاف بعضهم للنبي صلى الله عليه
وسلم وما أيدته التجارب من أن الحق لا محالة غالب ؛ كل ذلك يرشدنا إلى أن
الإسلام سينشر لواءه على العالم وسيكون أشد الناس عداوة له اليوم هم أشد
الناس غيرة عليه ودفاعاً عنه ، وسيكون هؤلاء الغرباء عنه هم أنصاره وأهله .

وكما نصره أول أمره الغرياء عن البيئة التي نشأ فيها ، فسينصره آخر الأمر الغرياء عن لغته ووطنه . وقد بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوياً للغرياء .

وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وليس للعالم بعده هادٍ ومرشد ، وكان دينه أكل دين بنص الوحي القاطع ، فلا يمكن أن يقف أمره على ما هو عليه الآن ، ولا بد أن يمحو نوره نور غيره كما تمحو الشمس أضواء غيرها من الكواكب .

وقد وفق الدكتور في تنسيق الحوادث وربط بعضها ببعض لجاء ، كتابه عقداً منضداً وسلسلة متينة محكمة الحلقات . وقد أبدع في بيان الأسباب والأغراض والحكم بياناً قوياً واضحاً يجعل القارئ مطمئن النفس رضى القلب يستمتع بما يقرأ ويثلج صدره يبرد اليقين ، فيملك عليه أمره ، ويجهزه على متابعة القراءة حتى يوفى على آخر ما يده من البحث .

وفي الكتاب بحوث قيمة ليست من السيرة ولكنها اتصلت بها بسبب الأسباب في بيان أغراضها .

وأختم كلمتي هذه بقول سيد الخلق صلوات الله عليه وعلى آله الأطهار ومن اتبعه : « أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل على غضبك أو تحل عليّ عنتك ، لك العتبى حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بالله » .

محمد مصطفى المراغى

١٥ فبراير سنة ١٩٣٥

للمؤلف

سنة	
١٩٣٣	ثورة الأدب
١٩٣١	ولدى
١٩٢٩	تراجم
١٩٢٧	عشرة أيام في السودان
١٩٢٥	في أوقات الفراغ
١٩٢٣ } ١٩٢١ }	جان جاك روسو
١٩١٤	زينب
١٩١٢	دين مصر العام — بالفرنسية

حیاتِ محمدؐ

إِنَّا لِلَّهِ وَمَلَيْکَتِهِ تُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

بقلم
محمد حسین صاحب

القسط ۱۰

شماره پنجم، ۱۰ شریعت و فرائض (سابقہ ادوار کے لئے)

۱۳۵۴

جميع الحقوق محفوظة

الحمد لله

الحمد لله الذي يتوفى المؤمنين والمؤمنات

محمد بن عبد الله

سجل المراجع

المراجع العربية

القرآن الكريم

كتب الحديث

تفسير الطبري جامع البيان في تفسير القرآن، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري — (مطبعة بولاق الأميرية سنة ١٣٢٩ هـ)

أسباب النزول، لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري، وبهامشه الناسخ والمنسوخ، لأبي القاسم هبة الله بن سلامة أبي النصر. (مطبعة هندية سنة ١٣١٥ هـ)

زاد المعاد في هدى خير العباد، لشمس الدين أبي عبد الله الدمشقي المعروف بابن القيم الجوزي (المطبعة الخيرية بمصر سنة ١٣٢٤ هـ)

سير سيدنا محمد رسول الله، المعروفة بسيرة ابن هشام، لأبي محمد عبد الملك بن هشام (طبعة جتحن سنة ١٢٧٤ هـ بعناية المستشرق وستنفلد) الطبقات الكبرى، لمحمد بن سعد كاتب الواقدي (بمطبعة برلن بليدن سنة ١٣٢٢ — عن بطبعه وتصحيحه إدورّد سميث Imp. Brill. Leiden)

الغزالي، لأبي عبد الله محمد بن عمر الواقدي (طبعة البعثة الممعدانية المسيحية بكلكتا ١٨٥٥ م)

تاريخ الرسل والملوك، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (مطبعة برلن بليدن عن به بارت وتلندكي)

المواهب اللدنية بالمنح المحمدية، لأحمد بن محمد بن أبي بكر الخطيب القسطلاني (مطبعة شاهين)

الشفاء للقاضي عياض (نسخة خطية بمكتبة جعفر باشا ولي)
الأصنام للكلبي (مطبعة دار الكتب المصرية)
الأعلام بأعلام بيت الله الحرام ، لقطب الدين النهر والي (مطبعة
بروكهاوس بليزج)
أخبار مكة ، لأبي الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد الأزرق (مطبعة
بروكهاوس بليزج Brockhaus, Leipzig)
لجر الإسلام ، للأستاذ أحمد أمين
في الأدب الجاهلي ، للدكتور طه حسين
قصص الأنبياء ، للأستاذ الشيخ عبد الوهاب النجار
الوحي المحمدي ، للسيد محمد رشيد رضا صاحب المنار
تفسير الفاتحة ومشكلات القرآن عن الشيخ محمد عبده
الرحلة الحجازية ، لمحمد بك ليبب البتانوني
اليهود في بلاد العرب ، للدكتور إسرائيل ولفنسون
محمد المثل الكامل ، للأستاذ محمد أحمد جاد المولى
دائرة معارف القرن العشرين ، للسيد محمد فريد وجدي

المراجع الأجنبية

- The Spirit of Islam by SAYED AMEER ALY. .
Life of Mahomet by WASHINGTON IRVING.
Life of Mohammad by Sir WILLIAM MUIR.
Heroes and Hero Worship by THOMAS CARLYLE.
La Vie de Mahomet par EMILE DERMENHEM.
Essai sur l'histoire des Arabes par CAUSSIN DE PERCEVAL.
L'Islam par LAMMENS.
Les Grands Irrités par EDOUARD SCHURÉ.
Dictionnaire Larousse Art. Mahomet.
Encyclopædia Britannica Art. Mahomet.
Historian's History of the World.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ • الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ • إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ
نَسْتَعِينُ • اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
• صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ •

تقديم الكتاب

محمد عليه الصلاة والسلام :

بهذا الاسم الكريم تنطق ملايين الشفاه ، وله تهتز ملايين القلوب كل يوم مرّات . وهذه الشفاه والقلوب به تنطق وله تهتز منذ أربعمائة وألف سنة لإلّاخمين . وبهذا الاسم الكريم ستنتطق ملايين الشفاه وتهتز ملايين القلوب إلى يوم الدين . فإذا كان الفجر من كل يوم وتبين الخيط الأبيض من الخيط الأسود ، أهاب المؤذن بالناس إن الصلاة خير من النوم ، ودعاهم إلى السجود لله والصلاة على رسوله ، فاستجاب له الآلاف والملايين في مختلف أنحاء المعمورة يحيون بالصلاة رحمة الله وفضله متجّلين في مطلع كل نهار . وإذا كانت الظهيرة وزالت الشمس أهاب المؤذن بالناس لصلاة الظهر ، ثم لصلوات العصر فالمغرب فالعشاء . وفي كل واحدة من هذه الصلوات يذكر المسلمون محمداً عبد الله ونبّيه ورسوله في ضراعة وخشية وإناابة . وهم فيما بين الصلوات الخمس ما يكادون يسمعون اسمه حتى تجف قلوبهم بذكر الله وبذكر مصطفاه . كذلك كانوا وكذلك سيكونون ، حتى يظهر الله الدين القيم ويتم نعمته على الناس أجمعين .

الامير الطوبى
الاسلامية
الاول

ولم يك محمد بحاجة إلى زمان طويل ليظهر دينه وليتشر في الخافقين
لواؤه ، فقد أكمل الله للسليدين دينهم قيبيل وفاته ، ويومئذ وضع هو خطة
انتشار الدين ؛ فبعث إلى كبرى وإلى هرقى كي يسلبا . ولم تمض خمسون

ومائة سنة من بعد ذلك حتى كان علم الاسلام خففاً ما بين الأندلس في غرب أوروبا إلى الهند وإلى التركستان وإلى الصين في شرق آسيا ، وحتى كانت الشام والعراق وفارس وأفغانستان قد أسلمت كلها واصله ما بين بلاد العرب ومملكة ابن السماء ، وكانت مصر وبرقة وتونس والجزائر ومراً أكش قد وصلت ما بين أوروبا وإفريقية ومبعث محمد عليه السلام . ومن يومئذ إلى يومنا هذا بقيت راية الاسلام عالية في هذه الربوع جميعاً خلا الأندلس التي أغارت النصرانية عليها فعذبت أهلها وأذاقتهم من ألوان الشدة والبأس ، حتى لم يطبقوا صبراً على الحياة فعادوا إلى إفريقية وارتد من ارتد منهم هولاً وفزعا عن دينه ودين أبيه إلى دين العتاة الممذيين .

على أن ما خسره الاسلام في الأندلس من غرب أوروبا كان له عنه العوض حين فتح العثمانيون القسطنطينية ومكنوا لدين محمد فيها ، فاستشرى في البلقان كلها وانبج نوره في روسيا وفي بولونيا وخفقت أعلامه في أضعاف ما كانت تحفيق من أرض أسبانيا . ومن يوم انتشر الاسلام في صولته الأولى إلى يومنا لم تغلب عليه من الأديان متغلب ، وإن تغلبت على أمه من شدائد الظلم وألوان التحكم ما جعلها أشد بالله إيماناً ، ولحكمه إسلاماً ، وفي رحمته وفي غفرانه أملاً ورجاء .

الاسلام
والمسيحية

هذه القوة التي انتشر الاسلام بها سرعان ما جعلته يقف وجهاً لوجه أمام المسيحية وقفة فضال مستعيت . لقد تغلب محمد على الوثنية ومحا من بلاد العرب كما محا خلفاؤه الأولون من بلاد الفرس والأفغان وطائفة كبيرة من بلاد الهند أثرها . ولقد تغلب خلفاء محمد على المسيحية في الحيرة واليمن والشام ومصر إلى مهد المسيحية في رومية وفي مدينة قسطنطين . أفتدّر للمسيحية ما قدر للوثنية وهي دين كتاب من الأديان التي أشاد بها محمد ووضع صاحبها في مصاف الأنبياء ؟ وهل قدّر هؤلاء العرب ، عرب البادية الزاحفين من

شبه الجزيرة الصحراوية الفاحشة ، أن يضعوا يدهم على حدائق الأندلس ورومية
وسائر بلاد المسيحية ؟ الموت ولا هذا ! واستمر القتال بين أتباع عيسى وأتباع
محمد قروناً وقروناً متتالية . ولم يقف القتال عند حرب الأسنة والمدافع ، بل
انتقل كذلك إلى ميادين الجدل والنضال الكلامي ، جاء المتقاتلون فيها بأسماء
محمد وعيسى ، وجعل كل فريق من انتفاص رسول الفريق الآخر وسيلة
لتأليب السواد واستثارة حماسة الجماهير وتعصبها .

المسلمون
وعيسى

على أن الاسلام حال بين المسلمين وبين الخط من مقام عيسى . إنه
عبد الله آتاه الكتاب وجعله نبيا وجعله مباركا أينما كان وأوصاه بالصلاة
والزكاة ما دام حيا ، وبراً بالديه ولم يكن جباراً شقياً ، فسلام عليه يوم وُلد
ويوم يموت ويوم يُبعث حيا . أمّا المسيحيون فقد جعل الكثيرون منهم
التعريض بمحمد ونعته بأوصاف يبرأ منها معروف الرجال ، شغفوا لما في
نفوسهم من غل ، واستفزازاً وحفزاً لشهوات الناس الدنيا . وبرغم ما وضعت
الحروب الصليبية أوزارها منذ مئات السنين فقد ظل تعصب الكنيسة المسيحية
ضد محمد على أشده إلى عصور قريبة . ولعله كذلك ما يزال إن لم يك أشد ،
وإن يك خفياً يعمل في ظلمات التبشير بالدون من الوسائل . ولم يقف الأمر
عند الكنيسة بل تعداها إلى كتاب وفلاسفة في أوروبا وفي أمريكا لم تك
تصلهم بالكنيسة صلة تذكر .

ولقد يعجب الانسان أن يظل تعصب المسيحية على الاسلام بهذه الشدة
في عصر زعم أنه عصر النور والعلم ، وأنه لذلك عصر التسامح وسعة الأفق .
ويزداد الانسان عجباً حين يذكر المسلمين الأولين وكيف كانت اغتباطهم
باتتصار المسيحية على المجوسية عظيماً حين اقتحمت جيوش هرقل أرض
فارس وكسرت عسكر كسرى . فقد كانت فارس صاحبة النفوذ في جنوب
شبه جزيرة العرب منذ طرد كسرى الأحباش من اليمن . ثم إن كسرى

وجهه جيوشه — في سنة ٦١٤ ميلادية — تحت إمرة قائد من قواده يدعى شهر بَرّاز لغزو الروم ، فظهر عليهم حين التقى بهم بأذرعات وبُصْرَى ، أدنى الشام إلى أرض العرب ، فقتلهم وخرّب مدائنهم وقطع زيتونهم . وكان العرب وكان أهل مكة يتبعون أخبار هذه الحرب بتلف وشغف ، أن كانت القوتان المتناحرتان أكبر ما تعرف أمم الأرض يومئذ ، وأن كانت في جوار بلاد العرب التي تخضع بعض أجزائها لفارس وتتأخم الروم بعض أجزائها الأخرى . وسميت كفار مكة بالمسيحيين وفرحوا لهزيمتهم ، لأنهم أهل كتاب كالمسلمين ، وحاولوا أن يلصقوا بدينهم عار اندحارهم . أما المسلمون فشق عليهم أمر الروم وهم أهل كتاب مثلهم ، فكان محمد وأصحابه يكرهون أن يظهر المجوس عليهم . وأدّى هذا الخلاف بين مسلمي مكة وكفارها إلى تنادى الفريقين وإلى تهكم الكفار بالمسلمين ، حتى أبدى أحدهم من السرور أمام أبي بكر ما غاظه ودفعه إلى أن يقول : لا تعجل بالمسرة ، فسيأخذ الروم بثأرهم . وأبو بكر معروف بالهدوء ووداعة النفس . فلما سمع الكافر قوله أجابه منهكاً : كذبت . فغضب أبو بكر وقال : كذبت أنت يا عدو الله ، وهذا رهان عشر جمال أن ستغلب الروم المجوس قبل عام . وعرف محمد أمر هذا الرهان فنصح إلى أبي بكر أن يزيد في الرهان وأن يطيل المدة . وزاد أبو بكر في الرهان إلى مائة بعير إن هُزمت الفرس قبل تسع سنين . واتصر هرقل سنة ٦٢٥ م وهزم فارس واسترد منها الشام واستعاد الصليب الأكبر وكسب أبو بكر رهانه . وفي النبوة بهذا النصر نزل قوله تعالى في صدر سورة الروم : « أَلَمْ غَلِبَتِ الرُّومُ . فِي أَذْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ . فِي بَضْعِ سِنِينَ . اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ . وَعِنْدَ اللَّهِ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ » .

المبادئ
الأولية
في الدين

كان اغتباط المسلمين يومئذ بانتصار هرقل والنصارى عظيماً ، وظلت
صلة الاخاء بين الذين اتبعوا محمداً والذين آمنوا بعيسى عظيمة طوال حياة
النبي برغم ما وقع في غير ظرف بين الفريقين من مجادلة ، على خلاف ما كان
بين المسلمين واليهود من تهادن أول الامر ثم عداوة استعرت وكان لها من
الاثار والنتائج الدامية ما أجلى اليهود عن شبه جزيرة العرب جميعاً .
ومصدق ذلك قوله تعالى : « لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا
الْيَهُودُ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا » وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا
إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قِسْطِينَ وَرَهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ .
ثم إنك لترى الدينين يصوران الحياة والخلق صورة تكاد تكون واحدة .
وهما في تصوير الانسانية ومبدأ خلقها سواء . خلق الله آدم وحواء وأسكنهما
الجنة وأوحى إليهما ألا يسمعا إلى نزع الشيطان فيأكلا من الشجرة فيخرجهما
من الجنة . والشيطان عدوهما الذي أبى أن يسجد لآدم فيما أوصاه الله لحمد ،
والذي أبى أن يقدس كلمة الله على رواية كتب النصارى المقدسة . ووسوس
الشيطان لحواء وزين لها ، فزينت لآدم فأكلا من شجرة الخلد فبدت لها
سوءاتهما ، فاستغفرا ربهما فبعثهما على الأرض بعض ذريتهم لبعض عدو ،
يفريهم الشيطان فيضل قوم ويقاوم الهلاك آخرون . ولتقوى الانسانية على
حرب هذه الغواية بعث الله نوحاً وإبراهيم وموسى وعيسى والذين ، وبعث
مع كل رسول كتاباً مصداقاً لما بين يديه . وكما يقوم في صف الشيطان أنفاره
من أرواح الشر ، تقوم الملائكة تسبح بحمد ربهما وتقدس له . وهؤلاء
وأولئك يتنازعون أسباب الحياة والكون جميعاً حتى يوم البعث ، يوم تجزى
كل نفس بما كسبت ولا يسأل حمي حمياً .

والإنك لتجد في القرآن من ذكر عيسى ومريم وإكرام الله لها وتقديمه
إياهما ما تشعر معه حق الشعور بهذا الاخاء وما يجعلك تسائل : ما بال

الخلافا بينهما

المسلمين والنصارى إذا ظلوا على القرون خصوماً متقاتلين ؟ والجواب على سؤالك أن بين الاسلام والنصرانية خلافاً على مسائل أساسية كانت موضع جدل شديد في عهد النبي لم يتعد حدود الجدل إلى العداوة والبغضاء . فالنصرانية تقول بالثليث ، والاسلام ينكر كل ما سوى التوحيد أشد إنكار . والنصارى يؤطون عيسى ويتمسكون الدليل على ألوهيته في أنه ليس بشراً كالناس ، بل تكلم في المهد وأوتى من المعجزات ما لم يؤته غيره مما هو من عمل الخالق جل شأنه . وهم كانوا أيام الاسلام الأولى يحاجون المسلمين في ذلك بالقرآن ويقولون : أو ليس يقر القرآن الذي نزل على محمد رأينا حين يقول : « إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهاً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمَقَرَّيْنِ . وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ . قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ ، قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ، إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . وَيَعْلَمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ، وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ ، أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » . فالقرآن قد ذكر إذاً أنه يحيي الموتى ويرى الأكمه والأبرص ويخلق من الطين طيراً ويغير بالغيب . وكل هذه خصائص إلهية ، هذا رأى نصارى عهد النبي الذين كانوا يحاجونه ويجادلونه ويدهبون إلى أن عيسى إله مع الله . ولقد ذهبت طائفة منهم إلى تأليه مريم أن ألقى الله إليها بكلمته . وكان أصحاب هذا الرأي من نصارى ذلك العهد يعتبرون مريم ثالث الثلاثة : الأب والابن والروح القدس . ولم يكن أصحاب هذا القول بتأليه عيسى وأمه إلا طائفة من طوائف النصرانية الكثيرة المتفرقة يومئذ شيعاً وأحزاباً .

كان نصارى شبه الجزيرة يجادلون محمداً على اختلاف نحلهم على أساس مذاهبهم . فكانوا يقولون إن المسيح هو الله ، ويقولون هو ولد الله ، ويقولون هو ثالث ثلاثة . وكان القائلون بألوهيته يحتجون بما سبق بيانه . ويحتج القائلون بأنه ولد الله بأنه لم يكن له أب يعلم ، وأنه تكلم في المهد صبيّاً مما لم يقع لاحد من بنى آدم . ويحتج القائلون بأنه ثالث ثلاثة بأن الله يقول أمرنا وخلقنا وقضينا ، ولو كان واحداً لقال أمرت وخلققت وقضيت . وكان محمد يستمع لهم جميعاً ويحادلهم بالتى هي أحسن . وهو لم يكن في جدالهم يشتد شدة في جدال المشركين وعباد الأصنام ، بل كان يحاجتهم بالوحى من طريق المنطق ومن كتبهم وما جاء فيها . فالله تعالى يقول في سورة المائدة : « لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ ، قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنْزِلَ الْمَسِيحَ بْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ، وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ، بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ ، يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ . » . وقال تعالى : « لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ . وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ . لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ، وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِن لَّمْ يَتَّخِذُوا عَمَّا يَقُولُونَ لِيَمْسَسَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ، » وقال جل شأنه : « وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ . إِنْ كُنْتُ فَلَنُتِّهِ قَدْرُ عِلْمَتِهِ . تَعَلَّمْتُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ، إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ . مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ ، إِنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ، وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ

شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ ، فَلَمَّا تَوَقَّيْتِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ . إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ ، وَإِنْ تُغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ .

تقول المسيحية بالتثليث وبأن عيسى ابن الله ، والاسلام ينكر إنكاراً صريحاً باتناً أن يكون لله ولد : « قل هو الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ، ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد » . وما كان لله أن يتخذ ولداً سبحانه . و « إِنْ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » . والاسلام دين توحيد في أشد معاني التوحيد صفاء وقوة ، وفي أشد معاني التوحيد بساطة ووضوحاً . كل ما يمكن أن يلقى ظلاً على فكرة التوحيد أو صورته لا ينكره الاسلام وراه **كفراً** . « إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » . فهما يكن للصورة المسيحية في التثليث من جمال فهي ليست من الحق عند محمد في شيء . إنما الحق هو الله وحده ، وحده لا شريك له ، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد . فلا عجب إذاً أن تكون بين محمد ونصارى عهده تلك المجادلة بالتي هي أحسن ، وأن يؤيد الوحي محمداً بما تلوت من الآيات .

ومسألة أخرى يختلف فيها الاسلام والنصرانية ، وكانت مثار جدل في عهد النبي ، هي مسألة صلب عيسى ليشتري بدمه خطايا الخلق . فالقرآن صريح في نفي أن اليهود قتلوا المسيح أو صلبوه ، إذ يقول في سورة النساء « وَقَوْلِهِمْ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا قَتَلْتُمُ الْمَسِيحَ بْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ . وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ ، مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ، وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا . بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزاً حَكِيمًا » .

ولئن كانت فكرة اقتداء المسيح بدمه خطايا إخوته بنى الانسان جميلة لاريب ويستحق ما كتب فيها دراسة من نواحيه الشعرية والخلقية والنفسية ،

مسألة صلب
البحر

فإن المبدأ الذي قرره الاسلام من أن لا تزر وازرة وزر أخرى وأن كل امرئ يوم القيامة مجزى بأعماله إن خيراً أو شراً فشر، يجعل التقريب المنطقي بين العقيدتين غير ممكن، ويجعل منطق الاسلام من الدقة بحيث لا تجدى معه محاولات التوفيق مع التناقض الواضح بين فكرة الاقتداء وفكرة الجزاء الذاتي « لا ينجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً ». هل فكر أحد من نصارى يومئذ في هذا الدين الجديد وفي إمكان التوفيق بين فكرة التوحيد فيه وبين ما جاء به عيسى ١٩ نعم، وآمن به منهم كثيرون. لكن الروم الذين اغتبط المسلمون بنصرهم واعتبروه نصراً للاديان الكتابية، لم يكلف سادتهم أنفسهم مؤونة البحث في الدين الجديد، ولم يلشوا أن نظروا للأمر من ناحيته السياسية وأن فكروا فيما يصيب ملكهم إذا تم للدين الجديد الغلب. لذلك بسوا يأتمرون به وبأهله حتى أرسلوا جيشاً عرمرماً عدته مائة ألف في رواية ومائتا ألف في رواية أخرى، مما أدى إلى غزوة تبوك، انسحب الروم فيها أمام المسلمين الذين خرجوا ومحمد على رأسهم لدفع عدوان لم يكن له ما يسوغه.

من يومئذ وقف المسلمون والنصارى موقف خصومة سياسية حالف النصر فيها المسلمين قروناً متتالية امتدت إمبراطوريتهم أثناءها إلى الأندلس غرباً وإلى الهند والصين شرقاً، وآمنت أكثر أجزاء هذه الإمبراطورية بالدين الجديد واستقرت فيها لغته العربية. فلما آن لدورة التاريخ أن تدور، طرد النصارى المسلمين من الأندلس وحاربهم الحروب الصليبية وأخذوا أنفسهم بالظلم أقيح الظلم على دينهم ونيهم، طعن كله الفحش والكذب والافتراء. ولقد بلغوا من الظلم على محمد عليه السلام ما بلغ هو في أحاديثه وما بلغ القرآن في الوحي الذي نزل عليه من الارتفاع بعيسى عليه السلام إلى المكان الذي اختاره الله له.

جام في موسوعة لاروس الفرنسية خلال العرض لأراء كتاب المسيحية إلى النصف الأول من القرن التاسع عشر عن نالوا من محمد شر النيل ما يأتي :
« بقي محمد مع ذلك ساحراً مغمناً في فساد الخلق ، لصّ نيتاق ، كدينالام لينجح في الوصول إلى كرسى البابوية ، فاخترع ديناً جديداً ليقتحم من زملائه ، واستولى القصص الخيالي والمأجن على سيرته . وسيرة باهومييه (محمد) تكاد تقيم أدباً من هذا النوع . وقصة محمد التي نشر رينو وفرانسيسك ميشيل سنة ١٨٣١ تصور لنا الفكرة التي كانت لدى أهل العصور الوسطى عنه . وفي القرن السابع عشر نظر بيل في تاريخ أبي القرآن نظرة تاريخية ، مع ذلك ظلت مقررات ظالمة ثابتة في نفسه عنه . على أنه يعترف بالرغم من ذلك بأن النظام الخلق الذي أقام لا يختلف عن النظام المسيحي لولا القصاص وتعدد الزوجات » .

وإن واحداً من المستشرقين الذين عرضوا حياة محمد بشيء من الانصاف — ذلك هو الكاتب الفرنسي إميل درمينجيم — ليذكر من هذا الذي كتب إخوانه في الدين حين قال : « لما نشبت الحرب بين الاسلام والمسيحية اتسمت هزة الخلف وسوء الفهم بطبيعة الحال وازدادت حدة . ويجب أن يعترف الانسان بأن الغربيين كانوا السابقين الى أشد الخلاف . فن البيزنطيين من أقرروا الاسلام احتقاراً من غير أن يكلفوا أنفسهم — فيها خلاجان داماسين — مؤونة دراسته . ولم يحارب الكتاب والنظامون مسلمي الأندلس إلا بأسخف المثالب . فقد زعموا محمداً لص نيتاق ، وزعموه مهالكا على اللهب ، وزعموه ساحراً ، وزعموه رئيس عصابة من قطاع الطرق ، بل زعموه قساً زوانياً مغيفاً مُحَنَقاً أن لم ينتخب لكرسى البابوية . . وحسبه بعضهم إلهاً زائفاً يقرب له عباده الضحايا البشرية . وإن جبر دثوجن نفسه ، وهو رجل جد ، ليذكر أن محمداً مات في نوبة سكر يئس ، وأن جسده وجد ملقى على كوم من

الروث وقد أكلت منه الخنازير، وذلك ليفسر السبب الذي من أجله حرم الخنزير وحرم لحم ذلك الحيوان... وذهبت الأغنيات الى حد أن جعلت محمداً صنماً من ذهب وجعلت المساجد الاسلامية برابي ملائياً بالتمثال والصور!! وقد تحدث واضح أغنية أنطاكية حديث من رأى صنم «ماحوم» مصنوعاً من ذهب ومن فضة خالصين وقد جلس فوق فيل على مقعد من الفسيفساء. أما أغنية رولان التي تصوّر فرسان شارلمان يحطمون الأوثان الاسلامية فتزعم أن مسلماً الأندلس يعبدون ثالوثاً مكوناً من ترفاجان وماهوم وأبولون.

وتحسب «قصة محمد» أن الاسلام يبيح للمرأة تعدد الأزواج!

«وقد ظلت حياة الاحقاد والخرافات قوية متشبثة بالحياة. فنذر ودلف دُولِهَيْم إلى وقتنا الحاضر أقام نيكولا دكيز، وفيفس، ومراتشي، وهُو تَنْجِر وبيلياندر ويريدو وغيرهم فوصفوا محمداً بأنه دَجَّال، والاسلام بأنه مجموعة الهرطقات كلها وأنه من عمل الشيطان، والمسلمين بأنهم وحوش، والقرآن بأنه نسيجٌ من السخافات. وقد كانوا يعتنرون عن الحديث الجد في أمر هذا مبلغ سخافته. مع ذلك فان بِيير المحترم (قزابل) مؤلف أول رسالة غربية ضد الاسلام قد ترجم القرآن في القرن الثاني عشر إلى اللاتينية. وفي القرن الرابع عشر كان بِيير باسكال من الذين توسعوا في الدراسات الاسلامية. وقد وصف إِنْوَسَان الثامن محمداً يوماً بأنه عدو المسيح. أما القرون الوسطى فلم تكن تحسب محمداً إلا هرطيقاً. وكان لربمون ليون في القرن الرابع عشر، ولغليوم بَسْتِل في القرن السادس عشر، ولرولان وجانييه في القرن الثامن عشر، وللقسيس دِبرْجُلي ولرينان في القرن التاسع عشر أحكام وآراء مختلفة... على أن الكونت بُولْنفلييه وشُول وكوسْتَان دِبرْسفال ودوزي وسبرنجر وبارتلي ساتليير وكاستري وكارليل وغيرهم يظهرون على وجه الاجمال إنصافاً للاسلام ونبيه ويُشيدون في بعض الأحيان بهما. مع ذلك فان درُوتِي

يتحدث في سنة ١٨٧٦ عن محمد قائلاً : « هذا الأعرابي المتافق القدير ، كما
طنن عليه فوستر من قبل ذلك في سنة ١٨٢٢ . وما يزال للإسلام حتى اليوم
محاربون متحمسون » .

أرأيت هذا الحضيض الذي هوت إليه هذه الطائفة من كتّاب الغرب ؟
أرأيت إصرارهم ، رغم مر القرون ، على الضلال وعلى إثارة العداوة والبغضاء
بين أبناء الإنسانية ؟ ومن هؤلاء من جاءوا في العصور التي نسميها عصور
العلم والبحث والتفكير الحر وتقدير الاخاء بين الانسان والانسان . وبرغم
أولئك المنصفين إلى حدٍّ ، ممن أشار إليهم درمنجيم ، وهو منهم ، ومنهم من أقر
بصدق إيمان محمد بالرسالة التي ألقى الله إليه تبليغها من طريق الرُوحى ، ومنهم
من أشاد بعظمة محمد الروحية وبسمو خلقه ورفعة نفسه وجم فضائله ، ومن
صور ذلك في أقوى أسلوب وأروع — برغم ذلك ما يزال الغرب يوجة
للإسلام ونبه أشد المطاعن ، وتبلغ منه الجرأة حتى يبتك المبتشرين في أنحاء
البلاد الإسلامية يذيعون مثالبهم الرُضيعة ويحاولون صرف المسلمين عن
دينهم إلى المسيحية .

يجب لذلك أن نبحت عن السبب الذي ترجع إليه هذه الخصومة الهوجاء
وهذه الحرب العنيفة التي تثيرها المسيحية على الإسلام . وعندنا أن جهل
الغرب بحقيقة الإسلام وبسيرة النبي في مقدمة ما يدعو إلى هذه الخصومة .
والجهل لا ريب من أعقد أسباب الجور والتعصب وأشدّها استعصاء . ولقد
تراكم هذا الجهل على مر القرون وقامت له في نفوس الأجيال تماثيل وأوثان
يحتاج تحطيمها إلى قوة روحية كبرى كقوة الإسلام أول ظهوره . على أنا
نحسب أن ثمة شيئاً غير الجهل قد دفع أهل الغرب إلى هذا التعصب وإلى
إثارة الحرب الضروس الشعواء التي أثاروها ويثيرونها الوقت بعد الوقت على
الإسلام وعلى المسلمين . وليس ينصرف ذهننا إلى ما قد يدور بالخطر من

سبب الخصومة
بين الإسلام
والمسيحية

الجهل
والتعصب

أقدار السياسة وحسب الظفر بالشعوب لاستغلالها . فذلك في اعتقادنا نتيجة وليست سبباً لهذا التعصب المستعصى حتى على العلم وعلى بحوثه . أما السبب في رأينا فيرجع الى أن المسيحية وما تدعو اليه من الزهد في الحياة واعتزال العالم ومن العفو والمغفرة ومن المعاني النفسانية السامية ليست مما يلائم طبيعة الغرب الذي عاش ألوف السنين على دين تعدد الآلهة ، والذي يدعو مركزه الجغرافي الى حياة الكفاح لمغالبة الزمهرير والظنك وسوء الحال . فاذا قضت الظروف التاريخية عليه بأن يعتنق المسيحية فلا مفر له من أن يسبغ عليها ثوب الكفاح ، وأن يخرجها بذلك عن طبيعتها السمحة الجميلة ، وأن يفسد فيها هذا التناسق الروحي الذي يجعل منها حلقة في سلسلة الوحدة التي آتم الاسلام ، والتي توأخت بين الروح والجسد وتزواج بين العاطفة والعقل ، وتسلط الفرد والانسانية جميعاً في نظام الكون على أنهم بعض منه متسق وإياه في لانهاية الزمان والمكان . هذا في رأينا هو مرجع السبب في تعصب الغرب ومرجع السبب في موقفه من الاسلام ، هذا الموقف الذي تجافت الحبيشة عنه حين احتسب المسلمون بها أول ظهور النبي .

والى هذا السبب في رأيي يرجع إغراق الغربيين وغلوم في التدين وفي الاتحاد جميعاً لإغراق تعصب وكفاح لا يعرف الهوادة ولا يعرف التسامح . واذا كان التاريخ قد عرف منهم قديسين احتنوا في حياتهم مثال السيد المسيح والحواريين ، فان التاريخ أيضاً قد عرف أن حياة أمم الغرب كانت أبداً حياة فضال وكفاح وحروب دامية باسم السياسة أو باسم الدين ، وعرف أن بابوات الكنيسة وأرباب السلطة الزمنية كانوا في نزاع دائم يغالب بعضهم بعضاً ، فيتغلب هذا يوماً ويتغلب ذاك يوماً آخر . ولما كان الكفاح في القرن التاسع عشر قد تغلبت فيه السلطة الزمنية ، حاولت هذه السلطة أن تقضي على الحياة الروحية باسم العلم قضاء مبرماً عرفت اليوم بعد جهاد طويل أن لا سبيل اليه

وأنه مستحيل . والصيحة تعلو اليوم من جوانب الغرب المختلفة يريد أهله حياة روحية أضاعوها فهم يلتمسونها في التيزوفية وغير التيزوفية . ولو أن المسيحية كانت تلائم غرائز الكفاح التي تنشأ بحكم الطبيعة كجزء من حياة أهل الغرب لرأيتهم ، وقد شعروا بعجز الفكرة المادية عن أن تلهمهم المدد الروحي . يعودون إلى الدين المسيحي الجميل دين عيسى بن مريم . إن لم يهدم الله إلى الاسلام ، ولما كانوا بحاجة إلى هذه الهجرة إلى الهند وإلى غيرها يستوردون منها حياة روحية يشعر الانسان بالحاجة اليها حاجته إلى التنفس لأنها بعض طبيعته ، بل لأنها بعض نفسه وكيانه .

وقد عاون الاستعمار الغربي أهله على الاستمرار في الحملة التي أثاروا على الاسلام وعلى محمد ، ودعاهم ليقولوا ما قال أهل مكة حين أرادوا أن يحملوا النصرانية عار هزيمة هرقل والروم أمام فارس . فقد قالوا وما يزال الكثيرون منهم يقولون إن الاسلام هو السبب في انحطاط الشعوب الآخذة به وفي خضوعهم لغيرهم . وهذه فرية يكفي لدحضها أن يذكر قائلها أن الشعوب الاسلامية ظلت صاحبة الحضارة الغالبة وصاحبة السيادة على العالم المعروف كله قروناً طويلة متوالية ، وأنها كانت محط رحال العلم والعلماء وموئل الحرية التي لم يعرف الغرب إلا من أمد قريب . فاذا أمكن أن ينسب انحطاط طائفة من الشعوب للدين الذي يؤمن به أهلها فلا يكون هذا الدين هو الاسلام وهو الذي حفز بدو شبه جزيرة العرب وأثارهم ومكن لهم من حكم العالم .

على أن هؤلاء الذين يحملون الاسلام وزر انحطاط الشعوب الاسلامية من العذر أن أضيف إلى دين الله شيء كثير لا يرضاه الله ورسوله واعتبر من صلب الدين ورعي من ينكره بالزندقة ، ونزع الدين جانباً ونقف عند سيرة صاحبه عليه السلام . فقد أضافت أكثر كتب السيرة إلى حياة النبي ما لا يصدق العقل ولا حاجة إليه في ثبوت الرسالة . وما أضيف من ذلك قد اعتمد عليه

الاستعمار
والدعوة ضد
الاسلام

الاسلام
وما صارت
إليه القسوب
الاسلامية

المستشرقون واعتمد عليه الطاعنون على الاسلام ونيه وعلى الامم الاسلامية واتخذوه نُكُكَاَتِهِمْ في مطاعهم المثيرة لنفس كل منصف . اعتمدوا عليه وعلى ما ابتدعوه من عندهم وما زعموا أنهم يكتبونه على الطريقة العلمية الحديثة . هذه الطريقة التي تستعرض الحوادث والناس والأبطال فتصدر بعد ذلك حكمها عادلا إن هي رأت لاصدار حكم محلا . فاذا أنت وقفت عند ما كتبه هؤلاء رأيته تمليه شهوة الجدل والتجريح مصوغاً في عبارة لا تخلو من براعة تستهوي اخوانهم في العقيدة إلى الظن بأن البحث العلمي المجرد النزاع إلى الحقيقة وحدها يريد أن يستشفها من وراء كل الحجب ، هو الذي وجه هؤلاء المتعصبين من الكتاب والمؤرخين . على أن السكينة التي ينزلها الله على نفوس الراضين من الناس ، كتاباً وعلماً ، قد أدت بآخرين من أحرار الفكر ومن المسيحيين ليكونوا أدنى إلى العدل وأحرص على النصفة .

المحمود
والاجتهاد
هكذا المسلمين

ولقد قام بعض علماء المسلمين في ظروف مختلفة بمحاولة دحض مزاعم أولئك المتعصبين من أبناء الغرب . واسم الشيخ محمد عبده هو أنصح الأسماء في هذا الصدد . لكنهم لم يسلكوا الطريقة العلمية التي زعم أولئك الكتاب والمؤرخون الأوروبيون أنهم يسلكون ، لتكون لحججهم قوتها في وجه خصومهم . ثم إن هؤلاء العلماء المسلمين . والشيخ محمد عبده في مقدمتهم ، قد اتهموا بالالحاد والكفر والزندقة فأضعف ذلك من حججهم أمام خصوم الاسلام . ولقد كان اتهامهم هذا بعيد الأثر في نفوس شباب المسلمين المتعلم . شعر هؤلاء الشباب بأن الزندقة تقابل ، في نظر جماعة من علماء المسلمين ، حكم العقل ونظام المنطق ، وأن الالحاد قرن الاجتهاد كما أن الايمان قرن الجود ؛ فجذعت نفوسهم وانصرفوا يقرءون كتب الغرب يلتمسون فيها الحقيقة ، اقتناعاً منهم بأنهم لن يجدوها في كتب المسلمين . وهم لم يفكروا في كتب المسيحية والتاريخ المسيحي بطبيعة الحال ؛ إنما فزعوا إلى كتب الفلسفة

أمر المحمود
في الشباب

يلتمسون في أسلوبها العلمي رثى ما في نفوسهم من ظلم محرق للحق ، وفي منطقها ضياء للجذوة المقدسة الكينة في النفس الانسانية ووسيلة إلى الاتصال بالكون وحقيقته العليا . وهم واجدون في كتب الفلسفة وفي كتب الأدب الفلسفي وفي كتب الأدب نفسه الشيء الكثير مما يأخذ الانسان عن نفسه ، لروعة أسلوبها ودقة منطقها وما يظهر فيها من صدق القصد وخالص التوجه إلى المعرفة ابتغاء الحق . لذلك انصرفت نفوسهم عن هذا التفكير في الأديان كلها وفي الرسالة وصاحبها ، لأنهم لم يريدوا أن تثور بينهم وبين الجود حرب لا ثقة لهم بالانتصار فيها ، ولأنهم لم يدركوا ضرورة الاتصال الروحي بين الانسان وعوالم الكون اتصالاً يرتفع به الانسان إلى أرقى مراتب الكمال وتتضاعف به قوته المعنوية .

انصرف هؤلاء الشبان عن التفكير في الأديان كلها وفي الرسالة الاسلامية وصاحبها . وزادهم انصرافاً ما رأوا العلم الواقعي والفلسفة الواقعية (الوضعية) يقرانه من أن المسائل الدينية لا تخضع للنطق ولا تدخل في حيز التفكير العلمي ، وأن ما يتصل بها من صور التفكير التجريدي (الميتافيزيقي) ليس هو أيضاً من الطريقة العلمية في شيء . ثم إنهم رأوا الفصل بين الكنيسة والدولة واضحاً صريحاً في البلاد الغربية ، ورأوا البلاد التي تقرر دساتيرها أن ملكها هو حامي البروتستانتية أو الكاثوليكية ، أو تقرر أن دين الدولة الرسمي المسيحية ، لا تقصد من ذلك إلى أكثر من مظاهر الأعياد والمواسم وما يتصل بها ؛ فازدادوا انحرافاً في هذا التفكير العلمي وحرصاً على الأخذ منه وبما يتصل به من فلسفة وأدب وفن بأوفر نصيب . فلما آن لهم أن ينتقلوا من الدرس إلى الحياة العملية اشتغلوا بها وازدادوا انصرافاً عما انصرفوا من قبل عنه ، وظل اتجاههم الفكري في تياره الأول ينظر إلى الجود العقلي مشفقاً مؤدباً ، وينهل من ورد التفكير الغربي والفلسفة الغربية ، فيجد فيها لذة

علم الغرب
رأده

للناهلين ، فيزداد بهما إعجاباً وعلى ما نهَلَّ صَدَرَ الشباب منها حرصاً .

وليس ريب في أن الشرق اليوم بحاجة أشد الحاجة الى النهل من ورد الغرب في التفكير وفي الأدب والفن . فقد قطع ما بين حاضر الشرق الاسلامي وماضيه قرون من الجمود والتعصب غَشَّتْ على تفكيره السليم القديم بطبقة سميكة من الجهل وسوء الظن بكل جديد . فلا مفر لمن يريد أن يصهر هذه الطبقة من الاستعانة بأحدث صور التفكير في العالم ، ليستطيع من هذه السبيل أن يصل بين الحاضر الحى وثروة الماضي وتراثه العظيم .

محمد
التجديد
الاسلامى

ومن الحق علينا للغرب أن نقول : إن ما يقوم به علماءه اليوم من بحوث نفيسة في تاريخ الدراسات الاسلامية والدراسات الشرقية قدمهدلاً لبناء الاسلام وأبناء الشرق أن يتزبدوا من هذه البحوث في تلك الدراسات وأن يكونوا أكبر رجاء في الاهتداء الى الحق ، فهم أقرب بطبعهم الى حسن ادراك الروح الاسلامى والروح الشرقى . ومادام التوجيه الجديد قد بدأ في الغرب ، فواجب عليهم أن يتابعوه وأن يصححوا أغلاطه وأن يثبوا فيه الروح الصحيح الذى يعيده الى الحياة ويصله بالحاضر ، لا كمجرد دراسة وبحث بل كيراث روحى وعقلى يجب أن يتمثله الوارثون ، وأن يضيفوا اليه وأن يزيدوا سناضياته بما يزيد الحقيقة السكامة فيه ضياء ونوراً .

وقد توفر منهم كثيرون على هذه البحوث يقومون اليوم بها على الطريقة العلمية الحديثة ، والمستشرقون أنفسهم يقدرون لهم ذلك ويشيدون بفضلهم فيه .

وبينا يقوم هذا التعاون العلمى الجدير بأن يؤتى خير الثمرات ، إذا بنشاط رجال الكنيسة المسيحية لا يفتقر فى الطعن على الاسلام وعلى محمد طهنا لا يقل عما تلوت منه فيما سبقت الاشارة اليه ، وإذا الاستعمار الغربى يؤيد بقوته أصحاب هذه المطاعن باسم حرية الرأى ، مع أن أصحاب هذه المطاعن

المبشرون
والجاسوسون

قد أجلوا عن بلادهم وحيل بينهم وبين ما يسمونه تثبيت الايمان في نفوس
 إخوانهم في الدين ، واذا هذا الاستعمار يؤيد كذلك دعاة الجود من المسلمين .
 وكذلك تضافر العمل على تأييد ما دُسّ على الاسلام مما يبرأ الاسلام منه ،
 وعلى سيرة الرسول من خرافات لا يسيع العقل ولا يقبل الذوق ، وعلى تأييد
 الطاعنين على الاسلام وعلى محمد بما دُسّ على الاسلام وعلى سيرة الرسول .
 أناحت لي ظروف حياتي العملية أن أرى ذلك كله في مختلف بلاد الشرق
 الاسلامي ، بل في البلاد الاسلامية كلها ، وأن أتبين ما يقصد اليه من القضاء
 على الروح المعنوية في هذه البلاد بالقضاء على حرية الرأي وحرية البحث ،
 ابتغاء الحقيقة ، وشعرت بأن عليّ واجباً أقوم به في هذا الموضوع لافساد
 الغاية التي ترمى هذه الخطوة اليها ، والتي تضمر الانسانية كلها ولا يقف ضررها
 عند الاسلام والشرق . وأى أذى يصيب الانسانية أكبر من العقم والجود
 يُصيب نصفها الأكبر والأعرق في الحضارة على حقب التاريخ . ولذلك فكرت
 في هذا وفكرت طويلاً ، وهداني التفكير آخر الأمر الى دراسة حياة محمد
 صاحب الرسالة الاسلامية ، وهدف مطاعن المسيحية من ناحية ، وجهود
 الجامدين من المسلمين من الناحية الأخرى ، على أن تكون دراسة علمية على
 الطريقة الغربية الحديثة ، خالصة لوجه الحق ، ولوجه الحق وحده .

كيف فكرت
 في وضع هذا
 الكتاب

بدأت أراجع تاريخ محمد ، وأعيد النظر في سيرة ابن هشام وطبقات ابن
 سعد ومغازي الواقدي ، وعدت الى كتاب سيد أمير علي (روح الاسلام) .
 ثم حرصت على أن أقرأ ما كتب بعض المستشرقين ، فتلوت كتاب در منجيم
 وكتاب واشنطن إرفنج ، ثم انتهزت فرصة وجودي في الأقصر في شتاء
 سنة ١٩٣٢ وبدأت أكتب . ولقد ترددت يومئذ في أن أجعل البحث الذي
 أطلع قرائي به من وضعي أنا خيفة ما قد يقوم به أنصار الجود والمؤمنون
 بالخرافات من ضجة تفسد عليّ ما أريد . لكن ما لقيت من إقبال وتشجيع

من طائفة شيوخ المعاهد ، وما أبدى لى بعضهم من ملاحظات تدل على العناية بالبحث الذى أقوم به ، جعلنى أفكر تفكيراً جدياً فى تنفيذ ما اعزمت من كتابة حياة محمد على الطريقة العلمية الحديثة كتابة مفصلة ، ودعائى للتفكير فى أمثل الوسائل لتحصيل السيرة تمحيصاً علمياً جهد ما أستطيع .

ولقد تبينت أن أصدق مرجع للسيرة إنما هو القرآن الكريم . فيه إشارة الى كل حادث من حياة النبي العربي يتخذها الباحث مناراً يهتدى به فى بحثه ويمحص على ضيائه ما ورد فى كتب السنة وما جاء فى كتب السير المختلفة . وأمعنت أريد أن أقف على كل ما ورد فى القرآن متصلاً بحياة النبي ، فاذا معونة صادقة فى هذا الباب يقدمها الى الأستاذ أحمد لطفى السيد الموظف بدار الكتب المصرية ، هى مجموعة وافية مبوبة لآيات القرآن المتصلة بحياة من أوحى الكتاب الكريم إليه . ورحت أدقق فى هذه الآيات ، فرأيت أن لا بد من الوقوف على أسباب نزولها وأوقات هذا النزول ومناسباته . وأعترف بأنى ، رغم ما بذلت فى ذلك من جهد ، لم أوفق إلى كل ما أردت منه . فكتب التفسير تشير أحياناً إليه وتهمل هذه الإشارة فى أكثر الأحيان . ثم إن كتاب « أسباب النزول » للواحدي ، وكتاب « النسخ والمنسوخ » لآل النصر ، إنما تناولوا هذا الموضوع الجليل الجدير بكل تدقيق واستيفاء تناولاً موجزاً . على أننى وقفت فيهما وفيما رجعت إليه من كتب التفسير على مسائل عدة استطعت أن أحص بها ما ورد فى كتب السيرة ، وأن وجدت فيهما وفى كتب التفسير نفسها أشياء جديرة بمراجعة العلماء المتبحرين فى علوم الكتاب والسنة وتحقيقهم من جديد .

ولما تقدم فى البحث بعض الشيء ألفت المشورة الصادرة تصل إلى من كل صوب ، ومن ناحية الشيوخ أكثر من كل ناحية أخرى بطبيعة الحال . وكانت المعونة الكبرى معونة دار الكتب المصرية ورجالها الذين أمدوني

القرآن أحدي
مراجع

المشورة
الصادقة

من ألوان المعونة بما لا يفي بالشكر بحسن تقديره . ويكفي أن أذكر أن الأستاذ عبد الرحيم محمود المصحح بدار الكتب كان يكفيني مؤونة الذهاب إلى الدار في كثير من الأحيان ويستعير لي ما أريد استعارته من الكتب مشمولاً بعطف مدير الدار وكبار القائمين بالأمر فيها ، وأن أذكر أنني في كل مرة ذهبت إلى الدار كنت أجد أجمل العون في البحث عما أريد البحث فيه من موطن الدار كباراً وصغاراً ، مَنْ عرفت منهم ومن لم أعرف . ثم إنني كانت تستغلق عليّ بعض المسائل أحياناً فأفضي إلى من آنس فيه المعرفة من أصدقائي بما استغلق عليّ فأجد في كثير من الأحيان خير العون . وجدت ذلك غير مرة عند الأستاذ الأكبر الشيخ محمد مصطفى المراغي ، ووجدته عند صديق الصليح جعفر باشا والي الذي أعارني عدة كتب كصحيح مسلم وتواريخ مكة ، ودلني على غير مسألة من المسائل وهداني إلى موضعها . وقد أعارني صديقي الأستاذ مكرم عبيد كتاب المستشرق السير وليم مؤير « حياة محمد » وكتاب الآب لأمس « الاسلام » . هذا إلى ما وجدت من عون في مؤلفات المعاصرين القيمة ككتاب « فجر الاسلام » للأستاذ أحمد أمين و « قصص الأنبياء » للأستاذ عبد الوهاب النجار و « الأدب الجاهلي » للدكتور طه حسين و « اليهود في بلاد العرب » لاسرائيل ولفلسن ، وغير هذه من كتب المعاصرين كثير ذكرته في بيان المراجع القديمة والحديثة التي استعنت بها على وضع هذا الكتاب .

ولقد كنت كلما ازددت توسعاً في البحث أرى مسائل تنجم أمامي وتستدعي التفكير ومزيداً من البحث لحلها ، وكما عاوتني كتب السيرة وكتب التفسير في الاهتداء إلى غاية من تفكيرى أطمئن لها ، كذلك عاوتني كتب المستشرقين في الاهتداء إلى غاية أطمئن لها . على أنني رأيتني مضطراً في كل المواقف لأقصر بحثي في حدود حياة محمد نفسه ما لم أضطر إلى تناول مسائل

أخرى متصلة بهذا البحث اضطراباً . ولو أتى أردت ان أبحث كل ما اتصل بهذه الحياة الفياضة العظيمة لاحتاج الأمر الى وضع مجلدات عدة في حجم هذا الكتاب . ويحسن أن أذكر أن كُوسْتَان دِيرْسْتَال وضع ثلاثة مجلدات بعنوان « رسالة في تاريخ العرب » جعل المجلدين الأولين منها في تاريخ قبائل العرب وحياتها ، وجعل الثالث عن محمد وخليفته الأولين أبي بكر وعمر . وطبقات ابن سعد تقع في مجلدات كثيرة يتناول جزؤها الأول حياة محمد ، وسائر أجزائها حياة أصحابه . ولم يكن غرضي أول ما بدأت البحث ليتجاوز حياة محمد ، فلم أرد أثناءه أن أتركه يتشعب فيحول ذلك بيني وبين الغاية التي إليها قصدت .

في حدود
السيرة لا
أندأها

وشيء آخر كان يمكن في حدود هذه الحياة ، ذلك روعة جلالها وباهر ضيائها جلالاً وضياء يتوارى دونهما كل ما سواهما . فما كان أعظم أبا بكر ! وما كان أعظم عمر ! إذ كان كل منهما في خلافته علماً يحجب من سواه ! ولم كان للسابقين الأولين إلى محبة محمد من عظمة ثبتت على الأجيال وهي بعد مما تفاخر به الأجيال ! لكن هؤلاء جميعاً كانوا يستظلون أثناء حياة النبي بجلال عظمته ويستضيئون بياهر لآلآته . فليس يسيراً على من يبحث في سيرة الرسول أن يدعها لشيء سواها . وهو أشد بذلك شعوراً إذا تناول البحث على الطريقة العلمية الحديثة على نحو ما حاولت أن أفعل ، هذه الطريقة التي تجلو عظمة محمد على نحو يهر والعقل والقلب والعاطفة القواد جميعاً ويفرس فيها من الاجلال للعظمة والايمان بقوتها ما لا يختلف فيه المسلم وغير المسلم . وأنت إذا طرحت جانباً أولئك المتعصبين الحق الذين جعلوا النيل من محمد دأبهم كالمبشرين وأشباههم ، فانك واجد هذا الاجلال للعظمة ، الايمان بقوتها في كتب العلماء المستشرقين واخصين جليين . عقد كارنيل في كتابه « الابطال » فصلاً عن محمد صور فيه الجذوة الالهية المقدسة التي أوحى إلى محمد ما أوحته

إليه ، فصور العظمة في جلال قوتها . ومؤير . وإرفنج . وسنبر فجر . وفيل ، وغيرهم من المستشرقين العلماء قد صور كل واحد منهم عظمة محمد تصديقاً لقولنا . وإن وقف هذا أو ذاك منهم عند مسائل اعتبرها مأخذ على صاحب الرسالة بالاسلام ، لغیر شيء إلا أنه لم يمتحنها ولم يمتحصها التمهيص العلمي الدقيق ، ولأنه اعتمد فيها على ما ورد في كتاب أو في آخر من كتب السيرة أو من كتب التفسير ، متأسياً أن أول كتب السيرة إنما كتب بعد قرنين من عصر محمد دُست أثناءها على حياته وعلى تعاليمه اسرائيليات كثيرة . ووضعت أثناءها ألوف الأحاديث المكذوبة . ومع أن هؤلاء المستشرقين يقررون هذه الحقيقة ، فانهم لا يأبون مع ذلك تناسيها ليقروا أموراً ، ينفيها شيء من التمهيص ، على أنها صحيحة ، كسألة الغرائيق وكسألة زيد وزينب . وكسألة أزواج النبي ، بما أتيج لي امتحانه وتمحيصه في هذا الكتاب .

لست مع ذلك أحسب أني أوفيت على الغاية من البحث في حياة محمد ، بل لعلني أكون أدنى إلى الحق إذا ذكرت أني بدأت هذا البحث في العربية على الطريقة العلمية الحديثة . وأن ما بذلت في هذه السيل من مجهود لا يخرج هذا الكتاب عن أنه بداية البحث من ناحية علمية إسلامية في هذا الموضوع الجليل . وإذا كان جماعة من العلماء والمؤرخين قد انقطعوا لبحث عصر من العصور ، كما انقطع أولاز في فرنسا لبحث عصر الثورة الفرنسية . وكما انقطع غيره من العلماء لبحث عصر أو عصور معينة من التاريخ في مختلف الأمم ، لحياة محمد جدية بأن ينقطع لبحثها على طريقة علمية جامعية أكثر من أستاذ يتخصص فيها ويتوفر عليها . وليس يساورني شك في أن الانقطاع والبحث العلمي في هذه الفترة القصيرة من حياة بلاد العرب واتصالها بحياة الأمم المختلفة في ذلك العصر ، تفيض نتائجها على العالم كله . لا على الاسلام والمسلمين وحدهم ، أغزر الثمرات ، وتجلو أمام العلم كثيراً من المسائل النفسية

الكتاب
بداية البحث

والروحية ، فضلاً عما تفيض عليه من ضياء في نواحي الحياة الاجتماعية والخلقية والتشريعية ما يزال العلم يتردد أمامها متأثراً بهذا النزاع الديني بين الاسلام والنصرانية ، وهذه المحاولات العقيمة التي يُقصد منها إلى «تغريب» الشرق أو تنصير المسلمين مما ثبت على الأجيال فشلها واستحالته وسوء أثره في علاقات أجزاء الانسانية المختلفة .

وأذهبُ الى أبعد مما تقدم فأقول : إن هذا البحث جدير بأن يهدى الانسانية طريقها الى الحضارة الجديدة التي تلتبسها . وإذا كانت نصرانية الغرب تستكبر أن تبجد النور الجديد في الاسلام ورسوله وتلمس هذا النور في ثيوزوفية الهند وفي مختلف مذاهب الشرق الأقصى ، فإن رجال هذا الشرق من المسلمين واليهود والنصارى جميعاً خليقون أن يقوموا بهذه البحوث الجليلة بالنزاهة والانصاف اللذين يكفلان وحدهما الوصول الى الحق . فالتفكير الاسلامي — على أنه تفكير على الأساس على الطريقة الحديثة في صلة الانسان بالحياة المحيطة به ، وهو من هذه الناحية واقعي بحث — ينقلب تفكيراً ذاتياً حين يتصل الأمر بعلاقة الانسان بالكون وخالق الكون ، ويدع لذلك في النواحي النفسية والنواحي الروحية آثاراً قد يقف العلم بوسائله حائراً أمامها ، لا يستطيع أن يثبتها أو ينفيها ، وهو لذلك لا يعتبرها حقائق عليية ، ثم هي تظل مع ذلك قوام سعادة الانسان في الحياة ومقومة سلوكه فيها . فما الحياة ١٩ وما الكون ١٩ وما صلة الانسان بهذا الكون ؟ وما حرصه على الحياة ١٩ وما هي العقائد المشتركة التي تبعث في الجماعات القوة الممنونة التي تضمحل بضعف هذه العقائد المشتركة ١٩ وما الوجود ١٩ وما وحدة الوجود ١٩ وما مكان الانسان من الوجود ووحدة ١٩ هذه مسائل خضعت للمنطق التجريدي ووجدت منه أدباً مترامياً الأطراف . لكنك تجد حلّها في حياة محمد وتعاليمه أدنى لتبليغ الناس سعادتهم من هذا المنطق

التجريد الذي ألقى فيه المسلمون قرونًا منذ العهد العباسي ، وألقى فيه الغربيون ثلاثة قرون منذ القرن السادس عشر الى القرن التاسع عشر ، مما انتهى بالغرب الى العلم الحديث على نحو ما انتهى بالمسلمين فيما مضى ، ثم وقف العلم في الماضي كما أنه مهتد اليوم بالوقوف دون إسعاد الانسانية . ولا سبيل لدرك هذه السعادة إلا العود لحسن إدراك هذه الصلة الذاتية بالوجود وخالق الوجود في وحدته التي لا تتغير سننها ولا يعتبر للزمان أو المكان فيها إلا وجود نسبي لحياتنا القصيرة . وحياة محمد هي لا ريب خير مثل لدراسة هذه الصلة الذاتية دراسة علمية لمن أراد ، ودراسة عملية لمن تؤهله مواهبه أن يحاول هذا الاتصال في مراتب أولية لبعدها ما بينها وبين الصلة الالهية التي أفاض الله على رسوله . وأكبر ظني أن كتلتا هاتين الدراستين خليقتان يوم يتاح لهما التوفيق أن تنقذا عالمنا الحاضر من وثنية تورط فيها على اختلاف عقائده الدينية أو العلمية ، وثنية جعلت المال وحده معبوداً ، وسخرت كل ما في الوجود من علم وفن وخلق ومواهب لعبادته والتسبيح بحمده .

قد يكون هذا التوفيق ما يزال بعيداً . لكن طلائع القضاء على هذه الوثنية التي تتحكم في عالمنا الحاضر ، وتوجه الحضارة الحائكة فيه ، تبدو واضحة لكل من تتبع سيرة العالم وأحداثه . فلعل هذه الطلائع تتواتر وتقوى دلالتها إذا انجملت أمام العلم تلك المسائل الروحية بالنخوص لدراسة حياة محمد النبي وتعاليمه وعصره والثورة الروحية التي انتشرت في العالم كآثر من آثاره .. وإذا أتاحت الدراسة العلمية والدراسة الذاتية لقوى الانسانية الكمية مزيداً من اتصال بني الإنسان بحقيقة الكون العليا ، كان ذلك الحجر الأول في أساس الحضارة الجديدة .

وهذا الكتاب ليس إلا محاولة بدائية في هذه السبيل كما قدمت . وبحسبي أن يفتق هذا الكتاب الناس بما فيه ، وأن يقنع العلماء والباحثين

بضرورة الانقطاع والتخصص لبلوغ الغاية من بحث موضوعه . ولو أنه أثمر
أيا من هذين الأثرين أو كليهما لكان ذلك أكبر جزاء أرجو عن المجهود
الذي بذلت فيه . والله يجزى المحسنين .

محمد مسين هيكال

الفصل الأول

بلاد العرب قبل الاسلام

مهد الحضارة الأولى - اليهودية والمسيحية - الفرق المسيحية وتناحرها
مجوسية فارس - شبه جزيرة العرب - طريقا القوافل فيها
البحرين وحضارتها - بقاء شبه الجزيرة على الوثنية

ما يزال البحث في تاريخ الحضارة الانسانية وأيان كان منشؤها متصلا
إلى عصرنا الحاضر . وكان هذا البحث قد استقر زماناً طويلاً عند القول
بأن مصر كانت مهد هذه الحضارة منذ أكثر من ستة آلاف سنة مضت ، وأن
ما قبل هذا الزمن يرجع إلى عصور ما قبل التاريخ بما يتعذر الكشف عنه
بطريقة علمية صحيحة . أمّا اليوم فقد عاد علماء الآثار ينقبون في العراق وفي
سوريا يريدون الوقوف على أصل الحضارة الآشورية والحضارة الفينيقية
وتحقيق العصر الذي ترجع هذه الحضارات إليه ، وهو سابق عصر الحضارة
المصرية الفرعونية مؤثر فيها ، أم هو لاحق عصر هذه الحضارة متأثر بها ؟
ومهما يسفر تنقيب علماء الآثار عنه في هذه الناحية من نواحي التاريخ فهو
لا يغير شيئاً من حقيقة لما يكشفه التنقيب في آثار الصين والشرق الأقصى
عما يخالفها . هذه الحقيقة هي أن مهد حضارة الانسان الأولى ، سواء أكان
في مصر أم في فينيقيا أم في آشور ، كان متصلاً بالبحر الأبيض المتوسط ، وأن
مصر كانت أقوى المراكز التي أصدرت الحضارة الأولى إلى اليونان وإلى
رومية ، وأن حضارة عالمنا في هذا العصر الذي نعيش فيه ما تزال وثيقة الصلة

مهد الحضارة
الانسانية

بتلك الحضارة الأولى ، وأن ما قد يكشف البحث عنه في الشرق الأقصى من تاريخ الحضارة في تلك الأقطار لم يكن له في عصر ما أثر يذكر في الحضارات الفرعونية والآشورية والاعريقية ، ولم يغير من اتجاه تلك الحضارات وتطورها إلى أن اتصلت بها حضارة الاسلام فأثرت فيها وتأثرت بها وتفاعلت وإياها تفاعلا كانت الحضارة العالمية التي تخضع الانسانية اليوم لسلطانها بعض أثره .

حوضا الروم
والقازم

وقد ازدهرت تلك الحضارات التي انتشرت على شواطئ البحر الأبيض أو على مقربة منه في مصر وآشور واليونان منذ ألوف السنين ازدهاراً ما يزال حتى اليوم موضع دهشة العالم وإعجابه : ازدهرت في العلم والصناعة والزراعة والتجارة وفي الحرب وفي كل نواحي النشاط الانساني . على أن الأصل الذي كانت تصدر تلك الحضارات عنه وكانت تستمد قوتها منه كان أصلاً دينياً دائماً . حقا أن هذا الأصل اختلف ما بين التثليث المصري القديم مصوراً في أوزوريس وإيزيس وهورس مشيراً إلى وحدة الحياة في انهيارها وتجدها ، وما بين الوثنية اليونانية في تصويرها للحق والخير والجمال تصويراً مستمداً من مظاهر الكون الخاضعة للحس ، كما اختلف من بعد ذلك اختلافاً هوى بهذا التصوير في عصور الانحلال المختلفة إلى دنيا المراتب . لكنه بقي دائماً أصل هذه الحضارات التي شكّلت مصير العالم ، كما أنه قوى الأثر في حضارة هذا العصر الحاضر ، وإن حاولت هذه الحضارة أن تتخلص منه وتقف في وجهه وقوفاً ما يزال الحين بعد الحين يستدرجها اليه . ومن يدري لعله سيدمجها فيه في مستقبل قريب أو بعيد مرة أخرى .

حضارات
دينية

في هذه البيئة التي استندت حضاراتها منذ ألوف السنين الى أصل ديني ، نشأ أصحاب الرسالة بالاديان المعروفة حتى اليوم . في مصر نشأ موسى وفي حجر فرعون تروبي وتهدب ، وعلى يد كهنته ورجال الدين من أهل دولته

عرف الوحدة الالهية وعرف أسرار الكون. فلما أذن الله له في أداء الرسالة ببلد كان فرعون يقول لأهله « أنار بكم الأعلى » وقف يجادل فرعون وسحرتة حتى اضطره فرعون فهاجر ومعه بنو إسرائيل الى قَلَسِطِين . وفي فلسطين نشأ عيسى روح الله وكنسته التي ألهاها الى مريم . فلما رفع الله عيسى بن مريم اليه ، قام الحواريون من بعده يدعون الى المسيحية التي دعا إليها . ولقي الحواريون ومن اتبعهم أشد العنت ، حتى إذا أذن الله للمسيحية أن تنتشر حمل علمها عاهل رومية صاحبة السيادة على العالم يومئذ ، فدانت الأمباطورية الرومانية لدين عيسى ، وانتشرت المسيحية في مصر والشام واليونان ، وامتدت من مصر الى الحبشة ، وظلت ستة قرون متتالية يزداد سلطانها اتساعاً ويستظل بلوائها كل من استظل بلواء رومية ، وكل من طمع في مودتها وفي حسن العلاقة بها .

المسيحية
والجهوية

تجاء هذه المسيحية التي انتشرت في ظل لواء رومية ونفوذها وقفت مجوسية الفرس توازرها قوى الشرق الأقصى وقوى الهند المعنوية . وقد ظلت آشور وظلت مدينة مصر الممتدة في فينقيا عصوراً طويلة حائلة دون انتطاح الغرب والشرق وحضارتهم . على أن دخول مصر وفتيقيا في المسيحية أذاب هذا الحائل ووقف الغرب والشرق وجهاً لوجه . وقد ظلا عصوراً متصلة وفي نفس كل من هبة الآخر ما أقام مكان ذلك الحائل الطبيعي الأول حائلاً معنوياً اقتضى قوته أن توجه كلتاها جهودها وغزواتها في ناحيتها دون مبادأة الأخرى بالعدوان . وبذلك ظلت غزوات الغرب في الغرب ، وغزوات الشرق في الشرق ، وبذلك كان الحائل المعنوي في مثل منعة الحائل الطبيعي ، وكفل تكافؤ القوتين عدم تصادمهما .

وكذلك ظل الحال إلى القرن السادس المسيحي . وفي هذه الأثناء بدأت المنافسة بين رومية وبيزنطة ، وبدأت أعلام رومية ، التي أظلت من قبل

بيزنطة وارثة
رومية

يوليوس قيصر وفي أثناء حكمه ربوع أوروبا إلى الغال وإلى السلت في انكلترا ، تنطوى وتتكش رويداً رويداً ، حتى أغار القندال المجمع على رومية واستولوا عليها وعلى سلطاتها ، وانفردت بيزنطة بالسلطان وأصبحت وارثة الإمبراطورية الرومانية المترامية الأطراف . وكان لانكاش رومية وقيام بيزنطة مكانها أثره الطبيعي في المسيحية التي نشأت في أحضان رومية وتأثرت بمحاضرتها وتعاليمها . بدأت المذاهب تتعدد وينقسم كل مذهب على توالي الزمن فرقاً وأحزاباً ، ولكل شيعة في طقوس الدين وأساسه رأى يخالف رأى الشيعة الأخرى . وتكررت هذه الطوائف بعضها لبعض بسبب خلافا في الرأى تنكراً أتيج المداوة الشخصية التي تلمسها حيناً دب الضعف الخلقى والذهنى إلى النفوس فجعلها سريعة إلى الخوف سريعة لذلك إلى التعتصب الأعمى والجود العميم . كان من بين طوائف المسيحية في تلك الأزمان من ينكرون أن لعمري جسداً يزيد على طيف كان يتبدى به للناس ا وكان من بينها من يزوجون بين شخصه ونفسه زواجاً روحياً يحتاج إلى كثير من كذ الخيال والذهن لتصوره . وغير هؤلاء وأولئك من كانوا يعبدون مريم على حين كان ينكر غيرهم بقاءها عذراء بعد وضع المسيح . وكذلك كان الجدل بين أتباع عيسى جدل أيام الانحلال في كل أمة وعصر . كان يقف عند الألفاظ والأعداد يُسبغ على كل لفظ وكل عدد من المعانى ويُضفى عليه من الأسرار ويحيطه من ألوان الخيال بما يعجز عنه وهم المنطق ولا تسيغه إلا سفسطة الجدل العميم . قال أحد رهبان الكنيسة : كانت أطراف المدينة جميعاً ملأى بالجدل سواء في الأسواق وعند باعة الملابس وصرافى النقود وباعة الأطعمة . فأتت تريد أن تبذل قطعة من ذهب ، فاذا بك في جدل عما خلق وما لم يخلق . وأنت تريد أن تقف على ثمن الخبر فيجيبك من تسأله: الأب أعظم من الابن والابن خاضع له .

الفرق
المسيحية

وأنت تسأل عن حتامك وهل ماؤه ساخن فيجيبك غلامك : لقد خلق الابن من العدم .

على أن هذا الانحلال الذي طرأ على المسيحية لجعلها أحزاباً وشيخاً لم يكن ذا أثر قوى في كيان الإمبراطورية الرومانية السياسي . بل ظلت هذه الإمبراطورية قوية متماسكة وظلّت هذه الفرق تعيش في كنفها في نوع من النضال لم يتعدّ الجدل الكلامي ولم يتعدّ المؤتمرات اللاهوتية تعقد لتثبت في مسألة من المسائل ، فلا يكون لقرار طائفة ما من السلطان ما يلزم الطوائف أو الفرق الأخرى . وأظلت الإمبراطورية هذه الفرق جميعاً بحمايتها ، ومدّت لها جميعاً في حرية الجدل بما زاد في سلطان الإمبراطور المدني من غير أن يضعف من هيبة الدينية ، أن كانت كل فرقة تعتمد على عطفه عليها ، بل تذهب إلى الزعم بأنها تعتمد على تأييده لإياها . وهذا التماسك في كيان الإمبراطورية هو الذي طوّع للمسيحية أن يظل انتشارها في مسيره وأن يصل من مصر الرومانية إلى الحبشة المستقلة المخالفة لرومية فيجعل لحوض البحر الأحمر من المكانة ما لحوض البحر الأبيض ، وأن ينتقل من الشام وفلسطين حيث اعتنقه أهلها واعتنقه العرب الغساسنة الذين هاجروا إليها ، إلى شواطئ الفرات ليدن به أهل الحيرة ويؤمن به للخميين والمتأذرة الذين ارتحلوا من جدد الصحراء وبأديتها ليستقروا في هذه المدائن الحصبة العامرة ، وليكونوا مستقلين زمناً لتحكمهم الفرس المجوسية من بعده .

في هذه الأثناء كذلك أصاب المجوسية في الفرس من أسباب الانحلال ما أصاب المسيحية في الإمبراطورية الرومانية . وإذا كانت عبادة النار قد ظلت الظاهرة المجوسية البادية للعيان ، فإن آلهة الخير والشر وأتباعها قد انقسمت هي أيضاً عند المجوس فرقاً وطوائف ، ليس هاهنا مكان عرضها . مع ذلك ظل كيان الفرس السياسي قوياً لم يؤثر فيه هذا الجدل الديني حول

الانحلال
المجوسية

صور الآلهة والأفكار المطلقة التي ترسم وراء هذه الصور، واحتمت الفرق الدينية المختلفة بعاهل الفرس الذي أظلم جميعاً بلوائه والذي ازداد باختلافها قوة على قوة، أن جعل من اختلافها وسيلة لضرب بعضها ببعض كلما خيف أن تقوى شوكة إحداها على حساب الملك أو على حساب الفرق الأخرى .

بلاد العرب
بين القوتين

هاتان القوتان المتقابلتان، قوة المسيحية وقوة المجوسية، قوة الغرب وقوة الشرق، ومعهما الدويلات المتصلة بهما والحاضنة لنفوذهما، كانتا في أوائل القرن السادس الميلادي تحيطان بشبه جزيرة العرب . ومع ما كان لكل واحدة منهما من مطامع في الاستعمار والتوسع، ومع ما كان يذلل رجال الدين في كلتيهما من الجهود لنشر الدعوة إلى العقيدة التي بها يؤمنون، فقد ظلت شبه الجزيرة وكأنها واحدة حصينة آمنة من الغزو إلا في بعض أطرافها، آمنة من انتشار الدعوة الدينية، مسيحية أو مجوسية، إلا في قليل من قبائلها . وهذه ظاهرة قد تبدو في التاريخ عجيبية، لولا ما يفسرها من موقع بلاد العرب ومن طبيعتها وما للموقع والطبيعة من أثر في حياة أهلها وفي أخلاقهم وميولهم ونزعاتهم .

مناعة شبه
الجزيرة
الجنوبية

فشبه جزيرة العرب مستطيل غير متوازي الاضلاع، شماله فلسطين وبادية الشام، وغربه الحيرة ودجلة والفرات وخليج فارس، وجنوبه المحيط الهندي وخليج عدن، وشرقه بحر القلزم (البحر الأحمر) . فهو إذاً حصين بالبحر من غربه وجنوبه، حصين بالصحراء من شماله، وبالصحراء وخليج فارس من غربه . وليست هذه المناعة هي وحدها التي أعفته من الغزو الاستعماري أو الغزو الديني، بل أعفاه كذلك ترامي أطرافه، إذ يبلغ طول شبه الجزيرة أكثر من ألف كيلومتر ويبلغ عرضها نحو الألف من الكيلومترات . وأعفاه أكثر من هذا جتذبه جذباً صرف عين كل مستعمر عنه . فليس في هذه الناحية الفسيحة من الأرض نهر واحد، وليست لأمطارها فصول معروفة

يمكن الاعتماد عليها وتنظيم الصناعة لإياها . وفيما خلا اليمن الواقعة جنوب شبه الجزيرة والممتازة بمحصب أرضها وكثرة نزول المطر فيها ، فسائر بلاد العرب جبال ونجود وأودية غير ذات زرع وطبيعة جرداء لا تيسر الاستقرار ولا تجلب الحضارة ولا تشجع على حياة غير الحياة البادية ، حياة الارتحال الدائم واتخاذ الجمل سفينة للصحراء وانتجاع المرعى لهذه الأبل والاستقرار حيثما يكون هذا المرعى حتى يجيء الأبل عليه ، ثم الارتحال من جديد انتجاعا لمرعى جديد . وهذه المراعى التى ينتجعها بدو شبه الجزيرة إنما تنمو حول عين من العيون تنفجر عن ماء المطر الذى يتسلل خلال أرض البلاد الحجرية حتى يتفجر فى ناحية أو فى أخرى، فينبت انفجاره الخضرة المنتثرة ها هنا وهناك فى واحات تحيط بهذه العيون .

طبيعى فى بلاد هذه حالها أن تكون كصحراء إفريقيا الكبرى لا يقيم بها مقيم ولا تعرف الحياة الانسانية إليها سبيلا . وطبيعى ألا يكون لمن يحل بهذه الصحراء غرض أكثر من ارتيادها والنجاة بنفسه منها ، إلا فى هذه النواحي القليلة التى تنبت السكلا والمرعى . وطبيعى أن تظل هذه النواحي مجهولة من الناس ، لقلة من يغامر بحياته لارتيادها . وقد كانت بلاد العرب فيما سوى اليمن مجهولة بالفعل من أهل تلك العصور القديمة .

مجهولة خلا
اليمن

لكن موقعا أنجاها من الأفق حتى لا يقيم بها مقيم . فى تلك العصور القديمة لم يكن الناس قد آمنوا البحر ليتخذوه مراكباً لتجارتهم أو لآسفارهم . وما تزال أمثال العرب تحت أنظارنا تنبئنا بما كان من خوف الناس البحر كخوفهم من الموت . فلم يكن بدءاً إذاً للاتجار من أن تجد التجارة لها وسيلة انتقال غير هذا المركب الخطر المخوف . وكان أهم انتقال التجارة يومئذ بين الشرق والغرب ، بين رومية وما وراءها والهند وما وراءها . وكانت بلاد العرب هى طريق انتقال هذه التجارة التى كانت تتجاز إليها عن طريق مصر أو



أمرأ
الصحراء

عن طريق الخليج الفارسي متخطية البوغاز الواقع على مدخل خليج فارس .
فكان طبيعياً إذاً أن يكون يبدو شبه جزيرة العرب هم أمراء الصحراء ، كما أصبح
رجال السفن في العصور التي تلت والتي طغى الماء فيها على اليابسة هم أمراء
البحر . وكان طبيعياً إذاً أن يرسم أمراء الصحراء هؤلاء طرق القوافل من
أنحائها فيما لا يخاف خطره ، كما يرسم رجال البحر خطوط سير السفن بعيدة
عن شعاب البحر ومخاطره . يقول هيرن : « لم يكن طريق القافلة شيئاً متروكاً
للاختيار بل كان مقررأً بالعادة . ففي هذه المراحل الفسيحة من الصحراء
الرملية مما كان رجال القوافل يجتازون ، حبت الطبيعة المسافرين بضمة أما كن
مبعثرة في جدد البادية يتخذها موئلاً لراحته . وهناك ، في ظلال أشجار
التخيل وإلى جانب المياه العذبة التي تجري من حولها ، يستطيع التاجر ودابة
حملة أن ينهلا من طيها ما أحوجهما إليه العنت الذي لقيها . وأصبحت منازل
الراحة هذه مستودعات للتجارة ، وصار بعضها مقاماً للهاكل والمحارب ،
يتابع التاجر في حمايتها تجارته ويلجأ الحاج إليها لالتماس العون منها . » (١)

طريقا
القوافل

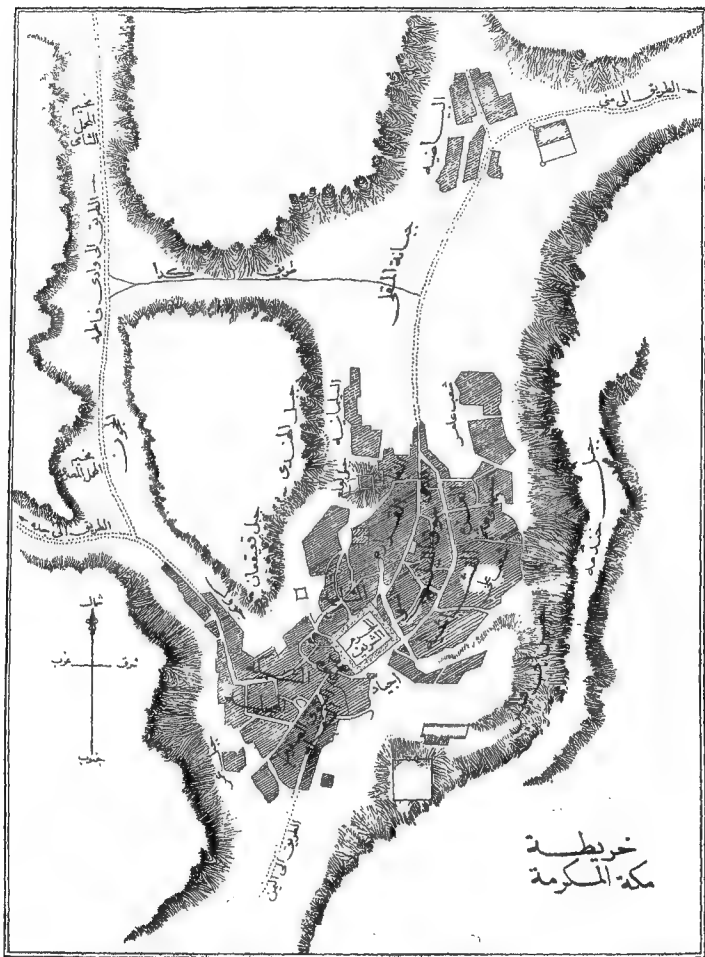
وكانت شبه الجزيرة تموج بطرق القوافل . على أن طريقين منها كانا
رئيسيين ؛ فأما أحدهما فيتأخم الخليج الفارسي ويتأخم دجلة ويقتم بادية
الشام إلى فلسطين ؛ ويصح لمجاورته لحدود البلاد الشرقية أن يسمى طريق
الشرق . وأما الآخر فيتأخم البحر الأحمر ؛ ويصح لذلك أن يسمى طريق
الغرب . وعن هذين الطريقين كانت تنقل مصنوعات الغرب إلى الشرق
ومتاجر الشرق إلى الغرب ، وكانت تجي إلى البادية أسباب الرخاء والرفاهية .
على أن ذلك لم يزد أهل الغرب معرفة بهذه البلاد التي تجتاز تجارتهم ؛ فقد
كان الذين يعبرونها من أهل الشرق والغرب قليلون ؛ لما في عبورها من مشقة
لا يحتملها إلا الذين اعتادوها منذ نعومة أظفارهم ، والمجازفون الذين يستهينون

(١) نقله مورير في كتابه (حياة محمد)

بالحياة والذين كانوا كثيراً ما يضعونها في هذه المهامه والغداذ عبثاً . وما احتمال رجل اعتاد بلهنية الحضر لو عث هذه الجبال الجرداء التي تفصل تهامة بينها وبين شاطئ البحر الأحمر بفاصل ضيق ؛ فاذا بلغها المسافر في تلك الايام التي لم تعرف غير الجبل مطية للسفر ظل يصعد بين قمتها حتى تقذفه إلى هضاب نجد الصحراوية القليلة الغناء . وما احتمال رجل اعتاد النظام السياسى الذى يكفل للناس جميعاً طمأنينتهم لعنت هذه البادية التي لا يعرف أهلها نظاماً سياسياً ، بل تعيش كل قبيلة بل كل أسرة بل كل فرد وليس ما ينظم علاقاته بغيره إلا روابط عصبية الأسرة والقبيلة ، أو قوة الحلف ، أو حتى الجوار يلتبس الضعيف به رعاية قوى إياه . فقد كانت حياة البادية في كل العصور حياة خارجة على كل نظام عرف الحضر ؛ مطمئنة إلى العيش في حمى مبادئ القصاص ، ودفع العدوان بالعدوان ، واغتيال الضعيف ما لم يجد من يحميه . وليست هذه بالحياة التي تشجع التطلع إلى استكناه أخبارها والتحقق من تفاصيل نطمها . لذلك ظلت شبه الجزيرة مجهولة من سائر العالم يومئذ ، إلى أن أتاح لها الأقدار ، بعد ظهور محمد عليه الصلاة والسلام فيها ، أن يقص أخبارها من نزح عنها من أهلها وأن يقفوا العالم على كثير مما كان العالم من قبل ذلك في أتم الجهل به .

حضارة اليمن

لم يند من بلاد العرب عن جهالة العالم به سوى اليمن وما جاورها من البلاد المتاخمة للخليج الفارسى . وليس يرجع ذلك إلى متاخمتها الخليج الفارسى أو المحيط الهندى أو البحر الأحمر وكفى ، ولكنه يرجع قبل ذلك وأكثر منه إلى أنها لم تكن كسائر شبه الجزيرة صحراوية جرداء لا تلفت العالم ولا تجمل لدولة من صداقتها فائدة ولا لمستعمر فيها مطمعا ، بل كانت على العكس من ذلك موطن خصب في الأرض ومطر منتظم الفصول في تهاته ، ومن ثم موطن حضارة مستقرة ذات مدائن عامرة ومعابد قوية على نضال



الزمان . وكان سكانها من بني حمير ذوى فطنة وذكاء . وعلم هدام إلى حسن الاستفادة من الأمطار حتى لا تسرب إلى البحر فوق الأرض المنحدرة إلى ناحيته ؛ ولذلك أقاموا سدَّ مأرب ، حوزوا اتجاهها الطبيعي تحويراً تقتضيه حياة الحضارة والاستقرار . وكانت الأمطار إلى أن أقيم هذا السد تنزل بجمال اليمن المرتفعة ثم تنحدر في وديان وافقة إلى شرق مدينة مأرب . وكانت في انحدارها الأول تنزل بين جبلين يقومان عن جانب هذه الوديان يفصل بينهما أربعمائة متر تقريباً ؛ فإذا بلغت مأرب انفرج الوادى انفرجاً تضيع المياه فيه كما تضيع في منطقة السدود بأعلى النيل . وكان سدَّ مأرب قد شيدَّ بالحجر عند مضيق الوادى ، وجعلت له فتحات يمكن تصريف المياه منها وتوزيعها إلى حيث يشاء الناس لتروى الأرض وتزيد بها خصباً وإثماراً .

وإن ما كشف وما لا يزال يكشف عنه حتى اليوم من آثار هذه الحضارة الخيرية في اليمن ليدل على أنها بلغت في بعض العصور مكاناً محموداً ، وأنها صمدت لقسوة الزمان في عصور قسا باليمن فيها الزمان .

اليهودية
والنصرانية
في بلاد اليمن

على أن هذه الحضارة وليدة الخصب والاستقرار جلبت على اليمن من الأذى ما منع الجذب منه أو اسط شبه الجزيرة . فقد ظل ملك اليمن في بني حمير يتوارثونه حيناً ويثب عليه حميرى^١ من الشعب حيناً آخر حتى ملكهم ذو نواس الحميرى . وكان ذو نواس هذا ميّالاً إلى دين موسى رغباً عن الوثنية التي تورط فيها قومه ، أن كان من اليهود من هاجر إلى اليمن وأقام بها . وإلى جانب هؤلاء اليهود قام بعض النصارى بتجرّان ، اتبعوا رجلاً صالحاً من أتباع عيسى يدعى فيميون . وذو نواس الحميرى هذا هو ، فيما يذكر المؤرخون ، صاحب قصة أصحاب الأخدود التي نزل فيها قوله تعالى : « قُلْ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ ، النَّارُ ذَاتُ الْوَقُودِ ، إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ، وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُعُودٌ ، وَمَا يُغْمِزُ مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ

الخليج . . وخلاصة هذه القصة أن ذا نواس ، وكان ذا ميل لليهودية ، نهي
إليه استئصال النصرانية في نجران ، فسار إليها ودعا أهلها إلى دين بني إسرائيل
أو يقتلوا . فلما أبوا شق لهم أخذوداً أوقد فيه النار ثم ألقي بهم فيها وقتل
بالسيف من لم يمت بالنار ، ومثل بهم ، حتى هلك منهم ، على رواية كتب
السيرة ، عشرون ألفاً . وقد فر أحد هؤلاء النصاري من القتل ومن يد
ذي نواس حتى أتى قيصر الروم جوستنيان فاستنصره على ذي نواس . ولما
كانت الروم بعيلة عن البين كتب القيصر إلى النجاشي ليأخذ بالنار من ملك
الين . ويومئذ (في القرن الخامس الميلادي) كانت الحبشة والنجاشي على
رأسها في ذروة مجدها ، تجرى بأمرها على البحار تجارة واسعة ، ويمخر لها
العُباب أسطول قوًى يجعلها تتسلط بنفوذها على ما حاذاها من البلاد ؛ وكانت
حليفة الامبراطورية البيزنطية ورافعة علم المسيحية على البحر الأحمر ، كما
كانت بزنطة رافعة عليها على البحر الأبيض . فلما بلغت النجاشي رسالة
القيصر بعث مع البني الذي كان قد قر وجاء بالرسالة جيشاً ، جعل على رأسه
أرياط ومعه في جنده أبرهة الأشرم ، فزأ الين وملكها باسم أهل الحبشة ،
وظل على حكمها حتى قتله أبرهة واستولى على الحكم مكانه . وأبرهة هذا هو
صاحب الفيل ، وهو الذي غزا مكة لهدم الكعبة ففشل ، على نحو ما سيرى
القارىء في الفصل الآتي .

وملك أبناء أبرهة الين من بعده وفشا فيها استبدادهم ، حتى إذا طال على
الناس البلاء خرج سيف بن ذي يزن الحميري حتى قدم على ملك الروم فشكا
إليه ما هم فيه وسأله أن يبعث إليهم من الروم من يكون له ملك الين . لكن
حلف القيصر والنجاشي حال دون سماعه شكاية ابن ذي يزن ؛ فخرج من عند
القيصر حتى أتى الثُعمان بن المُثَدِر ، وهو عامل كسرى على الحيرة وما يليها
من أرض العراق .

حكم فارس
اليمين

فلما دخل النعمان على كسرى أبرويز دخل سيف بن ذى يزن معه. وكان كسرى يجلس في إيران مجلسه وقد جمع فيه أجزاء عرش دَارَا، وكانت هوشانة بـصـور نجوم المـجـرّة من أعلام فلك البروج؛ فإذا كان في مشناه وضعت هذه الأجزاء يحيط بها ستار من أنفـس الفـَرَاء تتدنى أثناءه ثُرَيّات من فضة وأخرى من ذهب ملئت بالماء الفاتر ونصب فوقها تاجه العظيم يضرب فيه الباقوت والبرجد والثلوث بالذهب والفضة مشدوداً إلى السقف بسلسلة من ذهب، وكان يلبس نسيج الذهب ويتشعج بجلى الذهب؛ فما يلبث أن يراه من يدخل إلى مجلسه حتى تأخذه هيئته. وكذلك كان شأن سيف بن ذى يزن. فلما تظلمن وسأله كسرى عن أمره وما جاء فيه قصّ له أمر الحبشة وظلمها اليمن. وتردد كسرى بادية الرأي، ثم بعث معه جيشاً على رأسه وهُزِرَ من خير بيوت فارس وأكثرها فروسية وشجاعة. وتغلب الفرس وأجلوا الأحابش عن اليمن بعد أن ملكوها اثنتي عشرة سنة. وظلت اليمن في حكم فارس حتى كان الإسلام ودخلت مع سائر البلاد العربية في دين الله وفي الامبراطورية الإسلامية.

حكم شيراز
في فارس

على أن الأعاجم الذين تولوا أمر اليمن لم يكونوا تابعين تبعية مباشرة إلى ملك فارس. وكان الأمر كذلك بنوع خاص بعد أن قتل شيرازيه أباه كسرى أبرويز وقام في الملك مقامه، وخيّل إليه في غرارة سناجته أن العوالم تسير على هواه، وأن ممالك الأرض تعمل للماء خزائنه ولتزيده فيما أغرق فيه نفسه من نعيم. فلقد انصرف هذا الملك الشاب عن كثير من شؤون الملك إلى متّعه وملذّاته؛ فكان يخرج للصيد في ترف لم تسمع به أذن؛ كان يخرج يحيط به الشبان الأمراء في ثياب حمراء وصفراء وبَنَفْسِيّية ومن حولهم حملة البُرّاة والحدم يسكرون الفهود الأليفة بالكمامات، والعبيد حملة الطيب ومطارِدو الذباب والموسقيون. وليشعر نفسه في قرّ الشتاء بهاء الربيع كان

يجلس وحاشيته على بساط فسيح صوّرت عليه طرق المملكة ومزارعها وفيها الأزهار المختلفة الألوان من ورائها الأحراش والغابات الخضراء والأنهار ذات اللون الفضي . على أن فارس ، رغم انصراف شيرويه إلى مسراته ، كانت ما تزال في قمة مجدها ، وكانت المنافس القوي لسلطان بزنطة ولا تتنازع المسيحية ، وإن كان اعتلاء شيرويه عرشها قد آذن بأفول هذا المجد ومهد لغزو المسلمين من بعد إياها ولا تتنازع الإسلام فيها .

هذا النزاع الذي كانتا لئيم مسرحه منذ القرن الرابع المسيحي كان عميق الأثر في تاريخ شبه جزيرة العرب من حيث توزيع سكانها . فقد قيل : إن سد مأرب الذي حوّر الحميريون الطبيعة به لفائدة بلادهم ، قد طغى عليه سيل العرم لحطه ، أن كانت هذه المنازعات المستمرة قد صرفت الناس وصرفت الحكومات المتعاقبة عن تمهده والاستمرار في تقويته ، فضعف فلم يقو على صد هذا السيل . وقيل : إن ملك الروم لما رأى اليمن موطن نزاع بينه وبين فارس وأن تجارتها مهددة من جراء هذا النزاع ، جهّز أسطولاً يشق البحر الأحمر ما بين مصر وبلاد الشرق البعيدة ويحلب التجارة التي تحتاج إليها بزنطة ، ويستغنى بذلك عن طريق القوافل . ويذكر المؤرخون واقعة يتفقون عليها ويختلفون في السبب الذي أذى إليها . هذه الواقعة هي هجرة أزد اليمن إلى الشمال . فكلهم يقول بهذه الهجرة وإن نسبها بعضهم إلى إقفار كثير من مدائن اليمن بسبب اضمحلال التجارة التي كانت تمر بها ، وعزاها آخرون إلى انقطاع سد مأرب واضطرار كثير من القبائل إلى الهجرة مخافة الهلاك . وأينا كانت الحقيقة فهذه الهجرة هي السبب في اتصال اليمن بسائر بلاد العرب اتصال نسب واختلاط ما يزال الباحثون يحاولون حتى اليوم تحديده .

إذا كان النظام السياسي قد اضطرب في اليمن على نحو ما رأيت بسبب الظروف التي مرت ببلاد الحميريين بها ، والغزوات التي كانت تلك البلاد ميداناً

التي
مأرب

لها ، فقد كان هذا النظام السياسي غير معروف في سائر بلاد شبه الجزيرة . وكل نظام يمكن أن يوصف بأنه نظام سياسي على المعنى الذي نفهمه نحن اليوم أو الذي كانت الأمم المتحضرة تفهمه في تلك الأيام ، كان مجهولاً وأكثر من مجهول في ربوع تهامة والحجاز ونجد وتلك المساحات الشاسعة التي منها كانت تتكوّن بلاد العرب ؛ فقد كان هؤلاء الناس ، كما لا يزال أكثرهم حتى اليوم ، أهل بادية لا يألّفون الحضّر ، ولا يطيب لهم المقام ولا الاستقرار بأرض معينة ، ولا يعرفون غير دوام الارتحال والنقلة طلباً للرعى وإرضاء لهوى نفوسهم التي لم تعرف غير حياة البادية ولا تطيق حياة غيرها . وأساس حياة البادية ، حيث وجدت من بقاع الأرض ، إنما هي القبيلة . والقبائل الدائمة التجّوال والترحال لا تعرف قانوناً كالذي نعرف ، ولا تخضع لنظام كالذي نخضع له ، ولا تصبر على مادون الحرية كاملة للفرد وللأسرة وللقبيلة كلها . وإذا كان أهل الحضّر يرضون النزول باسم النظام عن جانب من حريتهم للمجموع أو للحاكم الفرد مقابل ما يتعمّون به من طبّائنة ورعاه ، فرجل البادية الزاهد في الرعاه التبرّم بطبّائنة الاستقرار ، لا يخذعه عن شيء من حريته الكاملة رجاء فيما يفرح به أهل المدن من جاه أو مال ، ولا يرضى بما دون المساواة الكاملة بينه وبين أفراد قبيلته جميعاً وبين قبيلته وغيرها من القبائل . وإنما ينتظم حياته ما ينتظم سائر الخلق من حب البقاء والحرص عليه والدفاع عنه ، على أن يكون ذلك كله متفقاً مع قواعد الشرف التي تمليها حياة البادية الحرة ، لذلك لم يكن أهل هذه البادية يقيمون على ضيق يُراد بهم . بل كانوا يدفعونه بقوتهم ، فإن لم يستطيعوا دفعه تخلّوا عن مواطنهم وارتحلوا عن شبه الجزيرة كلها إذا لم يكن من هذا الارتحال بدء . لذلك لم يكن شيء أيسر عند هذه القبائل من القتال إذا نبت خلاف لم يتيسر في ظلال قواعد الكرامة والمروءة والشرف تسويته .

ولذلك نجحت في هذه القبائل خلال الكرم والشجاعة والنجدة وحماية الجار والعفو عند القدرة وما إلى ذلك من خلال تقوى في النفس كلما قاربت حياة البادية ، وتضعف وتضعحل فيها كلما أوغلت في أسباب الحضارة . ولذلك ولما قدمنا من أسباب اقتصادية ، لم تطمع بيزنطة ولا طمعت فارس فيما سوى اليمن من بلاد شبه الجزيرة التي لا يمكن أن تخضع ؛ لأنها تؤثر على الخضوع هجرة الوطن ، ولأن أفرادها وقبائلها لا يدينون بالطاعة لنظام قائم ولا هيئة حاكمة يكون إخضاعها إخضاعاً لهم والسلطان عليها سلطاناً عليهم .

وقد أثرت هذه الطبائع البدوية ، إلى حد كبير ، في البلاد القليلة التي نشأت في أنحاء شبه الجزيرة بسبب تجارة القوافل على نحو ما قدمنا . هذه البلاد الصغيرة التي يأوى إليها التجار يقطعون عندها متاعب رحلاتهم المضنية ويجدون بها هياكل عبادة يشكرون فيها الآلهة أن منعت عليهم بالنجاة من أخطار القلوات ، وأن جلبت تجارتهم سالمة إلى حيث وصلوا . من هذه البلاد مكة والطائف ويثرب وأشباهاها من الواحات المنتشرة بين الجبال أو خلال رمال الصحراء . تأثرت هذه البلاد بطبائع البادية ، فكانت أقرب إلى البداوة منها إلى الحضارة في نظام قبائلها وطوائفها وفي أخلاق أهلها وعاداتهم وفي شدة نفورهم من كل حدٍّ لحريتهم ، وإن اضطرتهم حياة الاستقرار إلى نوع من الحياة غير ما اعتاد أهل البادية . وسنرى شيئاً من تفصيل ذلك عند الكلام في الفصول الآتية عن مكة وعن يثرب .

هذه البيئة الطبيعية وما ترتب عليها من هذه الأحوال الخلقية والسياسية والاجتماعية كان لها أثر مشابه في الحال الدينية . فهل تأثرت اليمن ، بطبيعة اتصالها بمسيحية رومية ومجوسية الفرس ، بهذين الدينين وأثرت بهما في سائر بلاد شبه الجزيرة ؟ هذا ما يتبادر إلى الذهن ، وهو كذلك بنوع خاص في أمر المسيحية . فالمبشرون بدين عيسى كان لهم في ذلك العصر ما لهم اليوم من

نفاط
المسيحية

نشاط في الدعوة إلى دينهم والتبشير به . وفي طبيعة حياة البادية من تحريك المعاني الدينية في النفس ما ليس في طبيعة حياة الحضر . في حياة البادية يتصل الانسان بالسكون في كثير من صور لا نهاية الوجود وألوانها، ويشعر بضرورة تنظيم ما بينه وبين الوجود في لا نهايته أكثر من شعور المقيم بالحضر، المحجوب عن لا نهاية الوجود بمشاغله وبمجاية الجماعة لإياه ونزوله عن جانب من حريته مقابل هذه الحماية ، ويضعف روح النضال ضد العناصر المحيطة به ضعفاً يهون عليه الاذعان لسلطان الحاكم ويقصر به عن الاتصال بما وراء الحاكم من القوى الطبيعية القوية الأثر في الحياة . ترى هل أفادت هذه الظروف كلها المسيحية الجملة النشاط منذ عصورها الأولى في سبيل ذيرعها وانتشارها؟ ربما انتهى الأمر إلى ذلك لولا ظروف أخرى حالت دونها وأبقت بلاد العرب كلها واليمن معها على الوثنية دين آبائهم وأجدادها، إلا قليلاً كان من القبائل التي لانت للدعوة المسيحية .

المسيحية
واليهودية

فقد كانت أقوى مظاهر الحضارة العالمية في ذلك العصر تحيط ، كما رأيت ، بحوضي البحر الأبيض (بحر الروم) والبحر الأحمر (بحر القلزم) ، وكانت المسيحية واليهودية تتجاوران في ذلك المحيط جواراً إلا يكن فيه عداوة ظاهر فليست فيه هودة ظاهرة . وكان اليهود ما يزالون إلى يومئذ يذكرون ثورة عيسى بهم وخروجه على دينهم ، فكانوا يعملون في الخفية ما استطاعوا لصد تيار المسيحية الذي أخرجهم من أرض الميعاد ، والذي استظل بلواء رومية في امبراطوريتها الفسيحة المترامية الأطراف ، وكان لليهود في بلاد العرب جاليات كبيرة يقيم أكثرها في اليمن وفي يثرب . ثم كانت مجوسية الفرس تقف في وجه القوات المسيحية حتى لا تعبر الفرات إلى فارس ، وتؤيد بقوتها المعنوية طقوس الوثنية حيثما وجدت الوثنية . وكان سقوط رومية في يد الغندالالهمج وانتقال عاصمة حضارة العالم إلى بيزنطة وما تلا ذلك من

برادر التحلل، قد أكثر الشيع في المسيحية كثرة جعلتها -- كما قدمنا -- تتناحر وتقتل وتهوى من عليا مراتب الايمان الى الجدل في الصور والألفاظ وفي مبلغ قداسة مريم وتقديمها على ابنها المسيح أو تقدّمه عليها، جدلاً هو النذير أئني ومُجد بتدهور ما يجري بشأنه وما يستخدم من أجله؛ ذلك بأنه يذر اللب ويأخذ بالقشور، ويظل يكذس من هذه القشور فوق اللب ما يخفيه وما يجعل من المحال على الناس إدراكه أو اختراق حجب القشور اليه.

وقد كان ما يستخدم جدل نصارى الشام حوله غير ما يستخدم جدل أهل الحيرة أو أهل الحبشة حوله. ولم يكن اليهود بطبيعة صلتهم بالنصاري ليعملوا على تهدئة هذا الجدل أو التسكين من حدة. لذلك كان طبعياً أن يظل العرب الذين يتصلون في رحى الشتاء والصيف بنصارى الشام وبنصارى اليمن ومن يفنون عليهم من نصارى الحبشة يبعدين عن أن ينتصروا لفرق على فريق، مطمئنين إلى وثقيتهم التي ولدوا فيها وتابعوا آباءهم عليها. ولذلك ظلت عبادة الأصنام مزدهرة عندهم، حتى امتد شيء من أثرها إلى جيرانهم نصارى نجران ويهود يثرب الذين تسامحوا في أمرها ثم احتملوها ثم اطمانوا إليها، أن كانت من صلات التجارة الحسنة بينهم وبين هؤلاء العرب الذين يعبدونها لتقرّبهم إلى الله زُلْفى.

ولعل تناحر الفرق المسيحية لم يكن وحده السبب في إصرار العرب على وثنيّتهم؛ فقد كانت الوثنيات المختلفة ما تزال لها بقايا في الأمم التي انتشرت المسيحية فيها. كانت الوثنية المصرية والوثنية الاغريقية ما تزالان تكتّيان من خلال المذاهب المختلفة، ومن خلال بعض المذاهب المسيحية نفسها. وكانت مدرسة الاسكندرية وفلسفتها ما تزال ذات أثر، إن يكن أقل بكثير مما كان في عهد البطالسة وفي أول العهد المسيحي، فقد كان على كل حال ما يزال متغلغلا في النفوس، وما يزال منطق البراق المظهر، وإن يكن سفسطاى الجوهر،

يفرى بهذه الوثنية المتعددة الآلهة القرية بأهلها إلى سلطان الانسان المحية لذلك إليه . وأكبر ظني أن هذا هو ما يشتد بالنفوس الضعيفة إلى الحرص على الوثنية في كل الأزمان وفي زماننا هذا . النفوس الضعيفة أعجز من أن تسمو للاتصال بالوجود كله ولادراك وحدته بمثلة فيما هو أسمى من كل ما في الوجود : بمثلة في الله ذي الجلال . وهي لذلك تقف عند مظهر من مظاهر هذا الوجود كالشمس أو القمر أو الكائنات ، ثم تضعف عن الارتقاء بنفسها إلى تمثل هذا المظهر فيما يدل عليه هو أيضاً من وحدة الوجود .

هذه النفوس الضعيفة تكتفي بوثن يمثل لها فيه معنى مبهم وضع من الوجود ووحده ، فتصل بهذا الوثن وتخلع عليه من صور العبادة ما لا تزال تراه في بلاد العالم جميعاً ، برغم ما يزعم هذا العالم من تقدم في العلم وسمو في الحضارة . وإن الذين زاروا كنيسة القديس بطرس في رومية ورأوا قدم تمثال القديس تبرها قبيلات عبادة المؤمنين ، حتى تضطر الكنيسة إلى تغييرها كلها أنبرت ، ليعنزون أولئك الذين لما لم يكن الله قد هداهم إلى الايمان ، إذ يرون تناحر جيرانهم النصارى وبقاء طقوس الوثنية بينهم بقاء لم ينقطع حتى اليوم وما أحسبه ينقطع أبداً ، وبقاء يفسر هذه الوثنية التي يرتضيها المسلمون اليوم في دينهم ، وهو الذي جاء حرباً على الوثنية ، وهو الذي قضى على كل عبادة غير عبادة الله ذي الجلال .

ولقد كانت للعرب في عبادة الأوثان أفانين شتى يصعب على باحث اليوم أن يحيط بها ؛ فقد حطم النبي الأصنام وأمر أصحابه بتحطيمها حينما تقفوها ، وتناهى المسلمون عن التحدث عنها بعد أن عَقَوْا على آثارها وأزالوا من الوجود في التاريخ وفي الأدب كل ما يتصل بها . على أن ماورد من ذكرها في القرآن وما تناقلته الروايات في القرن الثاني للهجرة عنها بعد إذ آمن المسلمون الفتنة منها ، نبى عما كان لها قبل الاسلام من جليل المكانة وما كانت

عبادة
الأصنام

عليه من مختلف الصور ، ويدل على أنها كانت درجات في القداسة ، وأن كل قبيلة كان لها صنم تدين له . وكانت هذه المعبودات الجاهلية تختلف ما بين الصنم والوسن والنصب . فالصنم ما كان على شكل الانسان من معدن أو خشب . والوسن ما كان على شكله من حجر . أما النصب فصخرة غير ذات صورة معينة تجرى عليها قبيلة من القبائل طقوس القداسة لما تزعمه من أصلها السماوي أن كانت حجراً بركانياً أو ما يشبهه . ولعل أدق الأصنام صنفاً ما كان لأهل اليمن . ولا عجب ، فخطهم من الحضارة لم يعرفه أهل الحجاز ولا عرفه أهل نجد وكندة . على أن كتب الأصنام لا تشير بالدقة إلى شيء من صور هذه الأصنام إلا ما قيل عن هبل من أنه كان من العقيق على صورة الانسان ، وأن ذراعه كسر فأبدله القرشيون منه ذراعاً من ذهب . وهبل كبير آلهة العرب وساكن الكعبة بمكة ، يهج إليه الناس من كل فج عقيق . ولم يكن العرب ليكتفوا بهذه الأصنام الكبرى يقدمون إليها صلواتهم وقرابينهم . بل كان أكثرهم يتخذ له صنفاً أو نصباً في بيته ، يطوف به حين خروجه وساعة أوبته ويأخذه معه عند سفره إذا أذن له هذا الصنم في السفر . وهذه الأصنام جميعاً سواء منها ما كان بالكعبة أو حولها وما كان في مختلف جهات بلاد العرب ويين مختلف قبائلها ، كانت تعتبر الوسيط بين عبادةها وبين الآله الأكبر . وكانت العرب لذلك تعتبر عبادتها إياها زلفى تتقرب بها إلى الله ، وإن كانت قد نسيت عبادة الله لعبادتها هذه الأصنام .

مكة وعلى الرغم من أن اليمن كانت أرقى بلاد شبه الجزيرة كلها حضارة بسبب خصبها وحسن تنظيم انحدار المياه إلى أرضها ، فإنها مع ذلك لم تكن مطمح بصر أهل هذه البلاد الصحراوية المترامية الأطراف ولم يكن إلى معابدها حبيبهم ؛ وإنما كانت مكة وكانت كعبتها بيت لإسماعيل مثناة الحج . إليها كانت تُشد الرحال والأبصار ، وفيها أكثر من كل جهة سواها كانت تُرعى الأشهر

الحرم . لذلك ولمركزها الممتاز في شؤون تجارة بلاد العرب كلها ، كانت تعتبر عاصمة شبه الجزيرة . ثم أراد القدر من بعد أن تكون مسقط رأس محمد النبي العربي ، فتكون بذلك مُتَّجِهَ نظر العالم على توالي القرون ، وتظل لبيتها العتيق قُدَّاسته ، وتبقى لقريش فيها المكانة السامية ، وإن ظلت وظلوا جميعاً أدنى إلى خشونة البلادة التي كانوا عليها منذ عشرات القرون .

الفصل الثاني

مكة - والكعبة - وقریش

موقع مكة - ابراهيم واسماعيل - قصة الفداء والذبح - زمزم
زواج اسماعيل من جرم - بناء الكعبة - ولاية جرم أمر مكة
قصي وأولاده - اجتماع أمر مكة لقصي القرشي - هاشم وعبد المطلب
وظائف مكة الزمنية والدينية - الحاج الى الكعبة - قصة أبرهة
والفيل - عبد الله بن عبد المطلب - قصة فدائه

موقع مكة
في وسط طريق القوافل المحاذي للبحر الأحمر ما بين اليمن وفلسطين ، تقوم
عدة سلاسل من الجبال تبعد نحو الثمانين كيلومترا من الشاطئ ، تحيط بواد
غير فسيح وتكاد تحصره لولا منافذ ثلاثة يتصل أحدها بطريق اليمن ، ويتصل
الثاني بطريق قريب إلى البحر الأحمر (بحر القلزم) عند مرفأ جدّة ، ويتصل
الثالث بالطريق المؤدى إلى فلسطين . في هذا الوادي المحصور بين الجبال تقوم
مكة . ومن العسير معرفة تاريخ إقامتها . وأغلب الظن أنه يرجع إلى آلاف من
السنين مضت . والناظر أن واديها اتخذ من قبل أن تبنى موثلا لراحة رجال
القوافل ، بسبب ما كان به من بعض العيون ، وأن رجال القوافل هؤلاء كانوا
يجعلون منها مضارب لخيامهم سواء منهم القادمون من ناحية اليمن قاصدين
فلسطين ، والقادمون من فلسطين متجهين إلى اليمن . والراجح أن اسماعيل
ابن ابراهيم أول من اتخذها مقاما وسكنا ، بعد أن كانت مجرد محطة للقوافل

وسوق للتجارة يقع فيها التبادل بين الآتين من جنوب شبه الجزيرة والمندحرين من شمالها .

إبراهيم
عليه السلام

وإذ كان إسماعيل أول من اتخذ مكة مقاماً وسكناً فإن تاريخها فيها قبل ذلك غامض كل الغموض ، وإن يكن من الممكن القول بأنها اتخذت مقاماً للعبادة قبل أن يحج إليها ويقم بها . وقصة حجته إليها تحملنا على أن نلخص قصة أبيه إبراهيم عليهما السلام : فقد ولد إبراهيم بالعراق لأب تاجر كان يصنع الأصنام ويبيعها من قومه يعبدونها . فلما شب إبراهيم ورأى الأصنام يصنعها أبوه ثم رأى قومه من بعد ذلك كيف يعبدونها وكيف يخلعون على هذه القطع من الخشب التي مرت بين يديه ويدى أبيه كل تلك القداسة ، ساوره الشك في أمرها ، وسأل أباه : كيف يعبدوها وهي من صنع يده ؟ ! وتحدث إبراهيم بذلك إلى الناس ؛ فاهتم أبوه لأمره مخافة ما يجره من بوار تجارته . لكن إبراهيم كان ممن يحترمون عقولهم ويريدون أن يحملوا الناس بالحجة على الاقتناع بأرائهم ؛ فانتهر غفلة من الناس فذهب إلى هذه الآلهة فكسرها إلا كبيرها . فلما حج به على أعين الناس قيل له : « أأنت فعلت هذا بالهتنا يا إبراهيم ؟ » قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون . وإنما فعل إبراهيم هذا بعد إذ فكر في ضلال عبادة الأصنام وفيمن يجب له العبادة . « فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي ، فلما أفل قال لا أحب الآفلين . فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي ، فلما أفل قال لئن لم يهني ربي لأكونن من الضالين . فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون . إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين »

ولم ينتج إبراهيم في هداية قومه بل كان جزاؤه منهم أن ألقوه في النار .

ابراهيم
وسارة بمصر

وأجاء الله منها فخر إلى فلسطين مستصحباً معه زوجته سارة، ومن فلسطين ارتحل إلى مصر، وبها يومئذ ملوك العالم (الهكسوس). وكانت سارة جميلة، وكان الملوك الهكسوس يأخون الجميلات المتزوجات؛ فأظهر ابراهيم أن سارة أخته خشية أن يقتله الملك ليتخذها له زوجاً. وأراد الملك اتخاذها زوجاً، فرأى في المنام أنها ذات بعل فردّها إلى ابراهيم بعد أن عاتبه وأعطاه هدايا من بينها جارية تدعى هاجر. ولما كانت سارة قد سلخت الستين الطوال مع ابراهيم ولم تلد فقد دفعته ليدخل بهاجر، فدخل بها فلم تبطئ أن ولدت له اسماعيل. ولما شبّ اسماعيل وترعرع دبت الغيرة في نفس سارة لحملت ثم ولدت لإسحاق. يختلف الرواة ها هنا على مسألة إقدام ابراهيم على ذبح اسماعيل والفداء. وهل كانت قبل ميلاد إسحاق أو بعده، وهل كانت بفلسطين أو بالحجاز. وإن مؤرخي اليهود ليذهبون إلى أن الذبيح إنما كان إسحاق ولم يكن اسماعيل. وليس ها هنا مقام تمحيص هذا الخلاف. وفي رأى الأستاذ الشيخ عبد الوهاب النجار في كتاب قصص الأنبياء أن الذبيح هو اسماعيل. ودليله من التوراة نفسها أن الذبيح وصف فيها بأنه ابن ابراهيم الوحيد. وإلى أن ولد إسحاق كان اسماعيل هو الابن الوحيد. فلما ولدت سارة لم يبق لابراهيم ابن وحيد أن كان له اسماعيل وإسحاق. والتسليم بهذه الرواية يقتضى أن تكون قصة الذبيح والفداء بفلسطين. وكذلك يكون الأمر إذا كان الذبيح إسحاق. فقد ظل إسحاق مع أمه سارة بفلسطين ولم يذهب إلى الحجاز. فأما الرواية التي تذهب إلى أن الذبيح والفداء إنما كانا فوق مئذنت فتجعل الذبيح اسماعيل. ولم يرد في القرآن ذكر لاسم الذبيح مما جعل المؤرخين المسلمين يختلفون فيه.

قصة الفداء.
في القرآن

وقصة الذبيح والفداء أن ابراهيم رأى في منامه أن الله يأمره بأن يقدم ابنه قرْبَاناً له فيذبحه ويحرقه؛ فسار وابنه في الصباح. فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى، قَالَ يَا أَبَتِ

افعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين . فلما أسلما وتلا
 للنجيين . وتاديتاه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزى
 المحسنين . إن هذا لهو البلاء المبين وقد يتاه يذبح عظيم .

وتسبغ بعض الروايات على هذه القصة خيالاً شعرياً تدعونا روعته
 أن نقصه هنا وإن لم يقتض الحديث عن مكة قصصه : ذلك أن إبراهيم لما رأى
 في المنام أنه يذبح ابنه وتحقق أن ذلك أمر به قال لابنه : يا بني خذ الحبل
 والمدينة واطلق بنا إلى هذه الهضبة لنحطب لأهلنا . وفعل الغلام وتبع والده .
 فتمثل الشيطان رجلاً جاء أم الغلام فقال لها : أتدري أين يذهب إبراهيم
 بابنك ؟ قالت : ذهب به يحطب لنا من هذا الشعب . قال الشيطان : والله ما ذهب
 به إلا ليذبحه . قالت الأم : كلا هو أشفق به وأشد حباً له . قال الشيطان :
 إنه يزعم أن الله أمره بذلك . فأجابت الأم : إن كان الله قد أمره بذلك فليطع
 أمر به . فانصرف الشيطان خاسئاً ، ثم لحق بالابن وهو يتبع أباه وألقى إبليس
 عليه ما ألقى على أمه ، وأجاب الابن بما أجابت هي به . فأقبل الشيطان على
 إبراهيم يذكر له أن المنام الذي رأى خدعة من الشيطان ليذبح ابنه ثم يندم
 ولات ساعة مندم . فصرفه إبراهيم ولعنه ، فنكص إبليس على عقبيه خزيان
 محققاً أن لم ينل من إبراهيم ولا من زوجه ولا ابنه ما أراد أن يبلغ منهم . ثم
 إن إبراهيم أفضى إلى ابنه برؤياه وسأله رأيه في الأمر . قال : يا أبت افعل
 ما تؤمر . ثم قال في رواية القصة الشعرية : يا أبتاه إذا أردت ذبحي فاشدد
 وثاقى لتلا يصيبك شيء من دمي فينقص أجرى . وإن الموت لشديد ولا آمن
 أن اضطرب عنده إذا وجدت مسه ، فاشد شفرتك حتى تبهر على ، فإذا أنت
 أضجعتني لتذبحني فاكبني على وجهي ولا تضجعي لجنبى ، فاني أحشى إن أنت
 نظرت إلى وجهي أن تدرك الرقة فتحول بينك وبين أمر ربك في . وإن
 رأيت أن ترد قبصى إلى أمى فقد عسى أن يكون أسلى لها فافعل . قال إبراهيم :

القصة في
 رواية التاريخ

نعم العون يا بني أنت على أمر الله . ثم إنه همّ بالتنفيذ فأوثق كتاف الغلام وتله للجبين وأراد أن يقتله ، فودى أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا . وانقضى الغلام بكبش عظيم وجهه إبراهيم على مقربة منه فذبحه وحرّقه .
هذه قصة الذبح والفداء . وهى قصة الاسلام لأمر الله غاية الاسلام والتسليم لقضائه كل التسليم .

وشب إسحاق إلى جانب اسماعيل ، وتساوى عطف الأب على الاثنين فأغضب ذلك سارة أن رأت هذه التسوية بين ابنها وابن هاجر أمّتها غير لا ثقة بها ، وأقسمت لا تساكن هاجر ولا ابنها حين رأت لإسماعيل يضرب أخاه . وأحس إبراهيم بأن العيش لن يطيب وهاتان المرأتان فى مكان واحد . عند ذاك ذهب بهاجر وبابنها ميمّا الجنوب حتى وصل إلى الوادى الذى تقوم مكة اليوم به . وكان هذا الوادى ، كما قدمنا ، مضرب خيام القوافل فى الأوقات التى تفصل فيها القوافل من الشام إلى اليمن أو من اليمن إلى الشام ، ولكنه كان فيما خلا ذلك من أوقات السنة خلاء أو يكاد . وترك إبراهيم لإسماعيل وأمه وترك لهما بعض ما يتبلغان به . واتخذت هاجر عريشاً أوت إليه مع ابنها . وعاد إبراهيم أدراجه من حيث أتى . فلما نفذ الماء والزاد جعلت هاجر تجيل طرفها فيما حولها فلا ترى شيئاً ، فجعلت تهرول حتى نزلت الوادى تلتمس ماء ، وهى - فيما يقولون - لا تنفك فى هرولتها بين الصفا والمروة ، حتى إذا أتمت السعى سبعا عادت الى ولدها وقد ملكها اليأس ، فألفتها قد لحص الأرض بقدمه فنبع الماء من الأرض ، فارتوت وأروت لإسماعيل معها وحبست الماء عن السيل حتى لا يضيع فى الرمال .

إبراهيم يذهب
باسماعيل وأمه
الى وادى مكة

رواية دسرم

وأقام الغلام وأمه ترد عليهم العرب أثناء رحلاتهم فينالان من الخير ما يفهم أسباب العيش إلى أن تمر بهم قوافل أخرى . على أن زمزم التى تفجر مآؤها قد استهوت بعض القبائل للبقام على مقربة منها . وجرم أولى

القبائل التي أقامت والتي يقول بعض الرواة : إنها كانت هناك قبل أن تنجي هاجر وابنها على حين تذهب روايات أخرى إلى أنها لم تبق إلا بعد أن تقبّرت زمزم وجعلت العيش في هذا الوادي الأجرد مستطاعا . وشب اسماعيل وتزوج فتاة من جرّم ، وأقام ولداها مع الجرّهميين في هذا المكان الذي شيّد به البيت الحرام وقامت مكة بعد ذلك من حوله . ويذكرون أن إبراهيم استأذن سارة يوما في زيارة اسماعيل وأمه فأذنت له فذهب ؛ فلما سأل عن بيت اسماعيل وعرفه قال لامرأته : أين صاحبك ؟ قالت : ذهب يتصيد مانعش به . فسألها أعندها ضيافة من طعام أو شراب ؟ فأجابت بآرت ليس عندها شيء . فانصرف إبراهيم بعد إذ قال لها : إذا جاء زوجك فأقرّيه مني السلام وقولي له غير عتبة بيتك . فلما أخبرت اسماعيل بما ذكر أبوه سرّحها وتزوج جرّهمية أخرى بنت مُصْتَضِي بن عَمْرُو . وقد أكرمت هذه وفادة إبراهيم لما جاء بعد ذلك بزمان . فلما انصرف طلب إليها أن تقرّيه زوجها السلام وتقول له : الآن استقامت عتبة بيتك . وولد لاسماعيل من هذا الزواج اثنا عشر ولداً هم آباء العرب المستعربة . هؤلاء العرب الذين ينتمون من ناحية خؤولتهم في جرّم إلى العرب العاربة أبناء يَعْرُب بن قَحْطَان ، ومن ناحية أبوتهم لاسماعيل ابن إبراهيم الذي يمت من ناحية أمومته إلى مصر بأوثق نسب ، ومن ناحية أبوته إلى العراق وإلى فلسطين وإلى حيث نزل إبراهيم من أرض الله .

دواج
اسماعيل

هذه القصة من قصص التاريخ يكاد يتفق الإجماع على جملتها من ذهاب إبراهيم واسماعيل إلى مكة وإن وقع خلاف على التفاصيل . والذين يعرضون لتفاصيل حوادثها بالتقدّير ورونها على أن هاجر ذهب ب اسماعيل إلى الوادي الذي به مكة اليوم ، وكانت به عيون أقامت جرّم عندها ، فزلت هاجر منهم أهلا وسهلا لما جاء إبراهيم بها وابنها . فلما شب اسماعيل تزوج جرّهمية ولدت له أولاده . وكان لهذا التلاقح بين اسماعيل العبري المصري وبين هؤلاء العرب

مناقشة القصة

ما جعل ذريته على جانب من العزم وقوة البأس والجمع بين فضائل العرب والعبريين والمصريين ، وإذا فما ورد عن حثيرة هاجر لما قُصِبَ الماء منها ، وعن سعيها سبعاً بين الصفا والمروة ، وعن زمزم وكيف نبع الماء منها ، موضع شك عندهم . لكن سير ولیم مویر يرتاب في ذهاب إبراهيم وإسماعيل إلى الحجاز وينفي القصة من أساسها ويذكر أنها بعض الاسرائيليات ابتدعتها اليهود قبل الاسلام بأجيال ليربطوا بها بينهم وبين العرب بالاشراك في أبوة إبراهيم لهم أجمعين أن كان إسحاق أباً لليهود . فاذا كان أخوه إسماعيل أباً العرب فهم إذاً أبناء عمومة توجب على العرب حسن معاملة النازلين بينهم من اليهود وتيسر لتجارة اليهود في شبه الجزيرة . ويستند المؤرخ الانكليزي في رأيه هذا إلى أن طقوس العبادة في بلاد العرب لا صلة بينها وبين دين إبراهيم لأنها وثنية مفرقة في الوثنية ، وكان إبراهيم حنيفاً مسلماً . ولستأ نرى مثل هذا التعليل كافياً لنفي واقعة تاريخية . فوثنية العرب بعد موت إبراهيم وإسماعيل بما يريد عن تسماتة سنة لا تدل على أنهم كانوا كذلك حين جاء إبراهيم إلى الحجاز وحين اشترك إسماعيل في بناء الكعبة . ولو أنها كانت وثنية يومئذ لما أيد ذلك رأى سير مویر . فقد كان قوم إبراهيم يعبدون الأصنام وحاول هو هدايتهم فلم ينجح . فاذا دعا العرب إلى مثل ما دعا اليه قومه فلم ينجح وبقي العرب على عبادة الأوثان لم يطلعن ذلك في ذهاب إبراهيم وإسماعيل إلى مكة . بل إن المنطقي ليؤيد رواية الساريح . فإبراهيم الذي خرج من العراق فاراً من أهله إلى فلسطين وإلى مصر ، رجل ألف الارتحال ، وألف اجتياز الصحارى . والطريق ما بين فلسطين ومكة كان من أقدم العصور مطروقا من القوافل . فلا حل إذاً للريبة في واقعة تاريخية انعقد الاجماع على جملتها .

والسير ولیم مویر والذين ارتأوا في هذه المسألة رأيه يقولون بإمكان انتقال جماعة من أبناء إبراهيم وإسماعيل بعد ذلك من فلسطين إلى بلاد العرب

واتصالهم وإيادهم بصلة النسب . وما ندرى وهذا الامكان جائز عندهم في شأن أبناء ابراهيم واسماعيل كيف لا يكون جائزاً في شأن الرجلين بالذات ، وكيف لا يكون ثابتاً قطعاً ورواية التاريخ تؤكد أنه وكيف لا يكون بحيث لا يأتيه الريب وقد ذكره القرآن وتحدثت به بعض الكتب المقدسة الأخرى !

بناء ابراهيم
واسماعيل
الكتب

ورفع ابراهيم واسماعيل القواعد من البيت الحرام . « إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ . فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا » . ويقول تعالى في سورة البقرة : « وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُثَلًّا وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ . وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ . وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » .

كيف رفع ابراهيم البيت مثابة للناس وأمناً ، ليتوجه الناس فيه إلى الله مؤمنين به وحده ، ثم أصبح من بعد ذلك موئل الأصنام وعبادتها ؟ وكيف كانت طقوس العبادة تؤدي فيه بعد ابراهيم واسماعيل وعلى أى صورة كانت تؤدي ؟ ومتى تغيرت هذه الطقوس وتغلبت عليها الوثنية ؟ هذا ما لا يحدثنا التاريخ المعروف عنه ؛ وكل ما هنالك فروض يحسبها أصحابها تصف ما كان واقعاً . فالصابئون من عباد النجوم كان لهم سلطان كبير في بلاد العرب . وقد كان هؤلاء — فيما يقولون — لا يعبثون النجوم لذاتها وإنما كانوا ، في بداية أمرهم ، يعبثون الله وحده ويعظمون النجوم على أنها مظاهر خلقه وقدرته . ولما كانت كثرة الناس الكبرى أقصر من أن يحيط ذهنها بمعنى

الألوهية السامى فقد اتخذوا من النجوم آلهة . ولما كانت بعض الأحجار البركانية يخال الناس أنها ساقطة من السماء منحدرة لذلك من بعض النجوم فقد اتخذت أول أمرها مظاهر هذه الآلهة الرفيعة وقدّست بهذه الصفة ، ثم قدّست لذاتها ، ثم كانت عبادة الأحجار ، حتى كان العربي لا يكفيه أن يعبد الحجر الأسود بالكعبة ، بل كان يأخذ معه في أسفاره أى حجر من أحجار الكعبة يصلى إليه ويستأذنه في الإقامة والسفر ويؤدى إليه كل ما يؤدى للنجوم وخالق النجوم من طقوس العبادة ؛ ومن ثم استقرت الوثنية وقدّست التماثيل وقُرِّبت لها القرابين .

هذه صورة يصورها بعض المؤرخين لتطور الأمر في بلاد العرب من بناء إبراهيم البيت لعبادة الله وما آل إليه أمره بعد ذلك ليكون مستقر الأصنام . وقد ذكر هيرودوت أبو التاريخ المكتوب ، عبادة اللات في بلاد العرب ، وذكر ديودور الصقلي بيت مكة الذى تعظمه العرب ؛ فدل ذلك على قدم الوثنية في بلاد العرب وعلى أن دين إبراهيم لم يستقر فيها طويلا .

ولقد قام في هذه القرون أنبياء دعوا قبائلهم في بلاد العرب إلى عبادة الله وحده فرفضوا وأصرّوا على وثنتهم : قام هود فدعا عاداً التى كانت تقيم في شمال حضرموت إلى عبادة الله وحده فما آمن به إلا قليل . فأما كثرة قومه فاستكبروا وقالوا له : يا هودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ . وأقام هود يدعوهم السنين فلا تزيدهم دعوته إلا عتوّا في الأرض واستكبراً . وقام صالح يدعو للإيمان ثمود ، وكانت مساكنهم بالحجاز بين الحجاز والشام إلى وادى القرى في الجنوب الشرقى من أرض مدّين القريبة من خليج العقبة ؛ ولم تشر دعوة صالح ثمود أكثر مما أثمرت دعوة هود عاداً . وقام شعيب في شعب مدّين وكانوا بالحجاز ، يدعوهم إلى الله فلم يسمعوا له فهلكوا ونزل بهم ما نزل بعاد وثمود . وغير هؤلاء من الأنبياء

قص القرآن قصصهم ودعوتهم قومهم لعبادة الله وحده واستكبار قومهم وإقامتهم على عبادة الأوثان وعلى التوجه بقلوبهم لأصنام الكعبة وحجهم إليها كل عام من كل صوب في بلاد العرب وحذب . وفي ذلك نزل قوله تعالى : « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا » .

مناصب
الحكمة

أفكانت تحيط بالكعبة منذ إنشائها مناصب كالتى تولّاها قُصَيُّ بْنُ كِلَابٍ فى منتصف القرن الخامس الميلادى حين اجتمع له مُلك مكة على ما سَنَدُكَر من بعد ؟ فقد اجتمعت لِقُصَيِّ الْحِجَابَةِ وَالسَّقَايَةِ وَالرَّفَادَةِ وَالدَّوَةِ وَاللَّوَاءِ الْقِيَادَةُ . والحجّابة سدانة البيت أى تولى مفاتيحه . والسقاية إسقاء الحجّيج الماء العذب الذى كان عزيزاً ، وكذا وإسقاؤهم كذلك نبيذ التمر . والرفادة لإطعام الحاج جميعاً . والدوة رياسة الاجتماع كل أيام العام . واللواء راية يلوونها على رُحَمَاءٍ وينصبونها علامة للعسكر إذا توجهوا إلى عدو . والقيادة إمارة الجيش إذا خرجوا إلى حرب . وكانت هذه المناصب كلها معتبرة فى مكة وكأنها تحيط بالكعبة مُتَّجِهَةً أَنْظَارُ الْعَرَبِ جَمِيعاً فى عباداتهم . وأحسبها لم تنبت كلها دفعة واحدة منذ أقدم البيت ، بل نشأت واحدة تلو أخرى ، مستقلاً بعضها عن الكعبة ومكاتها الدينية ، متصلاً بعضها بالكعبة من طبعه . فكذلك لم تكن حين بناء الكعبة ، على خير ما يمكن أن يصوره خيالنا ، لتزيد على قبائل من العالين ومن جُزْءِهِمْ . فلما استقر بها إسماعيل ورفع قواعد البيت مع أبيه إبراهيم اقتضى تطور مكة لتصير حضراً أو ما يشبه الحضرة زماناً طويلاً . ونقول : ما يشبه الحضرة ، أن ظلت مكة وما تزال وفى طباع أهلها بقايا متخلفة من معانى البداوة الأولى . ويريد بعض المؤرخين أن يذكر أنها ظلت على بداوتها إلى أن اجتمع أمرها لقُصَيِّ فى منتصف القرن الخامس لليلاد . وعسير أن تصور بقاء بلد له ما للحكمة وبيتها العتيق من القداسة فى حالة البادية مع ما ثبت التاريخ من أن أمر البيت بقى بعد إسماعيل فى يد جرهم أخوال

بنه أجيالا متعاقبة أقاموها حوله ، ومع أن مكة كانت ملتقى طرق القوافل إلى اليمن وإلى الحيرة وإلى الشام وإلى نجد ، كما كانت تتصل من طريق البحر الأحمر القريب منها بتجارة العالم من غير أن تتعرض لغزو الغزاة من أية مملكة من ممالك العالم . فمن الحق لذلك أن نقدر أن مكة ، وقد دعاها إبراهيم بلداً ودعا الله له أن يكون آمناً مطمئناً ، قد عرفت حياة الاستقرار أجيالا طويلة قبل قصي .

تغلب قريش

وظل أمر مكة لجُرهم بعد أن غلبوا العالقي عليها إلى عهد مضاض بن عمرو بن الحارث . ولقد راجت تجارة مكة خلال هذه الأجيال رواجاً أمر مترفها وجعلهم ينسون أنهم بواد غير ذي زرع وأنهم لذلك بحاجة إلى الدأب المتصل واليقظة الدائمة . وبلغ من نسيانهم أن نقضب ماء زمزم وأن قامت بنفس عرب خُزاعة الرغبة في الوثوب إلى مناصب الأمر في البلد الحرام . ولم يُجذِر تحذير مضاض قومه عاقبة ما انغمسوا فيه من ترفهم ، وأيقن أن الأمر زائل عنه وعنهم . فعمد إلى زمزم فأعحق حفرها وإلى غزالتين من ذهب كاتامع طائفة من الأموال بالكعبة ، أن كانت تهدي لها ، فدفنها بقباع البئر وأهال الرمال عليها ، رجاء أن يعود له الأمر يوماً فيفيد من الكشف عنها . وخرج ومعه بنو إسماعيل من مكة . ووليت خُزاعة أمرها وظلت تتوارثه حتى آل إلى قصي بن كلاب الجد الخامس للنبي .

قصي بن كلاب
(س ٤٠٠ م)

وكانت أم قصي فاطمة بنت سعد بن سَيْلٍ قد تزوجت من كلاب فولدت له زهرة وقصياً . ثم هلك كلاب وقصى طفل في المهد . وتزوجت فاطمة من ربيعة بن حرام فرحل بها إلى الشام وهناك ولدت له دراجا . وكبر قصي وهو لا يعرف لنفسه أباً غير ربيعة . ووقع بينه وبين آل ربيعة شر ، فغيروه بأنه في جوارهم وأنه ليس منهم . وشكا قصي إلى أمه ما عُرِّبَ به . قالت : يا بني إنك والله لأكرم منهم أباً ، أنت ابنُ كِلَابٍ بنِ مُرَّةٍ وقومك بمكة عند ألييت

الحرام . وقديم قصي مكة وأقام بها وعرف عنه فيها من الجدة وحسن الرأي ما جعله موضع احترام أهلها وأهله فيها . وكانت سداة البيت في خراعة الحليل بن حبشية ، وكان رجلاً ثاقب النظر حسن التقدير ؛ فما لبث أن خطب قصي إليه ابنته حبي حتى رحب به وزوجه منها . واستمر دأب قصي في السعي والتجارة ، فكثرت أمواله كما كثر أولاده وعظم بين قومه شرفه . ومات حليل بعد أن أوصى بمفتاح البيت الحرام لحبي زوج قصي . واعتذرت حتى عن ذلك وجعلت المفتاح لابني غبشان الخزاعي . وكان أبو غبشان سكيراً ، فأعوزة الشراب يوماً فباع مفتاح البيت قصياً بزي من نحر . وقد رت خراعة ما يصيب مكاتها بمكة اذا بقيت سداة الكعبة لقصي بعد أن كثر ماله وبعد أن بدأت قريش تجتمع حوله ، فأنكروا أن يكون لغيرهم منصب من المناصب المتصلة بالبيت الحرام . واستنفر قصي قريشاً ، ورأت بعض القبائل أنه أحكم المقيمين بمكة وأعظمهم قدراً ، فاضموا له وأجلوا خراعة عن مكة ، واجتمعت مناصب البيت كلها لقصي وأقر القوم له بالملك عليهم .

وينهب البعض ، كما قدمناه إلى أن مكة لم يكن بها بناء غير الكعبة إلى أن تولى قصي أمرها . ويعلمون ذلك بأن خراعة وجرها قبلها لم يريدوا أن يكون إلى جوار بيت الله بيت غيره ، وأنهم لم يكونوا يقيمون ليلهم بالحرم بل يذهبون إلى الحل . ويضيف هذا البعض أن قصياً لما تم له أمر مكة جمع قريشاً وأمرهم أن يبنوا بها ، وأبتدأ هو فبنى دار الندوة يجتمع فيها كبار أهل مكة تحت إمرته ليتشاوروا في أمور بلدهم ، ولم يكن يتم أمر إلا بموافقتهم ، فلم تكن تنكح امرأة ولا يتزوج رجل إلا في هذه الدار . وبنت قريش بأمر قصي حول الكعبة دورها ، وتركوا مكاناً كافياً للطواف بالبيت وتركوا بين كل بيتين طريقاً ينفذ منه إلى المطاف .

وكان عبد الدار أكبر أبناء قصي ، لكن أخاه عبد مناف كان قد تقدم

ابناء قصي

عليه أمام الناس وقد شرف فيهم . فلما كبر قصي وضعف بدنه ولم يبق قادراً على تولى أمور مكة جعل الجحابة لعبد الدار وسلم إليه مفتاح البيت ، كما أعطاه السقاية واللواء والرفادة ، وكانت الرفادة قسطاً تخرجه قريش كل عام من أموالها فتدفعه إلى قصي يصنع منه في موسم الحج طعاماً ينال منه من الحاج من لم يكن ذا سعة ولا زاد . وكان قصي أول من فرض الرفادة على قريش حين جمعهم واعتز بهم وأخرج ولدهم خزاعة من مكة . فرضها عليهم وقال لهم : « يا معشر قريش إنكم جيران الله وأهل بيته وأهل حرّمي ، وإن الحاج ضيف الله وزوار بيته ، وهم أحق الأضياف بالكرامة ، فاجعلوا لهم طعاماً وشرباً أيام الحج حتى يصدروا عنكم » .

بنو عبد مناف

وتولى عبد الدار مناصب الكعبة كأمر أبيه وتولاها أبنائوه من بعده . لكن أبناء عبد مناف كانوا أشرف في قومهم وأعظم مكانة . لذلك أجمع هاشم وعبد شمس والمطلب ونوفل بنو عبد مناف على أن يأخذوا ما بأيدي أبناء عمومتهم . وتفرق رأى قريش : تنصر طائفة هؤلاء وأخرى أولئك . وعقد بنو عبد مناف حلف المصطفيين لأنهم غسوا أيديهم في طيب جاءوا به إلى الكعبة وأقسموا لا ينقضون حلفهم . وعقد بنو عبد الدار حلف الأحلاف . وكان هؤلاء وأولئك يوشكون أن يقتلوا في حرب تذيب قريشاً إذ تداعى الناس إلى الصلح على أن يعطوا بنى عبد مناف السقاية والرفادة ، وأن تبقى الجحابة واللواء والندوة لبنى عبد الدار . ورضى الفريقان بذلك ، وظل الأمر عليه إلى أن جاء الإسلام .

هاشم (س ٤٦٤ م)

وكان هاشم كبير قومه ، وكان ذا يسار ، فولى السقاية والرفادة ودعا قومه إلى مثل ما دعاهم إليه قصي جده ، دعاهم إلى أن يخرج كل منهم من ماله ما ينفعه هو في إطعام الحاج أثناء الموسم . فزوار الله وحجاج بيته هم ضيف الله ، وأحق الضيف بالكرامة ضيف الله . وكذلك كان يطعم الحاج جميعاً حتى يصدروا

عن مكة . ولم يقف أمر هاشم عند هذا ، بل اتصل برؤه وكرمه بأهل مكة أنفسهم . أصابتهم سنة يجذب ، لجأ لهم من الطعام وثردهم الثريد بما جعلهم ينظرون من جديد إلى الحياة بوجه باسم . وهاشم هو كذلك الذي من رحلتي الشتاء والصيف ، رحلة الشتاء إلى اليمن ، ورحلة الصيف إلى الشام . وبهذه المظاهر كلها ازدهرت مكة وسمت مكاتها في أنحاء شبه الجزيرة جميعاً ، واعتبرت العاصمة المعترف بها . وطوّع هذا الازدهار لآبناء عبد مناف أن يعقدوا مع جيرانهم معاهدات أمن وسلام : عقد هاشم بنفسه مع الامبراطورية الرومانية ومع أمير غسان معاهدة حسن جوار ومودة ، وحصل من الامبراطور على الاذن لقريش بأن تجوب الشام في أمن وطمأنينة . وعقد عبد شمس معاهدة تجارية مع التجاشي ، كما عقد نوفل والمطلب حلفاً مع فارس ومعاهدة تجارية مع الحيريين في اليمن . وكذلك ازدادت مكة منعة بجاه كما ازدادت يساراً ، وبلغ أهلها من المهارة في التجارة حتى أصبحوا لا يدانهم فيها مدنان من أهل عصرهم : كانت القوافل تجي إليها من كل صوب وتصدر عنها في رحلتي الشتاء والصيف ، وكانت الأسواق تنصب فيها حولها لتصريف هذه التجارة فيها أو لتصريفها عنها ؛ ولذلك مهر أهلها في النسيئة والربا وفي كل ما يتصل بالتجارة من أسباب المعاملات .

ازدهار الحياة
بمكة

وظل هاشم تتقدم به السن وهو في مكاته على رياسة مكة لا يفكر أحد في منافسته ، حتى خيل لابن أخيه أمية بن عبد شمس أنه قد بلغ مكاناً يسوّل له هذه المنافسة . لكنه لم يقدر وغلب على أمره : وبقي الأمر لهاشم ، وترك أمية مكة إلى الشام عشر سنوات كاملة . وإن هاشمًا لفي رحلته يوماً عائداً من الشام ماراً يثرب إذ رأى امرأة ذات شرف وحسب تطل على قوم يتجرون لها . تلك سَلَمَى بنت عمرو الخزرجية . وقد أعجب هاشم بها وسأل أهي في عصمة رجل ؟ فلما عرف أنها مطلقة وأنها لا ترضى زوجاً إلا أن

تكون عصمتها يدها خطبها الى نفسها فرضيت لعلها بمكاته من قومه ،
وأقامت معه بمكة زمناً عادت بعده الى المدينة حيث ولدت له ولداً دعتة شبيبة
ظل معها يثرب .

ومات هاشم بعد سنين من ذلك بغزة أثناء إحدى رحلات الصيف ، تخلفه
أخوه المطلب في مناصبه . وكان المطلب أصغر من أخيه عبد شمس ولكنه كان
ذا شرف في القوم وفضل ، وكانت قريش إنما تسميه الفيض لسماحته وفضله .
وطبيعي وذلك مكان المطلب من قومه أن تبقى الأمور تسير سيرتها معلمة هاتمة .
وفكر المطلب يوماً في ابن أخيه هاشم . فذهب الى يثرب وطلب الى سئد
أن تدفع اليه الفتي وقد بلغ أشده . وأردف المطلب الفتى على بعبه ودخل
به مكة ، فظنته قريش عبداً له جاء به فتصايحت : عبد المطلب ، قال المطلب :
وبحكم ! إنما هو ابن أخى هاشم قدمت به من يثرب . على أن هذا اللقب غلب
على الفتى فدعى به ونسى الناس اسم شبيبة الذى دُعى به منذ ولد .

المطلب

وأراد المطلب أن يرد على ابن أخيه أموال هاشم . لكن نوفلا أبى
ووضع يده عليها . فلما اشتد ساعد عبد المطلب استعدى أخواله يثرب على عمه
كى يردوا عليه حقه . وأقبل ثمانون فارساً من خزرج يثرب لنصرتة ، فاضطر
نوفل إلى رد ماله إليه . وقام عبد المطلب في مناصب هاشم له السقاية والرفادة
من بعد عمه المطلب . وقد لقي في القيام بهذين المنصبين ، وبالسقاية بنوع
خاص ، شيئاً غير قليل من المشقة . فقد كان إلى يومئذ وليس له من الأبناء
إلا ولده الحارث . وكانت سقاية الحاج يؤق بها ، منذ نصبت زمزم ، من
آبار عدة مبعثرة حول مكة ، فتوضع في أحواض الى جوار الكعبة . وقد
كانت كثرة الولد عوناً على تيسير هذا العمل والاشراف عليه . فأما ولم يكن
لعبد المطلب من ولد حين ولى السقاية والرفادة إلا الحارث فقد عتاه الأمر
وطال فيه تفكيره .

عبد المطلب
(س ٤٩٥ م)

وكانت العرب ما تفتأ تذكر زمزم منذ طلعتها مضاض بن عمرو الجرهمي
لثلاثمائة من السنين خلت وتمنى لو أنها كانت باقية ما تزال . وكان عبدالمطلب
بطبيعة مركزه أكثرهم تفكيراً في هذا الأمر وأشدّهم تمناً أن يكون . ولقد
ألح الرجاء به حتى كان يهتف به الهاثق أثناء نومه يحضه على أن يحفر البئر
التي تفجرت تحت أقدام جده إسماعيل . وألح الهاثق بدله على مظان وجودها ،
وألح هو باحثاً عن زمزم حتى اهتدى إليها بين الوثنين أساف وثائلة . وجعل
يحفر مستعيناً بابنه الحارث حتى نبع الماء وظهرت غزالتا الذهب وأساف
مضاض الجرهمي . وأرادت قريش أن تشارك عبدالمطلب في البئر وفيما وجد
فيها ، فقال لهم : لا ، ولكن هلمّ إلى أمر نصّف بيني وبينكم . فضرب عليها
بالقداح فجعل للكعبة قدحين ، ولي قدحين ، ولكم قدحين . فن خرج قدحاه
على شيء كان له . ومن تخلف قدحاه فلا شيء له . فارتضوا رأيه ثم أعطوا
القداح صاحب القداح الذي يضرب بها عند هبل في جوف الكعبة . فتخلف
قدحاقريش وخرجت الأسياف لعبدالمطلب والغزالتان للكعبة ، فضرب
عبدالمطلب الأسياف باباً للكعبة وضرب في الباب غزالتا الذهب حلية للبيت
الحرام . وأقام عبدالمطلب في سقاية الحاج بعد أن يسرتها زمزم له .
وأحسن عبدالمطلب قلة حوله في قومه لقلّة أولاده ، فنذر إن ولد له
عشرة بنين ثم بلغوا معه حتى يمنعوه من مثل ما لقي حين حفر زمزم لينحرن
أحدهم لله عند الكعبة . وتوافى بنوه عشرة أنس فهم المقدرة على أن يمنعوه ،
فدعاهم إلى الوفاء بنذره فأطاعوا . وفي سبيل هذا الوفاء كتب كل واحد من
الابناء اسمه على قدح ، وأخذها عبدالمطلب وذهب به إلى صاحب القداح عند
هبل في جوف الكعبة . وكانت العرب كلها اشتدت بها الحيرة في أمر لجأت
إلى صاحب القداح كي يستفتي لها كبر الآلهة الاصلام عن طريق القداح .
وكان عبد الله بن عبدالمطلب أصغر أبنائه وأحجم لذلك إليه . فلما ضرب

النذر
والوفاء به

صاحب القداح القداح التي عليها أسماء هؤلاء الأبناء ليختار هبل من بينها من ينحره أبوه خرج القدح على عبد الله ؛ فأخذ عبد المطلب الفتى بيده وذهب به ينحره حيث كانت تنحر العرب عند زمزم بين إساف ونائلة ، إذ ذاك قامت قریش كلها من أندية تهب به ألا يفعل ، وأن يلتمس عن عدم ذبحه عند هبل عذرا . وتردد عبد المطلب لدى إلحاحهم وسألهم ما عساه يفعل لترضى الآلهة ؟ قال المغيرة بن عبد الله المخزومي : إن كان فداؤه بأموالنا فديناه . وتشاور القوم واستقر رأيهم على الذهاب إلى عرّاقة يثرب لها في مثل هذه الأمور رأى . وجاءوا العرّاقة فاستمهلّتهم إلى الغد ثم قالت لهم : كم الدية فيكم ؟ قالوا : عشر من الابل . قالت : فارجعوا إلى بلادكم ثم تقربوا وقرّبوا عشراً من الابل ثم اضربوا عليه وعليها بالقداح ، فان خرجت على صاحبكم فزيدوا من الابل حتى يرضى ربكم . وفعلوا وجعلت القداح تخرج على عبد الله فيزيدون في الابل حتى بلغت مائة ؛ عند ذلك خرجت القداح على الابل . فقالت قریش لعبد المطلب وكان أثناء ذلك كله واقفاً يدعو ربه : قد رضى ربك يا عبد المطلب . قال عبد المطلب : لا والله ، حتى أضرب عليها ثلاث مرات . وفي المرات الثلاث خرجت القداح على الابل ؛ فاعلم أن عبد المطلب الى رضى ربه ونحرت الابل ثم تركت لا يصد عنها إنسان ولا يمنع .

بذلك تجرى كتب السيرة فتصف طرفاً من عادات العرب وعقائدها وطقوس هذه العقائد ، وتدل في نفس الوقت على ما بلغت مكة في بلاد العرب من مقام كريم يبينها الحرام . على أن الطبري يروى قصة الفداء وخروج القداح على عبد الله واقتدائه بالمائة من الابل ، ثم يذكر أن مروان أمير المدينة لما عرف ذلك أنكره وقال : لا نذر في معصية ، فلم تنحر الابل . واعتبرت مقالاته هذه سنة متبعة عند العرب .

أدت مكانة مكة ومقام بيتها الحرام إلى إقامة بعض البلاد البعيدة معابد

ففيها، لعلها تصرف الناس عن مكة وعن بيتها. فأقام الغساسنة بيتاً بالحيرة، وأقام
أبرهة الأشرم بيتاً باليمن، فلم يغن ذلك العرب عن بيت مكة ولا هو صرفهم
عنها. وقد عني أبرهة بزخرفة بيت اليمن غاية العناية وجلب له من فاخر
الآثاث ما خيّل إليه معه أنه صارف العرب وصارف أهل مكة أنفسهم إليه.
فلما رأى العرب لا تتجه إلا إلى البيت العتيق، ورأى أهل اليمن يدعون
البيت الذي بنى ولا يعتبرون حجهم مقبولا إلا بمكة. لم يجد عامل النجاشي
وسيلة إلا هدم بيت إبراهيم وإسماعيل. وتنبأ للحرب في جيش من الحبشة
تقدمه هو على فيل عظيم ركه. فلما سمعت العرب بذلك خافت العاقبة وعظم
عليها أن يقدم رجل حبشي على هدم بيت حجهم ومقام أصنامهم. وهب
رجل كان من أشراف أهل اليمن وملوكها يدعى ذانقر فاستنفر قومه ومن
أجاب من غيرهم من العرب لمقاتلة أبرهة وصدّه عما يريد من هدم بيت الله.
لكنه لم يستطع أن يصعد لأبرهة بل هُزم وأخذ أسيراً، وهُزم كذلك
نُفيل بن حبيب التميمي حين جمع قومه من قبيلتي شهران وناهس وأخذ هو
أسيراً، فأقام نفسه دليلاً لأبرهة وجيشه. فلما نزل أبرهة الطائف كله أهلها
بأن يبيتهم ليس هو البيت الذي يريد، إنما هو بيت اللات: وبعثوا معه بمن
يدله على مكة. فلما اقترب أبرهة من مكة بعث رجلاً من الجيش على فرسان
له فساق إليه أموال أهل تهامة من قريش وغيرهم وبينها مائة بعير لعبد المطلب
ابن هاشم. وهمت قريش ومن معهم من أهل مكة بقتاله، فرأوا أن لا طاقة
لهم به. وبعث أبرهة رجلاً من رجاله يدعى حنظلة الحيرى سأل عن سيد
مكة فذهبوا به إلى عبد المطلب بن هاشم، فأبلغه رسالة أبرهة إليه أنه لم يأت
لحرب وإنما جاء لهدم البيت، فإن لم تحاربهم مكة فلا حاجة له بدماء أهلها. فلما
ذكر له عبد المطلب أنهم لا يريدون حرباً ساربه حنظلة ومع عبد المطلب بعض
أبنائه وبعض كبراء مكة حتى بلغوا معسكر الجيش. وأكرم أبرهة وفادة

عام الفيل
(ص ٢٥٧)

عبد المطلب وأجابه الرد إليه اليه . لكنه رفض رفضاً باتاً كل حديث في أمر الكعبة ورجوعه عن هدمها ، برغم ما عرض عليه وفد مكة من النزول له عن ثلث ثروة تهامة . وعاد عبد المطلب وقومه الى مكة ، فنصح الى الناس بها أن يخرجوا منها الى شعاب الجبل من خيفة أبرهة وجيشه حين يدخلون البلد الحرام لهدم البيت العتيق . وكانت ليلة ليلاء تلك التي فكر فيها القوم في هجر بلدهم وما هو نازل بها وبهم . ذهب عبد المطلب ومعه نفر من قريش فأخذ حلقة باب الكعبة وجعل يدعو ويدعون يستنصرون آلهتهم على هذا المعتدى على بيت الله . فلما انصرفوا وخلت مكة منهم وأن لأبرهة أن يوجه جيشه ليقم ما اعزم فيههم البيت ويمود أدراجه الى اليمن ، كان وباء الجدري قد تفشى في الجيش وبدأ يشتك به ، وكان فتكا ذريعاً لم يمهّد من قبل قط . ولعل جرائم الوباء جاءت مع الريح من ناحية البحر . وأصاب العدوى أبرهة نفسه ، فأخذته الروع وأمر قومه بالعودة الى اليمن . وفر الذين كانوا يدلّون على الطريق ومات منهم من مات . وكان الوباء يزداد كل يوم شدة ورجال الجيش يموت منهم من يموت كل يوم بغير حساب . وبلغ أبرهة صنعاء وقد تناثر جسمه من المرض . فلم يبق الا قليلاً حتى لحق بمن مات من جيشه . وبذلك أرتخ أهل مكة بهام الفيل هذا وقدسه القرآن بذكره : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ . أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ . وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ . تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ . فَجَعَلْنَاهُمْ كَصَفِّ مَأْكُولٍ . »

زاد هذا الحادث القدّ العجيب في مكانة مكة الدينية ، وزاد تبعاً لذلك في مكانتها التجارية ، وزاد أهلها انصرافاً عن التفكير في شيء غير الاحتفاظ بتلك المكانة الرفيعة الممتازة ، ومحاربة كل من يحاول الانتقاص منها أو الاعتداء عليها .

وزاد المكين حرصاً على مكانة مدينتهم ما كانت تليحه لهم من رخاء

ترف
أهل مكة

وترف على أوسع صورة يستطيع الذهب تصورها للترف في هذه الجهة الصحراوية البلقع الجرداء . فكان لأهلها غرام بالنبيذ أى غرام ، وكانوا يحدون في النشوة به نعيما أى نعيم؛ نعيما ييسر لهم أن يطلقوا لشهواتهم أعتناء وأن يحدوا في الجوارى والعبيد الذين يتجرون فيهم والذين يشترون مُتَعًا تفرهم بالمزيد منها، وتفرهم كذلك بالحرص على حريتهم وحرية مدينتهم ، وباليقظة للذود عن هذه الحرية ودفع كل معتد أثيم تحدته نفسه بالجناية عليها . ولم يكن شيء أشهى لهم من أن يجعلوا سمرهم وشرابهم في سرّة المدينة حول بناء الكعبة . هناك إلى جانب ثلاثمائة صنم أو تزيد ، لكل قبيلة من قبائل العرب بينها صنم أو أكثر ، كان أكبر قريش والمقدّمون من أهل مكة يجلسون ، يقص كل منهم أمرا ما اتصل به من أخبار البادية واليمن وجماعة المناذرة في الحيرة والغساسة في الشام ، مما ترد به القواغل أو يتناقله سكان البادية ، يصل إليهم على سبيل الرواية تتناقلها قبيلة عن قبيلة ، وكأن كل قبيلة لها مذبح وملة قط لاسلكي يتلقى الأنباء ويذيعها . يقص كل ما اتصل به من أخبار البادية ويروى روايات جيرانه وأصحابه ويشرب نبيذه ويمتد نفسه بعد سمر الكعبة لسمر أشيع لأهوائه وأمتع لشهواته . وتطل هذه الأصنام بعيونها الحجرية على مجالس السمر هذه ، وللسامرين فيها من الحماية أن جعلت الكعبة بيتاً حراماً ومكة بلداً آمناً ، وللاصنام على السامرين ألا يدخل مكة كثنائي إلا أن يكون أجبراً لا يتحدث بشيء من أمر دينه ومن أمر كتابه . ولذلك لم تكن ثمة جاليات من اليهود كما كانت يثرب ، ولا من النصارى كما كانت بنجران . وإنما كانت كعبتها قدس أقداس الوثنية تحميها من كل مجذوف في أمرها ، وتحشى بها من العدوان عليها ، وتستقل بنفسها كما كانت تستقل كل قبيلة من قبائل العرب بنفسها ، لا ترضى لغيرها عليها سلطاناً ، ولا ترضى باستقلالها بديلاً ، ولا تُثَقِّل من الحياة بغير هذا الاستقلال في حى أو ثائها ؛ لا تضار قبيلة قبيلة أخرى

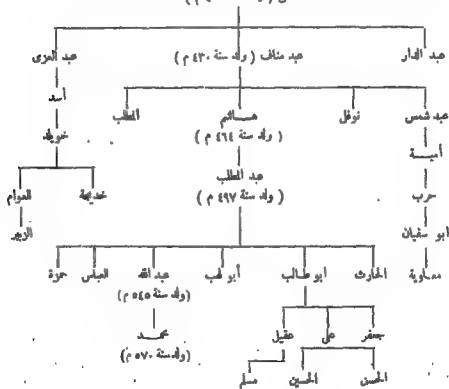
ولا تفكر طائفة من القبائل في الارتباط لتكون جماعة قوية ، لها ما للروم أو
للفرس من مطامع في السيادة والغزو ، أو لها كيان غير كيان البداوة تنتجع في
ظلاله المرعى وتعيش في كنفه عيشاً خشناً يحبه إليها ما فيه من استقلال
وحرية وألفة وفروسية .

مسائل
أهل مكة

وكانت منازل أهل مكة تحيط بدارة الكعبة وتقرب منها أو تبعد
عنها تبعاً لما لكل أسرة وغد من جلالٍ خطَرٍ وجليلٍ مقام ؛ فكان القرشيون
أقربهم إليها داراً وأكثرهم بها اتصالاً ، كما كانت لهم سداتها وسقاية زمزم
وكل ألقاب التشريف الوثنية التي قامت في سبيلها حروب ، وانعقدت من
أجلها أحلاف ، ووُضعت من أجلها بين القبائل معاهدات صلح كانت تُحفظ
في الكعبة تسجيلاً لها ، وإشهاداً للالهة الأصنام على ما فيها حتى ينزل غضبهم
بمن يُخلّ بتعهداتها . وفيها وراء منازل قريش كانت تجيء منازل القبائل التي
تليها في الخطر ، ثم تلي هذه منازل من دونهم ، حتى تكون منازل العبيد والخلطاء
المستترين . وكان النصارى واليهود بمكة عبيداً ، كما قدمنا ، فكان مقامهم بهذه
المنازل البعيدة عن الكعبة المتاخمة للصحراء ؛ ولذلك كان ما يتحدثون به من
قصص دينية عن النصرانية واليهودية بعيداً عن أن يتصل بسمع أمجاد قريش
وأشراف أهل البلد الحرام . على أن بعده ، كما أتاح لهم أن يصمتوا دونه
آذانهم ، قد جعله بحيث لا يشغل بالهم ، وهم قد كانوا يسمعون مثله أثناء
رحلاتهم كلما مروا بدير من الأديرة أو صومعة من الصوامع ، وإن كان مابداً
يتحدث به الناس عن نبيّ يظهر بين العرب قد أخذ يقلق بعض المضاجع ،
حتى لقد عتب أبو سفيان يوماً على أمية بن أبي الصلت كثرة تكريره لما
يذكره الرهبان من هذا الأمر . وربما كان من حق أبي سفيان يومئذ أن
يقول لصاحبه : إن هؤلاء الرهبان إنما يتحدثون من ذلك بما يتحدثون لأنهم
في جهل من أمر دينهم ، فهم بحاجة إلى نبيّ يدلم عليهم ؛ أمّا نحن الذين يتخذون

عبد الله
ابن عبد المطلب

(١) وهذه شجرة النسب ومعها أم تواريخ ميلاد أصحابها على وجه التقريب :
نصي (ولد سنة ٤٠٠ م)



الفصل الثالث

محمد : من ميلاده الى زواجه

زواج عبد الله من آمنه - وفاة عبد الله - مولد محمد - رضاعه في
بنى سعد - قصة الملكين - مقامه خمس سنوات بالبادية
موت آمنه - كفالة عبد المطلب إياه - موت عبد المطلب - كفالة
أبي طالب إياه - خروجه إلى الشام في الثانية عشرة من عمره
حرب الفجار - يرمى النعم - خروجه في تجارة خديجة
إلى الشام - زواجه من خديجة

كان عبد المطلب قد تجاوز السبعين أو ناهزها حين حاول أبرهة مهاجمة
مكة وهدم البيت العتيق . وكان ابنه عبد الله في الرابعة والعشرين من سنه .
فرأى أن يزوجه ، فاختار له آمنه بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة سيد
بنى زهرة إذ ذاك سنًا وشرفًا . وخرج به حتى أتى منازل بنى زهرة ، ودخل
ولم ياه عند وهب وخطب إليه ابنته . ويذهب بعض المؤرخين إلى أنه إنما
ذهب إلى أهيب عم آمنه ، لأن أباهما كان هلك وكانت هي في كفالة عمها . وفي
اليوم الذي تزوج عبد الله فيه من آمنه تزوج عبد المطلب من ابنة عمها هالة
فأولدها حمزة عم النبي وصريه في سنه .

دواج
عبد الله
من آمنه

وأقام عبد الله مع آمنه في بيت أهلها ثلاثة أيام على عادة العرب حين يتم
الزواج في بيت العروس . فلما انتقل ولماها إلى منازل بنى عبد المطلب لم يقيم
معهما طويلا ، إذ خرج في تجارة إلى الشام وتركها حاملًا . وتختلف الروايات

في أمر عبد الله وهل تزوج غير آمنة ، وهل عرضت عليه نساء غيرها أنفسهن .
والوقوف لتقصي أمثال هذه الروايات لا غنائه فيه . وكل ما يمدن الاطمئنان
إليه أن عبد الله كان شاباً وسيماً قوياً ؛ فلم يكن عجيباً أن تطمع غير آمنة في
الزواج منه . فلما بنى بها تقطعت بغيرها أسباب الأمل ولو إلى حين . ومن
يدري ! لعلهن قد انتظرن أوبته من رحلته إلى الشام ليكن زوجات له
مع آمنة . على أنه بعد أن مكث في رحلته هذه الأشهر التي يقتضيها الذهاب
إلى غزة والعود منها عرج على أخواله بالمدينة يستريح عندهم من عناء السفر
ليقوم بعد ذلك في قافلة إلى مكة ؛ لكنه مرض عند أخواله فتركه رفاقه ؛ حتى
إذا بلغوا مكة أخبروا أباه بمرضه . ولم يلبث عبد المطلب أن سمع منهم حتى
أوفد الحارث أكبر بنيهِ إلى المدينة ليعود مع أخيه بعد إبلاله . وعلم الحارث
حين بلغ المدينة أن عبد الله مات ودفن بها بعد شهر من مسير القافلة إلى
مكة ، فرجع أدراجه ينشئ أخاه إلى أهله ويثير من قلب عبد المطلب ومن قلب
آمنة همماً وشجوناً لفقد زوج كانت آمنة ترجو في حياته هناء وسعادة ، وكان
عبد المطلب عليه حريصاً حتى افتداه من أهلكته فداء لم تسمع العرب من
قبل بمثله .

موت عذبة
وتركت

وترك عبد الله من بعده خمسة من الأبل وقطيماً من الغنم وجارية هي
أم أيمن حاضنة النبي من بعد . وقد لا تكون هذه الثروة مظهر كراه وسعة ؛
لكنها كذلك لم تكن تدل على فقر ومثربة . وقد كان عبد الله وما يزال في
مقتبل عمره قديراً على الكسب والعمل والبلوغ إلى السعة في المال ، كما أن
أباه كان ما يزال حياً فلم يؤل إليه شيء من ميراثه .

مولد محمد
(٢٥٧٠ هـ)

وتقدمت بآمنة أشهر الحمل حتى وضعت كما تضع كل أنثى . فلما تم لها
الوضع بعثت إلى عبد المطلب عند الكعبة تخبره أنه ولد له غلام . وفاض
بالشيخ السرور حين بلغه الخبر ، وذكر ابنه عبد الله وقلبه مغمم بالغبطة مختلفه ،

وأُسرع إلى زوج ابنته وأخذ طفلها بين يديه ، وسار حتى دخل به الكعبة وسمّاه محمداً . وكان هذا الاسم غير متداول بين العرب ولكنه كان معروفاً . وردّ الجذّة الصبي إلى أمّه وجعل ولداًها ينتظر المراضع من بنى سعد لتُدفع الأم بوليدها إلى إحداهن ، على عادة أشراف العرب من أهل مكة .

وقد اختلف المؤرخون في العام الذي وُلد محمد فيه ؛ فأكثرهم على أنه عام الفيل (٧٠٠ ميلادية) ، ويقول ابن عباس : إنه وُلد يوم الفيل . ويقول آخرون : إنه ولد قبل الفيل بخمس عشرة سنة . ويذهب غير هؤلاء إلى أنه وُلد بعد الفيل بأيام ، وبأشهر ، وبسنتين يقدرها قوم بثلاثين سنة ويقدرها قوم بسبعين .

واختلف المؤرخون كذلك في الشهر الذي وُلد فيه وإن كانت أكثرهم على أنه ولد في شهر ربيع الأول . وقيل : ولد في المحرم . وقيل : ولد في صفر . والبعض يرجح رجاءً على حين يرجح آخرون شهر رمضان .

كذلك اختلف في تاريخ اليوم من الشهر الذي وُلد فيه ؛ فقيل : ولد لليلتين خلتا من شهر ربيع الأول . وقيل لثمان ليال ، وقيل لتسع . والجمهور على أنه ولد في ثاني عشر شهر ربيع الأول ، وهو قول ابن اسحاق وغيره . وكذلك اختلف في الوقت الذي ولد فيه أكان نهراً أم ليلاً ، كما اختلف في مكان ولادته بمكة . ويرجح كوسان دبرسفال في كتابه عن العرب أن محمداً ولد في ٢٠ أغسطس سنة ٥٧٠ — أي عام الفيل ، وأنه ولد بمكة بدار جده عبد المطلب .

وفي سابع يوم لمولده أمر عبد المطلب بحزور فنتحرت ، ودعا رجالاً من قريش لحضروا وطعموا . فلما علموا منه أنه أسى الطفل محمداً سألوهم رغب عن أسماء آبائه ؟ فقال : أردت أن يكون محموداً في السماء لله وفي الأرض لحلقه .

انتظرت آمنة بحجى المراضع من بنى سعد لتدفع به إلى إحداهن كعادة
أشراف العرب من أهل مكة . ولا تزال هذه العادة متبعة عند أشراف مكة
إذ يعيشون أبناءهم للبادية في اليوم الثامن من مولدهم ثم لا يعودون إلى الحضر
حتى يبلغوا الثامنة أو العاشرة . ومن قبائل البادية من لها في المراضع شهرة ،
ومن بينها قبيلة بنى سعد . على أن آمنة دفعت بالغلام إلى ثويبة جارية عنه أنى لمب
فأرضعته زمناً كما أرضعت من بعدهم حمزة ؛ فكانا أخوين في الرضاع .
ومع أن ثويبة لم ترضعه إلا أياماً فقد ظل يحفظ لها خير الود ويصلها
ما عاشت ، ولما ماتت في السنة السابعة من هجرته إلى المدينة سأل عن ابنها
الذى كان أمخاله في الرضاع ليصله مكانها فلم أنه مات قبلها .

وجاءت مراضع بنى سعد إلى مكة يلتصقن الأطفال لارضاعهن . وكن
يُعرضن عن التامى لأنهن كن يرتجحن البر من الآباء . أما الأباى فكان الرجاء
فيهن قليلاً ؛ لذلك لم تُقبل واحدة من أولئك المراضع على محمد ، وذهبت كل
بن ترجو من أهله وأقر الحثير .

على أن حليلة بنت أبي ذؤيب السعدية التي أعرضت عن محمد أول
الأمر ، هي أيضاً ، لم تجد من يدفع إليها طفلها ؛ ذلك أنها كانت على جانب من
ضعف الحال صرف الأمهات عنها . فلما أجمع القوم على الانطلاق عن مكة
قالت حليلة لزوجها الحارث بن عبد العزى : والله إنى لأكره أن أرجع مع
صواحي ولم آخذ رضيعاً . والله لأذهبن إلى ذلك اليتيم ولأخذنه . وأجابها
زوجها : لاجعلك أن تفعل ؛ عسى الله أن يجعل لنا فيه بركة . وأخذت حليلة
محمداً وانطلقت به مع قومها إلى البادية . وكانت تحدث أنها وجدت فيه منذ
أخذته أى بركة : سمعت غنمها وزاد لبنها وبازك الله لها في كل ما عندها .

وأقام محمد في الصحراء سنتين ترضعه حليلة وتحضنه إبتها الشيماء ، ويجد
هو في هوا الصحراء وخشونة عيش البادية ما يسرع به إلى الغو ويريد في

حليلة بنت
أبي ذؤيب

وسامة خلقه وحسن تكوينه . فلما أتم سنتيه وأن فصاله ذهبت به حليلة الى أمه ثم عادت به إلى البادية ، رغبتم أمه في رواية ، ورغبتهن حليلة في رواية أخرى . عادت به حتى يغلظ وخوفاً عليه من وباء مكة . وأقام الطفل بالصحراء سنتين آخرين يمرح في جو باديتها الصحو الطليق لا يعرف قيداً من قيود الروح ولا من قيود المادة .

في هذه الفترة وقبل أن يبلغ الثالثة تقع الرواية التي يقصونها من أنه كان مع أخيه الطفل من سته في بهم لاهله خلف بيوتهم ، إذ عاد أخوه الطفل السعدى يمدو ويقول لآبيه وأمه : ذلك أخى القرشى قد أخذته رجلا ن عليها ثياب بيض ، فأضجماه فشققا بطنه ، فهما يسوطانه . ويروى عن حليلة أنها قالت عن نفسها وزوجها : « نخرجت أنا وأبوه نحوه فرجدناه قائماً بمنتهجاً وجهه ، فالتزمته والتزمت أبوه ، فقلنا له : مالك يابنى ؟ قال : جاءنى رجلا ن عليها ثياب بيض فأضجما نى فشققا بطنى فالتسما فيه شيئاً لم أدر ما هو » . ورجعت حليلة ورجع أبوه الى خباتهما . وخشى الرجل أن يكون الغلام أصابته الجن فاحتملاه الى أمه بمكة . ويروى ابن إسحاق في هذه الواقعة حديثاً عن النبي بعد بعثه . لكن ابن إسحاق يحتاج بعد أن يقص هذه القصة ويذكر أن السبب في رده الى أمه لم يكن حكاية الملكين وإنما كان ، على ما روته حليلة لآمنة ، أن نفراً من نصارى الحبشة رأوه معها حين رجعت به بعد فطامه ، فنظروا إليه وسألوه عنه وقلوبه ثم قالوا : لناخذن هذا الغلام فلنذهب به الى ملكنا وبلدنا ؛ فان هذا غلام كائن له شأن نحن نعرف أمره ، ولم تكذب حليلة تنقلت به منهم . وكذلك يروونها الطبرى ، لكنه يحيطها بالرية إذ يذكرها في هذه السنة من حياة محمد ، ثم يعود فيذكر أنها وقعت قبيل البحث وسنه أربعون سنة .

لا يطمئن المستشرقون ولا يطمئن جماعة من المسلمين كذلك الى قصة الملكين هذه ويرونها ضعيفة السند . فالذى رأى الرجلين في رواية كتاب

السيرة إنما هو طفل لا يزيد على ستين إلا قليلا، وكانت كذلك سن محمد يومئذ. والروايات تجمع على أن محمداً أقام بنى سعد إلى الخامسة من عمره. فلو كان هذا الحادث قد وقع وعمره ستان ونصف سنة، ورجعت حليلة وزوجها إذذاك به إلى أمه، لكان في الروايتين تناقض غير مقبول. ولذلك يرى بعض الكتاب أنه عاد مع حليلة مرة ثالثة. ولا يرضى المستشرق سير ولیم مویر أن يشير إلى قصة الرجلين في ثيابهما البيضاء، ويذكر أنه إن كانت حليلة وزوجها قد نها إلى شيء أصاب الطفل فلعلها نوبة عصبية أصابته، ولم يكن لها أن تؤذى صحته لحسن تكوينه. ولعل آخرين يقولون: إنه لم يكن بحاجة إلى من يشق بطنه أو صدره ما دام الله قد أعدّه من يوم خلقه لتلقى رسالته. ويرى در منجم أن هذه القصة لا تستند إلى شيء غير المعنى الحرفي للآية القرآنية: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكَ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكَ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ**، وأن ما يشير القرآن إليه إنما هي عملية روحية بحتة، الفكرة منها تطهير هذا القلب وتنظيفه ليتلقى الرسالة القدسية خالصاً ويؤديها مخلصاً تمام الإخلاص محتملاً عبء الرسالة المصطفى.

وإنما يدعو المستشرقين ويدعو المفكرين من المسلمين إلى هذا الموقف من ذلك الحادث أن حياة محمد كانت كلها حياة إنسانية سامية، وأنه لم يلجأ في إثبات رسالته إلى ما لجأ إليه من سبقه من الخوارج. وهم في هذا يحدون من المؤرخين العرب والمسلمين سنداً حين ينكرون من حياة النبي العربي كل ما لا يدخل في معروف العقل، ويرون ما ورد من ذلك غير متفق مع ما دعا القرآن إليه من النظر في خلق الله، وأن سنة الله لن تجد لها تبديلاً، غير متفق مع تعبير القرآن المشركين بأنهم لا يفقهون أن ليست لهم قلوب يعقلون بها. وأقام محمد في بنى سعد إلى الخامسة من عمره ينهل من جو الصحراء الطليق روح الحرية والاستقلال النفس، ويتعلم من هذه القبيلة لغة العرب

محمد في البداية

مصفاة أحسن التصفية حتى لقد كان يقول من بعد لأصحابه : أنا أعريكم ، أنا قرشي^٩ واسترضعت في بني سعد بن بكر . وتركت هذه السنوات الخمس في نفسه أجل الأثر وأبقاه ، كما بقيت حليلة وبقى أهلها موضع محبته وإكرامه طوال حياته . أصابت الناس سنة جذب بعد زواج محمد من خديجة ، فجاءته حليلة فعادت من عنده ومعها من مال خديجة بعير يحمل الماء وأربعون رأساً من الغنم . وكانت كلما أقبلت عليه مد لها طرْف رداً لتجلس عليه سيما الاحترام ، وكانت الشياء ابتها بين من أسرمع بنى هوازن بعد حصار الطائف ، فلما جرى بها إلى محمد وعرفها أكرمها وردها إلى أهلها كرجبتها .

وعاد إلى أمه بعد هذه السنوات الخمس . ويقال : إن حليلة التمسته وهي مقبلة به على أهله فلم تجده ؛ فأتت عبد المطلب فأخبرته أنه ضلّ منها بأعلى مكة . فبعث من يبحث عنه حتى رده عليه ورقة بن نوفل فيما يروون . وكفل عبد المطلب حفيدة وأخذ على كل حبه وأسبغ عليه جرم رعايته . كان يوضع لهذا الشيخ ، سيد قريش وسيد مكة كلها ، فراش في ظل الكعبة ، فكان بنوه يجلسون حول ذلك الفراش لإجلالهم لا يهيم ؛ فاذا جاء محمد أذناه عبد المطلب منه وأجلسه على الفراش معه ومسح ظهره بيده ، وأبدى من آيات عطفه ما يمنع أحمام محمد من تأخيره إلى حيث يجلسون .

في كفالة جده
عبد المطلب

وزاد في إعزاز الجدّ لحفيده أن أمانة خرجت بابنها إلى المدينة لترى الغلام فيها أحوال أبيه من بنى التجار ، وأخذت معها أم أيمن الجارية التي خلّف عبد الله من بعده . فلما كانوا بها أرت الغلام البيت الذي مات أبوه فيه والمكان الذي دفن به ، فكان ذلك أول معنى للتم انطبع في نفس الصبي . ولعل أمه حدثته طويلاً عن هذا الأب المحبوب الذي غادرها بعد مقامه معها أياماً معدودة ليحيته بين أحواله أجله . فقد كان النبي بعد هجرته إلى المدينة يقص لأصحابه حديث تلك الرحلة الأولى إلى المدينة مع أمه ، حديث محب

البيت

البلدية ، محزون لمن تحوى القبور من أهله بها . ولما تم مكثهم يثرب شهراً اعترمت آمنة العودة فركبت وركب من معها بغيرهما اللذين حملاهما من مكة . فلما كانوا في منتصف الطريق بين البلدين مرضت آمنة بالأبواء وماتت ودُفنت بها ؛ وعادت أم أيمن بالطفل الى مكة منتحياً وحيداً ، يشعر يتيمه ضاعفه عليه القدر فيزداد وحدةً وألماً . لقد كان منذ أيام يسمع من أمه أنات الألم لفقد أبيه وهو جنين ما يزال ، وها هو ذا قد رأى بعينه أمه تذهب كما ذهب أبوه وتدع جسمه الصغير يحمل همَّ اليتيم كاملاً .

زاد ذلك في إعزاز عبد المطلب لإياه . ومع ذلك بقيت ذكرى اليتيم أليلة عميقة في نفسه ، حتى وردت في القرآن إذ يذكر الله نبيه بالنعمة عليه فيقول : « أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى . » ولعل حق هذه الذكرى كان يهدأ بعض الشيء لو أن عبد المطلب عمراً أكثر بما عمراً ؛ لكنه مات في الثمانين من عمره ومحمد في الثامنة ما يزال . وحزن محمد لموت جده بما لا يقل عن حزنه لموت أمه . حزن حتى كان دائم البكاء وهو يتبع نعشه الى مقبرة الأخير ، وحتى كان دائم الذكر من بعد ذلك له ، مع ما لقي بعد ذلك في كفالة عمه أبي طالب من عناية ورعاية ، ومن حماية امتدّت الى ما بعد نعته ورسائله ، ودامت بعد ذلك الى أن مات عمه . والحق أن موت عبد المطلب كان لبني هاشم جميعاً ضربة قاسية . لم يكن من أبنائه من كان في مثل مكانته عزماً وقوة أيد وأصالة رأى وكرماً وأثراً في العرب جميعاً . ألم يكن يُطعم الحاج ويسقيهم ويرأهل مكة جميعاً إذا أصابهم شرٌّ أو أذى ؟ وهام أولاء أبنائه لم يصل أحد منهم الى مكانته ، أن كان فقيرهم عاجزاً عن مثل عمله ، وكان غنيهم حريصاً على ماله . لذلك مالبت بنو أمية أن يسيثوا ليأخذوا المكانة التي طمعوا فيها من قبل دون أن يخشوا من بني هاشم مزاحمة تخيفهم .

وآلت كفالة محمد لابن طالب وإن لم يكن أكبر إخوته سناً ؛ فقد كان

في مكانة
عمه أبي طالب

الحارث أسنهم ، وإن لم يكن أكثرهم يساراً . وكان العباس أكثرهم مالا ؛ لكنه كان على ماله حريصاً ؛ لذلك احتفظ بالسقاية وحدها دون الرفادة . فلا يجب أن كان أبو طالب على فقره أنبلهم وأكرمهم في قريش مكانة واحتراماً ، ولا يجب أن عهد إليه عبد المطلب بكفالة محمد من بعده . وقد أحب أبو طالب ابن أخيه كحب عبد المطلب له . أحبه حتى كان يقدمه على أبنائه ، وكان يحمد فيه من النجابة والذكاء والبر وطيب النفس ما يزيد به تعلقاً . ولقد أراد أن يخرج يوماً في تجارة له الى الشام حين كان محمد في الثانية عشرة من عمره ولم يفكر في استصحابه خوفاً عليه من وثناء السفر واجتياز الصحراء . لكن محمداً أبدى من صادق الرغبة في مصاحبة عمه ما قضى على كل تردد في نفس أبي طالب . ومحب الغلام القافلة حتى بلغ بُضْرَى في جنوب الشام . وتروى كتب السيرة أنه التقى في هذه الرحلة بالراهب بُحَيْرَا وأن الراهب رأى فيه أمارات النبوة على ما تدلّه عليه أنباء كتب النصرانية . وتذهب بعض الروايات الى أن الراهب نصح الى أهله ألا يُوغلوا به في بلاد الشام خوفاً عليه من اليهود يعرفون منه هذه الأمارات فينالونه بالأذى .

الرحلة الأولى
الى الشام

في هذه الرحلة وقعت عينا محمد الجبلتان على فسحة الصحراء وتعلقت بالنجوم اللامعة في سمائها الصافية البديعة ، وجعل يمر بمدْيَنَ ووادي القرى وديار تَمُودَ ، وتستمتع أذناه المرهقتان الى حديث العرب وأهل البادية عن هذه المنازل وأخبارها وماضى نبتها . وفي هذه الرحلة وقف من بلاد الشام عند الحدائق الغناء اليابنة التي أنسته حدائق الطائف وما يروى عنها ، والتي تعتبر جنات الى جانب جذب الصحراء المقفرة والجبال الجرداء فيما حول مكة . وفي الشام كذلك رأى محمد أحبار الروم ونصرانياتهم ، وسمع عن كتابهم وعن مناوأة الفرس من عبّاد النار لهم وانتظارهم الوقعة بهم . ولئن كان بعده في الثانية عشرة من سنه فقد كان له من عظمة الروح وذكاء القلب ورجحان

العقل ودقة الملاحظة وقوة الذاكرة وما الى ذلك من صفات جباه القدر بها تمهيداً للرسالة العظيمة التي أعدها لها — كان له من ذلك كله ما جعله ينظر الى ما حوله ومن حوله نظرة الفاحص المحقق، فلا يستريح الى كل ما يسمع ويرى، فيرجع الى نفسه يسألها: أين الحق من ذلك كله؟

والراجح أن أبا طالب لم يفد مالا كثيراً من رحلته تلك، فلم يعد من بعد الى رحلة مثلها، بل قنع بحظه وأقام بمكة يكفل في حدود ماله القليل أولاده الكثيرين. وأقام محمد مع عمه قانماً بنصيه يقوم من الأمر بما يقوم به من هم في مثل سنه، فاذا جاءت الأشهر الحرم ظل بمكة مع أهله أو خرج وإياهم الى الأسواق المجاورة لها بسكاظ ومجنة وذى المجاز يستمع لانشاد أصحاب المذنبات والمعلقات وتلهم أذناه بلاغتهم في غزلهم وغفرهم وذكرم أنسابهم ومغازيهم وكرمهم وفضلهم، ثم يعرض ذلك على بصيرته تلفظ منه ما لا تُسبغ وتُحجب بما تراه جذراً بالاعجاب، ويستمع الى خطب الخطباء، ومن بينهم اليهود والنصارى الذين كانوا يأخذون على إخوانهم من العرب وثنيهم ويحدّثونهم عن كتب عيسى وموسى ويدعونهم الى ما يعتقدونه الحق، ويرزن ذلك بميزان قلبه فيراه خيراً من هذه الوثنية التي غرق فيها أهله، ولكنه لا يطمئن كل الطمأنينة اليه. وكذلك جعل القدر يوجه نفسه منذ نعومة أظفاره الوجهة التي تهيئه لذلك اليوم العظيم، يوم الوحي الأول، حين دعاه ربه لتبليغ رسالته: رسالة الهدى والحق للناس كافة.

وكما عرف محمد طرق القوافل في الصحراء مع عمه أبي طالب، وكما استمع الى الشعراء والخطباء مع ذويه في الأسواق حول مكة أثناء الأشهر الحرم، فقد عرف كذلك حمل السلاح إذ وقف الى جانب أعمامه في حرب الفجار. وحرب الفجار تلك كانت بعض ما يثور ويتصل بين قبائل العرب من الحروب. وقد سميت الفجار لأنها وقعت في الأشهر الحرم إذ تمتنع قبائل

حرب الفجار

العرب عن القتال ويعقدون أسواق تجارتهم بمكازب بين الطائف ونخلة وبمَجَنَّة وذى الحجاز على مقربة من عَرَافَات لتبادل التجارة وللتفاخر والجدل واللجج بعد ذلك عند أصنامهم بالكعبة . وكانت سوق عكاظ أكثر أسواق العرب شهرة : فيها أشد أصحاب المعلقات معلقاتهم ، وفيها خطب قس ، وفيها كان اليهود والنصارى وعباد الأصنام يحدث كل عن رأيه وعقيدته آمناً ، لأنه في الشهر الحرام .

على أن البَرَّاض بن قيس الكنانى لم يحترم هذه الحرمة حين غافل أثناءها عُرْوَةَ الرَّحَال بن عُثْبَةَ الْهُوَازِىَّ وقتله . وسبب ذلك أن النعمان بن المُنْدِر كان يبعث كل سنة قافلة من الحيرة إلى عكاظ تحمل المسك وتجيء بدبلا منه بالجلود والحبال وأقشة البين المزركشة . فعرض البَرَّاض الكنانى نفسه عليه ليقود القافلة فى حماية قبيلته كنانة ؛ وعرض عُرْوَةُ الْهُوَازِىَّ نفسه كذلك على أن يتخطى إلى الحجاز طريق نجد . واختار النعمان عروة فأحفظ ذلك البراض قبعه وغاله وأخذ قافلته ، ثم أخبر بشر القرشى أن هوازن ستأخذ بثأرها من قريش . ولحقت هوازن بقريش قبل أن يدخلوا الحرم فاقتلوا وتراجعت قريش حتى لاذت من المتصرين بالحرم ، فأنذرتهم هوازن الحرب بمكازب العام المقبل . وقد ظلت هذه الحرب تنشب بين الفريقين أربع سنوات تباعا انتهت بعدها إلى صلح من نوع صلح البادية ؛ ذلك بأن يدفع من كانوا أقل قتلى دية العدد الزائد على قتلاهم من الفريق الآخر . ودفعت قريش دية عشرين رجلا من هوازن ، وذهب البراض مثلاً للشقاوة .

لمحقق التاريخ سن محمد أيام حرب الفجار ؛ فقبل : كان ابن خمس عشرة سنة ؛ وقيل : كان ابن عشرين . ولعل سبب الخلاف أن هذه الحرب استطلت أربع سنوات تجعل حاضراً أولها وهو فى الخامسة عشرة يلحق آخرها فى جوار العشرين .

وقد اختلف فيما قام به محمد من عمل في هذه الحرب ، فقال أناس : إنه كان يجمع السهام التي تقع من هوازن ويدفعها الى أعمامه ليردوها في صدور خصومهم ، وقال آخرون : بل اشترك فيها ورى السهام بنفسه . وما دامت الحرب المذكورة قد امتدت قراتها في سنوات أربع ، فليس ما يمنع صحة الروايتين ؛ فيكون قد جمع السهام لأعمامه أول الأمر ، ثم رى من بعد ذلك . وقد ذكر رسول الله الفجار بعد سنوات من رسالته فقال : قد حضرته مع عمويتي ورميت فيه بأسهم وما أحب أني لم أكن فعلت .

وقد شعرت قريش بعد الفجار بأن ما أصابها وما أصاب مكة جميعاً بعد موت هاشم وموت عبد المطلب من تفرق الكلمة وحرص كل فريق على أن يكون صاحب الأمر ، قد أطمع فيها العرب بعد أن كانت أمنع من أن يطمع فيها طامع . إذ ذاك دعا الزبير بن عبد المطلب ، فاجتمعت بنوهاشم ، وزهرة ، وتيم ، في دار عبد الله بن جدعان ، فصنع لهم طعاماً فقاموا وتعاهدوا بالله القاتل لتكون مع المظلوم حتى يؤدى إليه حقه ما بل بحر صوفة . وقد حضر محمد هذا الحلف الذي سميته العرب حلف الفضول ؛ وكان يقول : « ما أحب أن لي بحلف حضرته في دار ابن جدعان حمر النعم ولو دُعيت به لأجبت » . لم تكن حرب الفجار ، كما رأيت ، تستغرق إلا أياماً من كل عام . أما سائر العام فكان العرب يرجعون فيه إلى أعمالهم المعروفة يزاولونها دون أن تترك الحرب في نفوسهم من المرارة ما يحول بينهم وبين التجارة والربا والشراب والتسرى والأخذ من مختلف ألوان اللهب بأوفر نصيب . أفكان محمد يشار إليهم في هذا ؟ أم أن رقة حاله وضيق ذات يده وكفالة عمه إياه جعلته يبنأى عنها ينظر الى الترف نظرة المحروم المشتته ؟ أما أنه نأى عنها فذلك ما يشهد به التاريخ . لكنه لم يبنأ عنها عجزاً عن النيل منها ؛ فقد كانت الخلاء المقيمون بأطراف مكة والذين لا يجدون من أسباب الرزق الا الضنك

حلف
الفضول

والاملاق يجدون الوسيلة إليها ، بل كان بعضهم أشد من أجداد مكة وأشرف قريش إمعاناً فيها وإدماً لها . إنما كانت نفس محمد مشغوفة بأن ترى وأن تسمع وأن تعرف . وكان حرمانه من التعلم الذي يتعلمه أُنْداده جعله أشد للبرقة شوقاً وبها تعلقاً . كما أن النفس العظيمة التي تجلت من بعد آثارها وما يزال يغمر العالم ضياؤها ، كانت في توقها إلى السكّال ترغب عن هذا اللهو الذي يصبو إليه أهل مكة ، إلى نور الحياة المتجلى في كل مظاهر الحياة لمن هداه الحق إليها ، ولاستكناه ما تدلّ هذه المظاهر عليه وما تحدث الموهوبين به . ولذلك ظهر منذ الصبا الأول في مظهر السكّال والرجولية وأمانة النفس ، حتى لدعاه أهل مكة جميعاً بالأمين .

رعي الغنم

وما زاده انصرافاً إلى التفكير والتأمل اشتغاله برعي الغنم سنى صباه تلك . فقد كان يرعى غنم أهله ويرعى غنم أهل مكة ، وكان يذكر رعيه إياها مغتبطاً . وكان يقول : ما بعث الله نبياً إلا راعى الغنم ، ويقول : بعث موسى وهو راعى غنم ، وبعث داود وهو راعى غنم ، وبعث وأنا أرعى غنم أهلي بأجساد . وراعى الغنم الذكي القلب والفؤاد يجد في فسحة الجو الطليق أثناء النهار وفي تلاقى النجوم إذا جن الليل موضعاً لتفكيره وتأمله يسبح منه في هذه العوالم حتى يرى فيها ورامها ، ويلتمس في مختلف مظاهر الطبيعة تفسيراً لهذا الكون وخلقه . وهو يرى نفسه ، ما دام ذكى الفؤاد عليم القلب ، بعض هذا الكون غير منفصل عنه . أليس هو يتنفس هواءه ولولم يتنفسه قضي ؟ أليست تحييه أشعة الشمس ويغمره ضياء القمر ويتصل وجوده بالآفلاك والعوالم جميعاً ؟ هذه الآفلاك والعوالم التي يرى في فسحة الكون أمامه ، متصلاً بعضها ببعض في نظام محكم ، لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار . وإذا كان نظام هذا القطيع من الغنم أمام محمد يقتضى انتباهه ويقظته حتى لا يعلو الذئب على شاة منها وحتى لا تضل إحداها في مهامه البادية ، فأى

انتباه وأية قوة تحفظ على نظام العالم كل إحكامه ؟ وهذا التفكير والتأمل من شأنهما صرف صاحبهما عن التفكير في شهوات الانسان الدنيا والسمو به عنها إذا تبدى له كاذب زخرفها . لذلك ارتفع محمد في أعماله وتصرفاته عن كل ما يمس هذا الاسم الذي أطلق عليه بمكة وبقي له : «الأمين» .

يدل على ذلك كله ما حدث هو عنه ، من أنه كان يرعى الغنم مع زميل له ، لحدثته نفسه يوماً أن يلهو كإلهو الشباب ، فأفصى إلى زميله هذا ذات مساء أنه يود أن يهبط إلى مكة ، يلهو بها ويعبث عبث الشباب في جنح الليل ، وطلب لذلك إليه أن يقوم على حراسة أغنامه . لكنه ما إن بلغ أعلى مكة حتى استرعى انتباهه عرس زواج وقف عنده ثم ما لبث أن نام . ونزل مكة ليلة أخرى للغاية ذاتها ، فامتلاّت أذانه بأصوات موسيقية بارعة كما تماهى موسيقى السناء ، فجلس يستمع ثم نام حتى أصبح . وماذا عسى أن تفعل مغريات مكة بقلب مهذب ونفس كلها التفكير والتأمل ؟ ماذا عسى أن تكون هذه المغريات التي وصفنا والتي لا يستريح إليها من يكون دون محمد سموًا بمراحل كثيرة ! لذلك أقام بعيداً عن النقص لا يجد لذة يذوقها أطيب لنفسه من لذة التفكير والتأمل .

حياة التفكير
والتأمل

وحياة التفكير والتأمل وما تستريح إليه من عمل بسيط كرمى الغنم ، ليست بالحياة التي تدير على صاحبها أخلاف الرزق أو تفتح أمامه أبواب اليسار . وما كان محمد يهتم لذلك أو يعنى به ، وقد ظل طول حياته أشد الناس زهداً في المادة ورغبة عنها . وما إقباله عليها وكان الزهد بعض طبعه ، وكان لا يحتاج من الحياة إلى أكثر مما يقيم صلبه ؟ ! أليس هو القائل : نحن قوم لا نأكل حتى نجوع ، وإذا أكلنا لا نشبع ؟ أليس هو الذي عرّف عنه كل حياته حرصه على شطّף العيش ، ودعوة الناس إلى الاستمتاع بخشونة الحياة ؟ والذين يتوقون إلى المال ويلهثون في طلبه إنما يتبعونه لارضاء شهوات لم

يعرف محمد طوال حياته شيئاً منها . واللذة النفسية الكبرى ، لذة الاستمتاع بما في الكون من جمال ومن دعوة إلى التأمل ، هذه اللذة العظيمة التي لا يعرضها إلا الآفلون ، والتي كانت لذة محمد منذ نشأته . ومنذ أرتة الحياة في نعومة أظفاره ذكريات بقيت مطبوعة في نفسه داعية إلى الزهد في الحياة ، وأولاهها موت أبيه وما يزال هو جنيئاً ، ثم موت أمه ثم موت جده ، هذه اللذة ليست بحاجة إلى ثروة من المال وإن تكن بحاجة إلى ثروة نفسية هائلة يعرف الانسان معها كيف يعكف على نفسه ويعيش بها وفي دخيلتها . ولو أن محمداً ترك وشأنه يومئذ ، لما نازعته نفسه إلى شيء من المال وظل سعيداً بهذه الحال ، حال الرعاة المفكرين الذين ينظمون الكون في أنفسهم ، والذين يحتويهم الكون في حبة قلبه .

لكن عمه أبا طالب كان ، كما قدمنا ، حليف فقر كثير عيال . لذلك رأى أن يجد لابن أخيه يوماً سبيلاً للرزق أوسع مما يجنيه من أصحاب الغنم التي يرعى . فبلغه يوماً أن خديجة بنت خويلد تستأجر رجالاً من قريش في تجارتها . وكانت خديجة امرأة تاجرة ذات شرف ومال ، تستأجر الرجال في مالها ، وتضاربهم بإياه بشيء يجعله لهم . ولقد زاد في ثروتها أنها ، وكانت من بني أسد ، قد تزوجت مرتين من بني مخزوم بما جعلها من أوفر أهل مكة غنى . وكانت تقوم على مالها بمعونة أبيها خويلد وبعض ذوى ثقتها . وقد ردت يد الذين طلبوا يدها من كبار قريش ، لأنها كانت تعتقد أنهم ينظرون إلى مالها ، واعتزمت أن تقف جهدها على تنمية ثروتها . وإذا علم أبو طالب بأنها تجهز لخروج تجارتها إلى الشام مع القافلة نادى إليه ابن أخيه ، وكان يومئذ في الخامسة والعشرين من سنه ، وقال له : يا ابن أخي ، أنا رجل لا مال لي ، وقد اشتد الزمان علينا ، وقد بلغني أن خديجة استأجرت فلاناً ييكربن ، ولستأرضي لك بمثل ما أعطته . فهل لك أن أكلها ؟ قال محمد : ما أحببت .

خديجة

فخرج أبو طالب إليها فقال لها : هل لك يا خديجة أن تستأجري محمداً ؟ فقد بلغنا أنك استأجرت فلانا يكرين ، ولسنا نرضى لمحمد دون أربعة بكار . وكان جواب خديجة : لو سألت ذلك لبعيد بغيض فعلنا ، فكيف وقد سألته لحبيب قريب ! وعاد العم إلى ابن أخيه يذكر له الأمر ويقول له : هذا رزق ساقه الله إليك .

محمّد في تجارة
خديجة

خرج محمد مع ميسرة غلام خديجة بعد أن أوصاه أعمامه به . وانطلقت القافلة في طريق الصحراء إلى الشام مارة بوادي القرى ومدّين وديار نمود وبتلك البقاع التي مر بها محمد مع عمه أبي طالب وهو في الثانية عشرة من عمره . وأحييت هذه الرحلة في نفسه ذكريات الرحلة الأولى ، كما زادت تأملاً وتفكيراً في كل ما رأى وسمع ، من قبل سفره ، بالشام أو بالأسواق المحيطة بمكة . فلما بلغ بصرى اتصل بنصرانية الشام وتحدث إلى رهبانها وأخبارها وتحدث إليه الراهب نسطور وسمع منه . وامله أو لعل غيره من الرهبان قد جادل محمداً في دين عيسى ، هذا الدين الذي كان قد انقسم يومئذ شيعاً وأحزاباً ، كما بسطنا من قبل . واستطاع محمد بأمانته ومقدرته أن يتجر بأموال خديجة تجارة أوفر ربحاً مما فعل غيره من قبل . واستطاع بحلو شوائله وبجمال عواطفه أن يكسب محبة ميسرة وإجلاله . فلما آن لهم أن يعودوا اتباع لخديجة من تجارة الشام كل ما رغبت إليه أن يأتيها به .

فلما بلغت القافلة مرّة الظهران في طريق عودتها . قال ميسرة : يا محمد ، أسرع إلى خديجة فأخبرها بما صنع الله لها على وجهك فانها تعرف ذلك لك . وانطلق محمد حتى دخل مكة في ساعة الظهيرة . فرأته خديجة ، وكانت في عليّة لها ، وهو على بعيره . ونزلت حين دخل دارها واستقبلته . واستمعت إليه يقص بعبارة البليغة الساحرة خبر رحلته وربح تجارتها وما جاء به من صناعة الشام ، وخديجة تنصت مغتبطة مأخوذة . وأقبل ميسرة من بعد فروى لها عن محمد

ورقة شبائله وجمال نفسه ما زادها علما به فوق ما كانت تعرف من فضله على شباب مكة . ولم يك إلا رد الطرف حتى انقلبت غبطتها حبا جعلها وهي في الأربعين من سنه ، وهي التي ردت من قبل أيدى أعظم قريش شرفا ونسبا ، تود أن تزوج من هذا الشاب الذي نفذت نظراته ونفذت كلماته إلى أعماق قلبها . وتحدثت في ذلك إلى أختها على قول ، وإلى صديقتها نفيسة بنت منية على قول آخر . وذهبت نفيسة دسيسة إلى محمد فقالت له : ما يمنعك أن تزوج ؟ قال : ما يبدى ما أزوجه به . قالت : فان كيفيت ذلك ودُعيت إلى الجمل والمال والشرف والكفاة ألا تجيب ؟ قال : فن هي ؟ أجابت نفيسة بكلمة واحدة : خديجة . قال محمد : كيف لي بذلك ؟ وكان هو أيضا قد أنس إلى خديجة وإن لم تحدثه نفسه في زواج منها ، أن كان يعلم ردها أشراف قريش وأغنياءها . فلما قالت له نفيسة جواباً على سؤاله : على ذلك ، سارع إلى إعلان قبوله . ولم تبطل خديجة أن حددت الساعة التي يحضر فيها مع أعمامه ليجدوا أهلها عندها فيتم الزواج . وزوجها عمر بن أسد أن كان خويلد قد مات قبل حرب الفجار ، مما يكذب ما يروى من أنه كان حاضراً ولم يكن راضياً هذا الزواج ؛ فسقته خديجة خمرأ حتى أخذت فيه ، وحتى زوّجها محمداً .

وهنا تبدأ صفحة جديدة من حياة محمد : تبدأ حياة الزوجية والابوة . الزوجية الموقفة الهنية من جانبه وجانب خديجة جميعا ، والابوة التي تعرف من الآلام لفقد الأبناء ما عرف محمد في طفولته لفقد الآباء ..

الفصل الرابع

من الزواج إلى البعث

صفة محمد - بناء المكين الكعبة - حكم محمد بينهم في الحجر الأسود
حكاه قریش والوثنية - أبناء محمد وبناته - موت أبنائه - زواج بناته
ميل محمد للمزلة - تحتته في حراء - الرؤيا الصادقة - أول الوحي

تزوج محمد من خديجة بعد أن أصدقها عشرين بكرة، وانتقل إلى بيتها
ليبدأ ولداها صفحة جديدة من حياته؛ ليبدأ حياة الزوجية والآبوة، وليبدأها
من جانبه حب شباب في الخامسة والعشرين لم يعرف نزوات الشباب
ولا طيشه، ولا هو عرف هذا الحب الأهوج يبدأ كأنه الشعلة المتوهجة
لنطفه من بعد ذلك سراجها، وليبرزق منها البتين والبنات، فيحتسب أبنائه
القاسم والطاهر والطيب بما يثير في نفسه لآعج الحزن والألم، وتبقى له بناته
وهو بهن البير والشقيقة، وهن له الأكرام والاعزاز الخالص.

وكان محمد وسم الطلعة ربعة في الرجال ليس بالطويل البائن ولا
بالقصير المتردد، ضخم الرأس، ذا شعر رجل شديد سواده، مبسوط الجبين
فوق حاجبين سابغين منونين متصلين، واسع العينين أدعجهما، تشوب بياضهما
في الجوانب حمرة خفيفة، وتزيد في قوة جاذيتهما وذكاء نظرتهما أهداب طوال
حوالك، مستوى الأنف دقيقة، مفلج الأسنان، يرسل ذقنا كثة؛ عالي العنق
جميله، عريض الصدر، رَحْب الساحتين، أزهر اللون، شَتْن الكفين والقدمين
(أى غليظها)، يسير ملقياً جسمه إلى الأمام مسرع الخطو ثابتاً، على ملامحه
سِما التفكير والتأمل، وفي نظرتيه سلطان الأمر الذي يخضع الناس لأمره.

فلا عجب وتلك صفته أن تجمع خديجة بين حبه والاذعان له . ولا عجب أن تعفيه من تديير مالها لتقوم هي على هذا التدبير كما كان ذأبها من قبل ، وأن تدع له ما شاء من فسحة الوقت ليفكر وليتأمل .

وأقام محمد وقد أغناه الله بزواج خديجة في ذروة من النسب وسعة من المال، وأهل مكة جميعاً ينظرون له نظرة غبطة وإكبار . وهو في شغل عن نظرتهم بما أسبغه الله عليه من فضله ، وبما يبشره به خصب خديجة من عقب صالح . لكن ذلك لم يصرفه عن الاختلاط بهم والاختلاط معهم بنصيب في الحياة العامة على ما كان يفعل من قبل ، بل لقد زاده جاهاً بينهم ومكانة فيهم ، وزاده لذلك تواضعاً على جم تواضعه ؛ فلقد كان على عظيم ذكائه وظاهر تفوقه حسن الاصغاء الى محدثه ، لا يلوى عن أحد وجهه ولا يكتفى بالقاء السمع الى من محدثه ، بل يلتفت اليه بكل جسمه . وكان قليل الكلام ، كثير الانصات ، ميالاً للجد من القول ، وإن كان لا يأبى أن يشارك في مفارقة وأن يهزل ثم لا يقول إلا حقاً . وكان يضحك أحياناً حتى تبدو نواجذه . فاذا غضب لم يظهر لذلك من أثر الغضب الا نفرة عرق بين حاجبيه ، أن كان يكظم غيظه ولا يريد أن يظهر غضبه ، لما جيل عليه من سعة الصدر وصدق الهمة والوفاء للناس ، ومن البر والجود وكرم العشرة ، وما كان عليه الى جانب ذلك من ثبات العزيمة وقوة الارادة وشدة البأس ومضاء التصميم مضاء لا يعرف التردد . وهذه الصفات مجتمعة فيه كانت تجعل من رأه بديهة هابه . ومن خالطه أحبه . فما كان أعظم أثرها إذا فيما اتسق بينه وبين خديجة الزوج الوفية من مودة صادقة ووفاء كامل .

لم ينقطع محمد عن مخالطة أهل مكة والاختلاط معهم بنصيب في الحياة العامة . وكانوا يومئذ في شغل بما أصاب الكعبة ، فقد طغى عليها سيل عظيم انحدر من الجبال فصدع جذرائها بعد توهينها . وكانت قريش من قبل ذلك تفكر

إعادة
بناء الكعبة

في أمرها، أن كانت، ولا سقف لها، عرضة لآتهاب السارقين ما تحتوى من نفائس .
 لكنها كانت تحشى، إن هي شددت بنياتها ورفعت بابها وسقفتها، أن يصيبها من
 رب الكعبة المقدسة شرٌ وأذى . فقد كانت تحيط بها في مختلف عهود الجاهلية
 أساطير تخيف الناس من الاقدام على تغيير شيء من أمرها، وتجعلهم يعتبرون
 ذلك بدعاً محرّماً . فلما طغى عليها السيل لم يكن بدءاً من الاقدام ولو في شيء
 من الخوف والتردد . وصادف أن رعى البحر إذ ذاك بسفينة قادمة من مصر
 بملاوكة لتاجر روى اسمه باقوم لحطما . وكان باقوم هذا بناءً على شيء من العلم
 بالتجارة . فلما سمعت قريش بخبرها خرج الوليد بن المغيرة في نفر من قريش إلى
 جدة فابتاغوا السفينة من الروى، وكلوه في أن يقدّم معهم إلى مكة ليعاونهم
 في بناء الكعبة، وقبل باقوم . وكان بمكة قبلى يعرف نجر الخشب وتسويته،
 فوافقهم على أن يعمل لهم ويعاونه باقوم . ثم إن قريشاً أقسمت جوانب
 البيت أربعة، لكل قبيلة جانب تقوم بهدمه وبناءه . على أنهم ترددوا قبل هدمها
 مخافة أن يصيبهم أذى . ثم إن الوليد بن المغيرة أقدم في شيء من الخوف، فدعا
 آلته وهدم بعض الجانب من الركن اليماني . وأمسى القوم ينتظرون ما الله
 فاعل بالوليد . فلما أصبح ولم يصبه شيء أقدموا يهدمون وينقلون الحجارة،
 ومحمد ينقل معهم، حتى انتهى الهدم إلى حجارة خضر ضربوا عليها بالمعول
 فارتد عنها، فأتخفوها أساساً للبناء فوقه . ونقلت قريش أحجار الجرانيت
 الأزرق من الجبال المجاورة للبدء في البناء وبدأت فيه . فلما ارتفع إلى قامة
 الرجل وأن أن يوضع الحجر الأسود المقدس في مكانه في الجانب الشرقي،
 اختلفت قريش أيهم يكون له غفار وضع الحجر في هذا المكان . واستحرت
 الخلاف حتى كادت الحرب الأهلية تنشب بسببه . تحالف بنو عبد الدار
 وبنو عديّ أن يحولوا بين أية قبيلة وهذا الشرف العظيم، وأقسموا على ذلك
 جهد أيانهم، حتى قرب بنو عبد الدار جفنة مملوءة دماً وأدخلوا أيديهم فيه

توكيداً لإيمانهم، ولذلك سموا: لئقة الدم. فلما رأى أبو أمية بن المغيرة المخزومي ما صار إليه أمر القوم، وكان أسنهم وكان فيهم شريفاً مطاعاً، قال لهم: اجعلوا الحكم فيما بينكم أول من يدخل من باب الصفا. فلما رأوا محمداً أول من دخل قالوا: هذا الأمين رضينا بحكمه، وقصوا عليه قصتهم. وسمع هو لهم، ورأى العداوة تبدو في عيونهم، ففكر قليلاً ثم قال: هلم إلى ثوباً، فأني به. فنشره وأخذ الحجر فوضعه بيده فيه، ثم قال: ليأخذ كبير كل قبيلة بطرف من أطراف هذا الثوب؛ لحميلوه جميعاً إلى ما يحاذي موضع الحجر من البناء، ثم تناوله محمد من الثوب ووضعه في موضعه. وبذلك انقسم الخلاف وانفض الشر. وأتمت قريش بناء الكعبة حتى جعلت ارتفاعها ثمانى عشرة ذراعاً، ورفعوا بابها عن الأرض ليُدخلوا من شاموا ويمنعوا من شاموا. وجعلوا في داخلها ست دعائم في صفيين، وجعلوا في ركنها الشأى من داخلها دَرَجاً يصعد به إلى سطحها، ووضع هَبْلَ داخل الكعبة، كما وضعت النفائس التي تهرضت من قبل بنائها وسقفها لمطامع اللصوص.

أختلف في سن محمد حين بناء الكعبة وحين حكمه بين قريش في أمر الحجر، فقيل: كان ابن خمس وعشرين، وقال ابن اسحاق: كان ابن خمس وثلاثين. وسواء أتممت الواحدة أم الأخرى من هاتين الروايتين فإن لإسراع قريش إلى الرضا بحكمه أول ما دخل من باب الصفا، وتصرفه هو في أخذ الحجر ووضعه على الثوب وأخذه من الثوب لوضعه مكانه من جدار الكعبة، يدل على ما كان له من مكانة سامية في نفوس أهل مكة ومن احترامهم له لما عرف عنه من سمو النفس ونزاهة القصد.

وهذا الخلاف بين القبائل، وهذا التحالف بين لئقة الدم. وهذا الاحتكام لأول مقبل من باب الصفا، يدل على أن السلطة في مكة كانت انحلت فلم يبق لرجل منها ما كان لقصى ولا لهاشم ولا لعبد المطلب من سلطان. ولقد كان

لتنازع بني هاشم وبني أمية السلطان بعد وفاة عبد المطلب أثره في ذلك لا ريب . وكان هذا الانحلال في السلطة جديراً بأن يجر على مكة الأدنى ، لولا ما كان ليبتها العتيق في نفوس العرب جميعاً من قداسة . على أن انحلال السلطان قد أدى إلى نتيجته الطبيعية : أدى إلى مزيد من حرية الناس في التفكير والجهر بالرأي ، وإلى إقدام اليهود والنصارى ، بمن كانوا يخافون صاحب السلطان ، على تعيير العرب بعبادة الأوثان . وانتهى ذلك بكثير من أهل مكة ومن القرشيين أنفسهم إلى أن زالت من نفوسهم قداسة الأصنام ، وإن ظل أجداد مكة وسادتها يظهرون لها التقديس والعبادة . وهؤلاء من العنبر ما للذين يرون في الدين القائم وسيلة من وسائل ضبط النظام وعدم تبلبل الأفكار ، وفي عبادة الأصنام بالكعبة ما يحفظ على مكة مكانتها الدينية والتجارية . ولقد ظلت مكة بالفعل تنعم من وراء هذه المكانة بالرغاء واتصال التجارة . لكن ذلك لم يغير من انحلال قداسة الأصنام في نفوس المكين أنفسهم .

ذكروا أن قريشا اجتمعت يوماً بنخلة تحي عيد العزى ، فخلص منهم أربعة نجياً هم زيد بن عمرو وعثمان بن الحويرث وعبيد الله بن جحش وورقة بن نوفل ، فقال بعضهم لبعض : « تعالوا ، والله ما قومكم على شيء وإنهم لفي ضلال . فما حجر نطيف به لا يسمع ولا يبصر ولا يضرب ولا ينفع ، ومن فوقه يجري دم النحور . يا قوم التمسوا لكم ديناً غير هذا الدين الذي أتم عليه . » أما ورقة فدخل النصرانية ، وقيل : إنه نقل إلى العربية بعضاً مما في الأناجيل . وأما عبيد الله بن جحش فظل فيما هو فيه من الالتباس حتى أسلم ثم هاجر مع المسلمين إلى الحبشة ، وهناك اعتنق النصرانية ومات عليها ، وأقامت امرأته أم حبيبة بنت أبي سفيان على الإسلام حتى صارت من أزواج النبي وأمهات المؤمنين . وأما زيد بن عمرو فممن من زوجته ومن عمه الخطاب . وطوف في الشام وفي العراق ثم عاد ولم يدخل في يهودية ولا نصرانية . وفارق

بعد انحلال
لوثية

دين قومه واعتزل الأوثان، وكان يقول وهو مستند إلى الكعبة: « اللهم لو أني أعلم أى الوجوه أحب إليك لعبدتك به ، ولكنى لا أعلمه » . وأما عثمان بن الحورث ، وكان من ذوى قرابة خديجة ، فذهب إلى يزنطة وتنصر وحسنت مكاتته عند قيصر ملك الروم . ويقال : إنه أراد أن يخضع مكة إلى حماية الروم وأن يكون عامل قيصر عليها ، فطرده المكيون فاحتسب بالغساسنة فى الشام ، وأراد أن يقطع الطريق على تجارة مكة ، فوصلت الغساسنة هدايا المكيين فأت ابن الحورث عندهم مسموماً .

أبند عمد

تعاقت السنون ومحمد يشارك أهل مكة فى حياتها العامة ويمجد فى خديجة خير النساء حقاً : الودود الولود التى وهبت كل نفسها له ، والتى أنجبت له من الأبناء القاسم والطاهر والطيب ، ومن البنات زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة . أما القاسم والطاهر والطيب فلم يعرف عنهم إلا أنهم ماتوا أطفالاً فى الجاهلية لم يتركوا على الحياة أثراً يبق أو يذكر . لكنهم من غير شك قد ترك موتهم فى نفس أبويهم ما يتركه موت الابن من أثر عميق ، وترك موتهم من غير شك فى نفس خديجة ما جرح أمومتها ثلاث جراحات دامية . وهى لا ريب قد اتجهت عند موت كل واحد منهم فى الجاهلية الى آلهتها الأصنام تسألها ، ما بالها لم تشملها برحمتها وبرها ، وما بالها لم ترحم قلبها من أن يهوى به الشكل ليتحطم على قرارة الحزن مرةً مرةً مرةً مرةً مرةً مرةً وقد شعر زوجها لا ريب معها بالآلم لوفاة بنيه ، كما حز فى قلبه هذا الآلم الحى ممثلة صورته فى زوجه يراه كلما عاد الى بيته وجلس اليها . وليس يتعذر علينا أن نقدر عمق هذا الحزن السحيق فى عصر كان البنات يؤأذن فيه ، وكان الحرص على العقب الذكر يوازى الحرص على الحياة بل يزيد عليه . وبحسبك مظهر لهذا الآلم أن لم يطلق محمد على الحرمان صبراً ، حتى اذا جرى يزيد بن حارثة يشترى طلب الى خديجة أن تتبناه ففعلت ، ثم أعتقه وتبناه ، فكان يدعى زيد بن

محمد ، واستبقاه ليكون من بعد من خيرة أتباعه ومحبيه . ولقد حزن محمد من بعد حين مات ابنه إبراهيم أشد الحزن بعد أن حرم الاسلام وآد البنات ، وبعد أن جعل الجنة تحت أقدام الأمهات . فلا ريب إذا أن قد كان لما أصاب محمداً في بنيه ما هو جدير بأن يترك في حياته وتفكيره أثره . ولا ريب في أنه استوقف تفكيره ولفت نظره في كل واحدة من هذه الفواجع ما كانت خديجة تتقرب به الى أصدنام الكعبة ، وما كانت تنحر لئيل وللات والعزى ولمنّة الثالثة الأخرى تريد أن تقتدى ما أَلَمَّ بها من ألم الشكّل ، فلا تفيد القران ولا تجدى النحور .

وأما البنات فقد عُني محمد بتزويجهن من أكفاهن . فزوج زينب كبراهن من أبي العاص بن الربيع بن عبد شمس ، وكانت أمه أختاً لخديجة ، وكان قى مقدراً من قومه لاستقامته ونجاح تجارته . وكان هذا الزواج موفقاً برغم ما كان بعد الاسلام ، وحين أرادت زينب الهجرة من مكة الى المدينة، من شوائب شابهته سترى من بعد تفصيلها . وزوج رقية وأم كلثوم من عتبة وعُتَيْبَةَ ابني عمه أبي لهب . ولم يبق هاتان الزوجتان مع زوجيهما بعد الاسلام أن أمر أبو لهب ابنيه بتسريحهما ، فتزوجهما عثمان واحدة بعد الأخرى . وكانت فاطمة طفلة ما تزال فلم تزوج من على إلا بعد الاسلام .

حياة طمأنينة ودعة إذا كانت حياة محمد في هذه السنين من عمره . ولولا احتسابه بنيه لكانت حياة نعمة بمودة خديجة ووفائها ، وبهذه الأبوّة السعيدة الراضية . طبعي مع ذلك أن يترك محمد نفسه لسجيّتها بحجة التفكير والتأمل ، وأن يستمع الى قومه فيما كان حوارهم يقع عليه من أمور أصنامهم ، وما كان النصرارى واليهود يقولونه لهم ، وأن يفكر ويتدبر ، وأن يكون أشد من كل قومه تدبراً وتفكيراً . فهذا الروح القوى الملهم ، هذا الروح الذى أعدت الأقدار ليبلغ الناس من بعد رسالات ربه ، ويوجه حياة العالم الروحية

الاتجاه الحق ، لا يمكن أن يظل مطمئنا الى ماغرق الناس فيه الى الابد من ضلال ، ولا بد أن يلتبس في الكون أسباب الهدى ، حتى يُعِدَّ الله ليلتي عليه ماقدّر في الغيب من رسالته . ومع عظيم توجهه لهذه الناحية الروحية وشديد تعلقه بها فإنه لم يكن يريد لنفسه أن يكون من طراز الكهان ولا أراد أن ينصب نفسه حكما على نحو ما كان ورقة بن نوفل وأمثاله . هو إنما كان يريد الحق لنفسه . فكان لذلك كثير التفكير ، طويل التأمل ، قليل الافضاء لغيره بما يجيش بنفسه من آثار تفكيره وتأمله .

الحمد

وقد كان من عادة العرب — إذ ذاك — أن ينقطع مفكروهم للعبادة زمنا في كل عام يقضونه بعيدا عن الناس في خلوة ، يتقربون إلى آلهتهم بالزهد والدعاء ، ويتوجهون إليها بقلوبهم يلتصقون عندها الخير والحكمة . وكانوا يُسمون هذا الانقطاع للعبادة التحنُّف أو التحنُّث . وقد وجد محمد فيه خير ما يُمكنه من الامعان فيما شُغِلَتْ به نفسه من تفكير وتأمل ، كما وجد فيه طمأنينة نفسه وشفاء شغفه بالوحدة يلتصق أثناءها الوسيلة الى ما برح شوقه يشتد إليه من نشدان المعرفة . استلهم ما في الكون من أسبابها . وكان بأعلى جبل حرّاء — على فرسخين من شمال مكة — غار هو خير ما يصلح للانقطاع والتحنُّث ، فكان يذهب إليه طوال شهر رمضان من كل سنة يقيم به مكتفيا بالقليل من الزاد يحمل إليه ، بمنعنا في التأمل والعبادة ، بعيدا عن ضجة الناس وضوضاء الحياة ، ملتصقا بالحق ، والحق وحده . ولقد كان يشتد به التأمل ابتغاء الحقيقة حتى لكان ينسى نفسه وينسى طعامه وينسى كل ما في الحياة ؛ لأن هذا الذي يرى في الحياة التي جوله ليس حقا . وهناك كان يقبّ في صحف ذهنه كل ما وعى فيزداد عما يزاول الناس من ألوان الفتن ورغبة وازورار . وهو لم يكن يطمع في أن يجد في قصص الأحبار وفي كتب الرهبان الحق الذي ينشد ، بل في هذا الكون المحيط به : في السماء ونجومها وقرها وشمسها ، وفي الصحراء ساعات ليلها المحرق تحت

في غار حرّاء

جبل حرا. حيث بنى الهيكل . ويعرف الآن بجبل السور



ضوء الشمس الباهرة اللائذ ، وساعات صفوها البديع إذ تكسوها أشعة القمر أو أضواء النجوم بلباسها الرطب الندى ، وفي البحر وموجه ، وفي كل ما وراء ذلك مما يتصل بالوجود وتشمله وحدة الوجود . في هذا الكون كان يلتبس الحقيقة العليا ، وابتغاء إدراكها كان يسمو بنفسه ساعات خلوته ليتصل بهذا الكون وليخترق الحجب إلى مكنون سره . ولم يكن بحاجة إلى كثير من التأمل ليرى أن ما يباشر قومه من شؤون الحياة وما يتقربون به إلى آلهتهم ليس حقا . فهاهنا الأصنام التي لا تضر ولا تنفع ولا تخلق ولا ترزق ولا تدفع عن أحد غائلة شر يصيبه . وهبّس اللات والعزى ، وكل هذه الأنصاب والأصنام القائمة في جوف الكعبة أو حولها ، لم تخلق يوماً ذُباباً ولا جادت مكعبخيراً . ولكن أين الحق إذا ؟ أين الحق في هذا الكون الفسيع بأرضه وسمواته ونجومه ؟ أهو في هذه الكواكب المضئبة التي تبعث إلى الناس النور والدفء ، ومن عندها ينحدر ماء المطر ، فيكون للناس ولأهل الأرض كافة من خلائق ، حياة بالماء والنور والدفء ؟ كلا ! فهاهنا الكواكب إلا أفلاكاً كالأرض سواء . أهو فيما وراء هذه الأفلاك من أثر لا حد ولا نهاية له ؟ ولكن ما الأثر ؟ وهذه الحياة التي نحيا اليوم فتتقضى غداً ، ما أصلها وما مصدرها ؟ أهى مصادفة تلك التي أوجدت الأرض وأوجدتسا عليها ؟ لكن للأرض وللحياة سنناً ثابتة لا تبدل لها ولا يمكن أن تكون المصادفة أساسها . وما يأتى الناس من خير أو شر . أفتأتونه طواغية واختياراً ، أم هو بعض سلبقتهم فلا سلطان لاختيارهم عليه ؟ في هذه الأمور النفسية والروحية كان محمد يفكر أثناء انقطاعه وتعبده بفار حرام . وكان يريد أن يرى الحق فيها وفي الحياة جميعاً . وكان تفكيره يملأ نفسه وفؤاده وضميره وكل ما في وجوده ، ويشغله لذلك عن هذه الحياة وصحبها ومساها . فاذا انقضى شهر رمضان عاد إلى خديجة وبه من أثر التفكير ما جمعتها

تسأله تريد أن تطمئن إلى أنه بخير وعافية . وإذا استدار العام وجاء شهر رمضان كرتة أخرى ذهب إلى حراء وعاد إلى تفكيره ، ينفضه شيئاً فشيئاً وترداد به نفسه امتلاء . وبعد سنوات شغلت أثناءها هذه الحقائق العليا نفسه ، صار يرى في نومه الرؤيا الصادقة تنبئ أثنائها أمام بصرته أنوار الحقيقة التي ينشد ، ويرى معها باطل الحياة وغرور زخرفها . إذ ذاك آمن أن قومه قد ضلوا سبيل الهدى ، وأن حياتهم الروحية قد أفسدها الخضوع لأوهام الأصنام وما إليها من عقائد متصلة بها ليست دونها ضللاً . وليس فيما يذكر اليهود وما يذكر النصارى ما ينقذ قومه من ضلالهم . فبقيا يذكر هؤلاء وأولئك حق . لكن فيه كذلك ألواناً من الوهم ، وصوراً من الوثنية ، لا يمكن أن تتفق والحق المجرد البسيط الذي لا يعرف كل هذه المضاربات الجدلية المعقبة ، مما يمين فيه هؤلاء وأولئك من أهل الكتاب . وهذا الحق هو الله خالق الكون لا إله إلا هو . وهذا الحق هو أن الله رب العالمين . هو الرحمن الرحيم . وهذا الحق هو أن الناس مجزيون بأعمالهم . فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ، وأن الجنة حق والنار حق ، وأن الذين يعبدون من دون الله لهما آخر لهم جهنم ، وساءت مستقرًا ومقامًا .

وشارف محمد الأربعين ، وذهب إلى حراء يتحنث وقد امتلأت نفسه إيماناً بما رأى في رؤاه الصادقة ، وقد خلصت نفسه من الباطل كله ، وقد أذبه ربه فأحسن تأديبه ، وقد اتجه بقلبه إلى الصراط المستقيم ، وإلى الحقيقة الخالدة ، وقد اتجه إلى الله بكل روحه أن يهدي قومه بعد أن ضربوا في تيهام الضلال . وهو في توجهه هذا يقوم الليل ويرهف ذهنه وقلبه ، ويطلق الصوم وتثور به تأملاته ، فينحدر من الغار إلى طرق الصحراء ، ثم يعود إلى خلوته ليعود فيمتحن ما يدور بذهنه وما يتبين له في رؤاه . ولقد طالبت به الحال ستة أشهر حتى خشي على نفسه عاقبة أمره ، فأسر بمخاوفه إلى خديجة وأظهرها على ما يرى ، وأنه

يخاف عبث الجن به . فطمأنته الزوج المخلصة الوفية وجملت تحمده بأنه الأمين ، وبأن الجن لا يمكن أن تقترب منه .

وفيما هونأهم بالغار يوماً جاءه ملك وفي يده صحيفة فقال له : اقرأ . فأجاب
أول الوحي (سنة : ٦١ م)
مأخوذاً : ما اقرأ . فأحس كأن الملك يخنقه ثم يرسله ويقول له : اقرأ . قال
محمد ما اقرأ . فأحس كأن الملك يخنقه كرة أخرى ، ثم يرسله ويقول له : اقرأ .
قال محمد — وقد خاف أن يخنق مرة أخرى — : ماذا اقرأ ؟ قال الملك : وقرأ
باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم ،
الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم . فقرأها وانصرف الملك عنه
وقد نقش في قلبه . لكنه ما لبث أن استيقظ فرأى يسأل نفسه : أى شيء رأى ؟
أترأه أصابه ما كان يخشى من جنّة ؟ وتلفت يمنة ويسرة فلم ير شيئاً . ومكث
برهة أصابته فيها رعدة الخوف وتولاه أشد الوجع ، وخاف ما قد يكون
بالغار فقر منه وكله الحيرة لا يستطيع تفسير ما رأى ، وانطلق هائماً في شعاب
الجبيل يسأل نفسه عن دفعه ليقراً . لقد كان إلى يومئذ يرى وهو في تحته
الرؤيا الصادقة تنبليج من خلال تأمله قتملاً صدره فتصوّه أمامه وتدله على
الحق أين هو ، وتثير له أكدها الظلمات التي زجت قريشاً في وثنيهم إلى
عبادة أصنامهم . وهذا النور الذي أضاه أمامه وهذا الحق الذي هداه سبيله
هو الواحد الأحد . فمن هذا المذكر به وبأنه الذي خلق الإنسان وبأنه الأكرم
الذي علم الإنسان بالقلم ما لم يعلم ؟ وتوسط الجبل وهو في هذه الحال من فزع
وخشية وتساؤل ، فسمع صوتاً يناديه ، فأخذ الروح ورفع رأسه إلى السماء ،
فإذا الملك في صورة رجل هو المنادى . وزاد به الفزع ووقفه الرعب
مكانه ، وجعل يصرف وجهه عما يرى ، فإذا هو يراه في آفاق السماء جميعاً ،
ويتقدم ويتأخر فلا تنصرف صورة الملك الجليل من أمامه . وأقام على
ذلك زمناً كانت خديجة قد بمثت أئساده بمن يلتصق في الغار فلا يجده .

فلما انصرفت صورة الملك رجع محمد مبتلياً بما أوحى إليه ، وفؤاده يَجِفُّ وقلبه
يضطرب خوفاً وملعاً . ودخل على خديجة وهو يقول : زَمِّلُونِي ، فزَمِّلته
وهو يرتعد كأن به الحَيَّ . فلما ذهب عنه الروحُ نظر إلى زوجته نظرة العائد
المستنجد ، وقال : يا خديجة ! مالى ؟ وحدثها بالذى رأى . وأفضى إليها بمخاوفه
أن تخدعه بصيرته أو أن يكون كاهناً . وكانت خديجة ، كما كانت أيام تحننه في
الغار ومخاوفه أن تكون به جنة ، ملاك الرحمة وملاذ السلام لهذا القلب الكبير
الخائف الوجل . لم تبد له أى خوف أو ريبة ، بل رنت إليه بنظرة الاكبار
وقالت : أبشر يا ابن عم واثيت ، فوالذى نفس خديجة بيده إنى لأرجو أن
تكون نبي هذه الأمة ، والله لا ينزلك الله أبداً ، وإنك لتصل الرحم ، وتصدق
الحديث ، وتحمل الكل ، وتقرى الضيف ، وتعين على نوائب الحق .

واطمأن روح محمد والى إلى خديجة بنظرة شكر ومودة ، ثم أحس
بحسبه متعباً فى حاجة الى النوم فنام . نام ليستيقظ من بعد إلى حياة روحية
قوية غاية القوة ، حياة تأخذ بالابصار ، الألباب ، ولكنها حياة تضحية خالصة
لوجه الله والحق والانسانية . تلك رسالة ربه يبلغها ويدعو الناس إليها بالتي هي
أحسن ، حتى يتم الله نوره ولو كره الكافرون .

الفصل الخامس

من البعث الى إسلام عمر

حديث خديجة وورقة بن نوفل - فتور الوحي - إسلام أبي بكر
المسلمون الأولون - دعوة محمد أهله للإسلام - إغراء قريش
شعراءها بمحمد - ذكر محمد آلهة قريش بالسوء - سفارة
قريش إلى أبي طالب - موقف محمد من عمه - تمذيب
قريش للمسلمين - هجرة المسلمين إلى الحبشة - إسلام عمر

نام محمد وحدثت به خديجة وقد امتلأ قلبها إشفاقاً وأملأ لهذا الذي
سمعت منه. فلما رأته استغرق في نوم مطمئن هادئ تركته وخرجت تقلب في
نفسها هذا الذي ملأ قلبها وأثار هواجسها، وتفكر في اللذ ترجوه خيراً، وترجو
أن يكون زوجها فيه نبي هذه الأمة العربية التي أغرقت في الضلال؛ يهديها
دين الحق ويدها على الصراط المستقيم. وتخشاه، مع ذلك، أشد الخشية على
هذا الزوج البار الوفي الحميم. وطفقت تعرض أمام بصيرتها ما قص عليها،
وتخيل هذا الملك الجليل الذي تعرض له في السماء بعد أن أوحى إليه كلمات
ربه، والذي ملأ عليه الوجود كله زمناً كان يراه أئامه أينما صرف وجهه،
وتستعيد الكلمات التي تلا محمد بعد أن نقشته في صدره. جعلت تعرض ذلك
كله أمام بصيرتها فتفتت شفتاها طوراً عن ابتسامة الأمل، وتبتكش أسارىها
طوراً آخر خيفة ما قد يكون أصاب الأيمن. ولم تطلق البقاء في وجسها طويلاً،
تنتقل من الأمل الحلو الباسم إلى الريبة والاشفاق المخوف، ففكرت في أن
تفضي بما في نفسها إلى من تعرف فيه الحكمة وحسن النصيحة.

لذلك انطلقت الى ابن عمها ورقة بن نوفل ، وكان ، كما قدمنا ، قد تنصّر وعرف الانجيل ونقل بعضه الى العربية . فلما أخبرته بما رأى محمد وسمع ، وقصّت عليه كل ما حدثها به ، وذكرت له إشفاقها وأملها ، أطرق ملياً ثم قال : « قدّوس قدّوس والذي نفس ورقة بيده لئن كنت صدقتني يا خديجة لقد جاءه الناموس الأكبر الذي كان يأتي موسى ، وإنه لنبي هذه الأمة ، يقول له فليثبت » . وعادت خديجة فألقت بمحمداً نائماً ما يزال ، فخذقت به وكلها الحب والاخلاص وكلها الاشفاق والامل . وفيما هو في هدأة نومه إذا به اهتز وهقل تنفسه وبلل العرق جبينه يقوم ليستمع الى الملك يوحى اليه : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ، قُمْ فَأَنْذِرْ ، وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ، وَبَيْتَكَ فَطَهِّرْ ، وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ، وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْشِرُ ، وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ » . ورأت خديجة كذلك فازدادت إشفاقاً وتقدّمت إليه في رقة وضراعة أن يعود إلى فراشه وأن ينام ليستريح . فكان جوابه أو كما قال : انقضي يا خديجة عهد النوم والراحة ، فقد أمرني جبريل أن أنذر الناس وأن أدعوهم الى الله والى عبادته . فمن ذا أدعو ومن ذا يستجيب لي ؟ . فجهدت خديجة تهوّن عليه الأمر وتثبت ، وسارعت فقصت عليه نبأ ورقة وما حدثها به ، ثم أعلنت إليه في شوق ولحف إسلامها له وإيمانها بنبوته .

وكان طبعياً أن تسارع الى الإيمان به ، وقد جرّبت عليه طوال حياته الأمانة والصدق وعلو النفس وحب البر والرحمة ، وقد رأته في سنوات تحنّته كيف تُشغلت نفسه بالحق دائماً ، يطلبه مرتفعاً بقلبه وبروحه وبقله فوق أوهام هذا الناس ممن يعبدون الأصنام ويقرّبون لها النحور ، ويرون فيها آلهة يزعمونها تضر وتنفع ، ويتوهمونها خليفة بالمادة والاجلال . رأته في سنوات تحنّته ورأت كيف كان حاله أول عوده من حراء بعد البعث وهو في أشدّ الحيرة من أمره ، ورأت إذ طلبت هي اليه متى جاءه الملك أن يخبرها ، فلما رآه أجلسه على فخذه اليسرى ثم على فخذه اليمنى ثم في

حجراً وهو ما يزال يراه ، فتحصرت وألقت نهارها فاذا هو لا يراه ؛ فلم يبق ريب عندها في أنه ملك وليس بشيطان .

ورقة ومحمد . وخرج محمد من بعد ذلك يوماً للطواف بالكعبة فلقبه ورقة بن نوفل . فلما قص عليه محمد أمره قال ورقة : «والذي نفسي بيده إنك لنتي هذه الأمة ولقد جاءك الناموس الأكبر الذي جاء موسى . ولتسكدين ، ولتؤذين ، ولتخرجن ولتقاتلن ، ولئن أنا أدركت ذلك اليوم لأنصرن الله نصرأ يعلنه . ثم أدنى رأسه منه فقبل يافوخه . وشعر محمد بصدق ورقة في قوله وبثقل ما ألقي عليه ، وطلق يفكر كيف يدعو قريشا إلى ما آمن هو به وهم أحرص ما يكونون على باطلهم ، وهم في سبيله يقاتلون ويقتلون ، وهم أهله وعشيرته الأقربون .

لأنهم في ضلال وإن ما يدعوم إليه هو الحق . أليس يدعومهم إلى الارتفاع بقلوبهم وبأرواحهم لتتصل بالله الذي خلقهم وخلق من قبل آباءهم ليعبدوه غلصين له الدين طاهرة نفوسهم . وليتقربوا إليه بالعمل الصالح وإتداء ذي القرى حقه وابن السبيل ، بدل أن يعبدوا هذه الأحجار التي اتخذوا منها أصنامهم فتجعل عبادتها نفوسهم أشد منها تحجراً وقسوة ، ثم يزعمون أنها تغفر لهم ما يمعنون فيه من هو وفسوق ، ومن أكل الربا ومال اليتيم . أليس يطلب إليهم أن ينظروا إلى ما في السموات والأرض من خلق الله ، وأن تتمثل نفوسهم ذلك كله وماله من خطر وجلال . ثم ترى ذلك كله من خلق الله الذي تعبدوه وحده لا شريك له فتكبر بما يخلق مما في السموات والأرض ، وتكبر بعبادتها خالق الوجود كله ، وتسمعون كل ضيع وتعالى عن كل دون وتأخذها الرحمة بكل من لم يهده الله وتعمل لهدايته ، وتكون البر بكل يتيم وبكل بائس أو ضعيف . نعم إلى هذا أمره الله أن يدعومهم . لكن هذه القلوب القاسية وهذه الأرواح الغلاظ قد يبست على عبادة ما كان يعبد آباؤهم ، ووجدت فيه تجارة تجعل مكة مركز حجيج عبدة الأصنام ! أفتركون دين آباءهم ويُعرضون

مكة مدينتهم الى ما قد تعرض له اذا لم يبق على عبادة الاصنام أحد؟ ثم كيف تظهر هذه القلوب وتخلص من أدران شهواتها والشهوة تهبط بها الى ارضاء بهيمتها، في حين هو ينذر الناس أن يرتفعوا فوق شهواتهم وفوق أصنامهم. وإذا هم لم يؤمنوا به فإذا عساه يفعل؟ هذه هي المسألة الكبرى!! وانتظر هداية الوحي إياه في أمره وإنارة سبيله، فإذا الوحي يفتر وأذا جبريل لا ينزل عليه، وإذا ما حوله سكينه صامته، وإذا هو في وحدة من الناس ومن نفسه، وحدة جعلته يعود الى مثل مخاوفه قبل نزول الوحي، وإذا خديجة تقول له: ما أرى ربك إلا قد فلاك. وإذا الخوف والوجل يبتسانه من جديد يطوى الجبال وينقطع في حراء ويرتفع بكل نفسه ابتغاء وجه ربه يسأله: لم قلاه بعد أن اصطفاه. ولم تكن خديجة أقل منه إشفاقاً ووجلاً. ويتمنى الموت صادقاً لولا أنه كان يشعر بما أمر به فيرجع الى نفسه ثم الى ربه. وفكر في أن يلقي بنفسه من أعلى حراء أو أبى قبيس. وأى خير في الحياة وهذا أكبر أمل فيه يندوى وينقض. ولأنه لذلك تساوره هذه المخاوف إذا جاءه الوحي بعد طول فتوره وإذ نزل عليه بقوله تعالى: «وَالضُّحَىٰ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ، مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ، وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ، وَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ، أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ، وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ، وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ؟ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ؟ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ».

نور الوحي

نزول سورة الضحى

يا لجلال الله! أية سكينه للنفس وغبطة للقلب وبهجة للفؤاد!! انجابت مخاوف محمد وزال كل روعه وطوقت ثمره ابتسامه الرضا وافترت شفتاه عن معاني الحمد وآى التقديس والعبادة. لم يبق لما كانت خديجة تقول له من أن الله قلاه ولم يبق لغزعه وهله موضع، بل تولاه الله وتولاها برحمته، وأزال كل خشية أورية من نفسه. لا اتحار اذا ولكن حياة ودعوة الى الله،

الدعوة الى
الحق وحده

والى الله وحده . الى الله العليّ الكبير تعزّله الجباه ويسجد له من في السموات
والارض جميعاً . هو وحده الحق وكل ما يدعون من دونه الباطل . اليه وحده
يتوجّه القلب ، وبه وحده يجب أن تتعلق النفس ، وفيه وحده يجب أن تقف
الروح . وللآخرة خير لك من الأولى . الآخرة التي تحيط فيها النفس بكل
الوجود في كمال وحدته ، والتي يتلاشى فيها المكان والزمن وتندى فيها اعتبارات
هذه الحياة الوضيعة الأولى ؛ الآخرة التي يصير فيها الضحى وللا لاء شمسه
الباهر ، والليل ودجاء الساجي ، والسموات والكواكب والارض والجبال
كلها واحداً متصل به الروح الراضية المرضية ؛ هذه هي الحياة التي يجب أن
تكون اليها الغاية من سفر هذه الحياة ؛ هذا هو الحق وكل ما دونه صور منه
لا تقف عنه ؛ هذا هو الحق الذي أضاء بنوره روح محمد والذي ابتعثه من
جديد ليفكر في الدعوة الى ربه . وللدعوة الى ربه يجب أن يطهر ثيابه ، وأن
يهجر المنكر ، وألا يمين على أحد بدعوة الى الحق ، وأن ينير للناس سبل
العلم بما لم يكونوا يعلمون ، وألا ينهر من أجل ذلك سائلاً ، وألا يقهر يتيماً .
حسبه نعمة اختيار الله إياه لكلمته فليتحدث عنها . وحسبه أن الله وحده
يتيماً فأواه في كفالة جده عبد المطلب وعمه أبي طالب ؛ وأنه وحده فقيراً
فأغناه بأمانته ويسر له خديجة شريكه صباه ، شريكه تحننه ، شريكه بعته ،
شريكه المحبة الناصحة الرعوف ؛ وأنه وحده ضالاً فهده برسالته . حسبه هذا
وليدع الناس من غير من عليهم . ذلك أمر الله الى نبيه الذي اصطفاه ،
ما ودّعه وما قلاه .

وعلم الله نبيه الصلاة فصلّى وصلت خديجة معه . وكان يقيم معها
غير بئسهما على بن أبي طالب الذي كان صبيّاً لما يبلغ الحلم : ذلك أن قريشاً
أصابهم أزمة شديدة ؛ وكان أبو طالب كثير العيال . فقال محمد لعمه العباس
وكان من أكثر بني هاشم يساراً : « إن أخاك أبا طالب كثير العيال وقد أصاب

الناس ما ترى من هذه الأزمة ، فانطلق بنا إليه فلنخفف من عياله ، آخذ من بني رجلا وتأخذ أنت رجلا فنكفلهما عنه . » وكفل العباس جعفرأ وكفل محمد عليأ ، فلم يزل معه حتى بعثه الله . وفيما محمد وخديجة يصليان يوماً دخل عليهما على مفاجأة فرأهما يركعان ويسجدان ويتلوان ما تيسر بما أوحاه الله يومئذ من القرآن . فوقف الشاب دهشاً حتى أنما صلاتهما ثم سأل : لمن تسجدان ؟ فأجاباه محمد أو كما قال : إنما نسجد لله الذي بعث نبياً وأمرني أن أدعو الناس إليه . ودعا محمد ابن عمه إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، وإلى دينه الذي بعث به نبيه ، وإلى إنكار الأصنام من أمثال اللات والعزى . وتلا محمد ما تيسر من القرآن ، فأخذ على عن نفسه وسحره جمال الآيات ولعجازه ، واستعمل ابن عمه حتى يشاور أباه . ثم قضى ليله مضطرباً حتى إذا أصبح أعلن إليهما أنه اتبعهما من غير حاجة لرأى أبي طالب وقال : « لقد خلقتني الله من غير أن يشاور أباً طالب ، فاحاجتى أنا إلى مشاورته لأعبد الله . » وكذلك كان على أول رجل أسلم . ومن بعده أسلم زيد بن حارثة مولى النبي ، وبذلك بقى الاسلام محصوراً في بيت محمد فيه وفي زوجه وابن عمه ومولاه . وظل هو يفكر كيف يدعو قريشاً إليه ، وهو يعلم ما هي عليه من شدة البأس وبالغ التعلق بعبادات آبائهم وأصنامهم .

اسلام على بن
أبي طالب

وكان أبو بكر بن أبي قحافة النبي صديقاً حميماً لمحمد يستريح إليه ويعرف فيه النزاهة والأمانة والصدق . لذلك كان هو أول من دعا إلى عبادة الله وحده وترك عبادة الأوثان ، وأول من أفضى إليه بما رأى وبما أوحى إليه . ولم يتردد أبو بكر في إجابة محمد إلى دعوته وفي الإيمان بها . وأى نفس مفتوحة للحق تتردد في ترك عبادة الأوثان لعبادة الله وحده . وأى نفس فيها شيء من السمو ترضى عن عبادة الله عبادة حجر أياً كانت صورته . وأى نفس تتردد في طهر الثياب وطهر النفس وإعطاء السائل والبر باليتيم . وأذاع أبو بكر

اسلام أبي بكر

بين أصحابه إيمانه بالله وبرسوله . وكان أبو بكر رجلاً وسيماً مألماً لقومه مُحِبّاً سهلاً ؛ وكان أنسب قريش لقريش وأعلم قريش بها وبما كان فيها من خير وشر ؛ وكان رجلاً تاجراً ذا خلق ومعروف ، وكان رجال قومه يأتونه لغير واحد من الأمور ، لعلمه وتجارته وحسن مجالسته . وجعل أبو بكر يدعو إلى الاسلام مَنْ وثق به من قومه ، فتابعه على الاسلام عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبّيد الله وسعد بن أبي وقاص والزبير بن العوام . ثم أسلم من بعد ذلك عبّيدة بن الجراح وكثيرون غيره من أهل مكة . وكان أحدهم إذا أسلم ذهب إلى النبي فأعلن إليه إسلامه وتلقى عنه تعاليمه . وكان المسلمون الأولون يَسْتَحْفُونَ لعلهم بما تُضمر قريش من عدوة لكل خارج على أوثانها . فكانوا إذا أرادوا الصلاة انطلقوا إلى شعاب مكة وصلّوا فيها . وظلوا على ذلك ثلاث سنوات ازداد الاسلام فيها انتشاراً بين أهل مكة ونزل على محمد فيها من الوحي ما زاد المسلمين إيماناً وثباتاً . وكان مثله هو خير ما يزيد الدعوة انتشاراً . كان برّاً رحيمًا جم التواضع كامل الرجولية عذب الحديث محباً للعدل يعطي كل ذي حق حقه ، وينظر إلى الضعيف واليتيم وإلى البائس والمسكين نظرة كلها الأوبة والحنان والعطف والمودة . وكان في تهجده وسهره الليل وترتيله ما أنزل عليه ودوام نظره في السموات والأرض والتماس العبرة من الوجود كله وكل ما فيه ، وفي توجهه الدائم لله وحده والتماسه حياة الكون كله في أطواء نفسه ودخيلة حياته ، مثلاً جعل الذين آمنوا به وأسلموا له أحرص على إسلامهم وأشدّ يقيناً بإيمانهم ، على ما في ذلك من إنكار ما كان عليه آبائهم واحتمال تعرضهم لأذى المشركين ممن لم يدخل الإيمان إلى قلوبهم . آمن بمحمد من تجار مكة وأشرفها من عرفت نفوسهم الطهر والنزاهة والمغفرة والرحمة ، وآمن به كل ضعيف وكل بائس وكل محروم . وانتشر أمر محمد بمكة ، ودخل الناس في الاسلام أرسالا رجالا ونساء .

وتحدث الناس عن محمد وعن دعوته . على أن أهل مكة من قساة
الأكباد ومن على قلوبهم أقفالها لم يعنوا به أول أمره ، وظنوا أن حديثه لن
يزيد على حديث الرهبان والحكماء أمثال قس وأمية وورقة وغيرهم ، وأن
الناس عائدون لا محالة إلى دين آباؤهم وأجدادهم . وأن هبل والآت والعزى
وإساف ونائلة اللذين كان ينحر عندهما ستكون آخر الأمر صاحبة الغلب ،
ناسين أن الإيمان الصادق لا يغلبه غالب ، وأن الحق قد كتب له الفوز أبداً .
بعد ثلاث سنين من حين البعث أمر الله رسوله أن يظهر ما خفي من
أمره وأن يصدع بما جاءه منه ، ونزل الوحي : « أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ،
وَاخْضَعْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » ؛ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ،
فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ » . ودعا محمد عشيرته إلى طعالم في
بيته وحاول أن يحدثهم داعياً إياهم إلى الله ، فقطع عمه أبو لهب حديثه واستنفر
القوم ليقوموا . ودعاهم محمد في الغداة كرة أخرى ؛ فلما طعموا قال لهم : ما أعلم
إنساناً في العرب جاء قومه بأفضل مما جئكم به ، قد جئكم بخير الدنيا والآخرة .
وقد أمرني ربي أن أدعوكم إليه . فأياكم يؤازرنى على هذا الأمر وأن يكون
أخي ووصي وخليفة فيكم ؟ فأعرضوا عنه وهموا بتركه . لكن علياً نهض
وما يزال صبيحاً دون الحلم وقال : « أنا يا رسول الله عونك ، أنا حرب على من
حارب » . فابتسم بنو هاشم وقهقه بعضهم . وجعل نظرهم ينتقل من أبى طالب
إلى ابنه ، ثم انصرفوا مستهزئين .

عشيرته
الأقربون

انتقل محمد بعد ذلك بدعوته من عشيرته الأقربين إلى أهل مكة جميعاً .
صعد يوماً على الصفا ونادى : يا معشر قريش . قالت قريش : محمد على الصفا
يهتف ، وأقبلوا عليه يسألون ما له . قال : أرايتم لو أخبرتكم أن خيلاً يسفح
هذا الجبل أكنتم تصدقوني ؟ قالوا : نعم ، أنت عندنا غير متهم وما جربنا عليك
كذباً قط . قال : فأني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . يا بنى عبد المطلب ،

يا بنى عبد مناف ، يا بنى زُهرة ، يا بنى نِعم ، يا بنى مَحْزُوم ، يا بنى أَسَد ، إن الله أمرني أن أنذر عشيرتي الأقرين . وإنى لا أملك لكم من الدنيا منفعة ولا من الآخرة نصيباً إلا أن تقولوا : لا إله إلا الله . أو كما قال .

« فنهض أبو هلب وكان رجلاً بديناً سريع الغضب فصاح :

— تَبّاً لك سائر هذا اليوم ! اهَذَا جَعَمْنَا !

وَأَرْجَحَ عَلَى مُحَمَّدٍ فَظَرَ إِلَى عَمِّهِ . ثُمَّ مَا لَيْتَ أَنْ جَاءَهُ الْوَحْيُ يَقُولُهُ تَعَالَى :
« تَبَّتْ يُدَا أَيْ لَهَبٍ وَتَبَّ . مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ . سَيَصْلَى نَاراً ذَاتَ لَهَبٍ » .

الاسلام
والحرية

لَمْ يَحُلْ غَضَبُ ابْنِ هَلَبٍ وَلَا خُصُومَةُ أَبِي سَفْيَانَ دُونَ انْتِشَارِ الدَّعْوَةِ إِلَى الْإِسْلَامِ بَيْنَ أَهْلِ مَكَّةَ . فَلَمْ يَكُنْ يَوْمَ الْإِسْلَامِ فِيهِ بَعْضُهُمْ لِلَّهِ وَجْهٌ . وَكَانَ الزَّاهِدُونَ فِي الدُّنْيَا أَشَدَّ عَلَى الْإِسْلَامِ إِقْبَالًا . أُولَئِكَ لَا تَلْهِمُهُمُ التِّجَارَةُ وَلَا يَلْهِمُهُمُ الْبَيْعُ عَنِ التَّأَمُّلِ فِيمَا يَدْعُوهُمُ الدَّاعِي إِلَيْهِ . وَهُمْ قَدْ رَأَوْا مُحَمَّدًا فِي غَنَى بِمَالٍ خَدِيجَةٍ وَمَالِهِ ، وَهَاهُوَذَا مَعَ ذَلِكَ لَا يَعْأُيْزُهُنَّ الْمَالُ وَالْمَزِيدُ عَلَيْهِ وَالْأَكْثَرُ مِنْهُ ، وَيَدْعُو إِلَى الْحُبِّ وَالْعُطْفِ وَالْمُودَةِ وَالتَّسَامُحِ . بَلْ هَاهُوَذَا يَحْمِيهِ الْوَحْيُ بِأَنْ فِي الْأَكْثَرِ مِنَ الثَّرْوَةِ لَعْنَةُ الرُّوحِ . أَلَيْسَ يَقُولُ : « أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ ، حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ، كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ، ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ، كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ . لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ، ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ، ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ » . وَأَيُّ شَيْءٍ خَيْرٌ مِمَّا يَدْعُو إِلَيْهِ مُحَمَّدٌ ! أَلَيْسَ هُوَ يَدْعُو إِلَى الْحُرِّيَةِ إِلَى الْحُرِّيَةِ الْمُطْلَقَةِ الَّتِي لَا حُدُودَ لَهَا !! إِلَى الْحُرِّيَةِ الْعَزِيزَةِ عَلَى نَفْسِ الْعَرَبِيِّ إِعْزَازَهُ حَيَاتِهِ ! نَعَمْ ! أَلَيْسَ يُطْلِقُ النَّاسَ مِنَ التَّقِيدِ بِأَيَّةِ عِبَادَةٍ غَيْرِ عِبَادَةِ اللَّهِ وَحْدَهُ ! أَلَيْسَ يَحْطِمُ كُلَّ مَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ مِنْ أَغْلَالٍ : لَاهِلٍ وَلَا آلَاتٍ وَلَا الْعَزْمَى وَلَا نَارَ الْمَجُوسِ وَلَا شَمْسَ الْمَصْرِيِّينَ وَلَا نَجْمَ عِبَادِ النُّجُومِ وَلَا الْحَوَارِيُونَ وَلَا أَحَدٌ مِنَ الْإِنْسِ أَوْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَوْ مِنَ الْجِنِّ يَحْبِجُ بَيْنَ اللَّهِ

والانسان . وأمام الله ، أمامه وحده لا شريك له ، يسأل الانسان عما قدم من خير أو شر . وأعمال الانسان هي وحدها شفيعة . وضميره هو الذى يزن أعماله ، وهو وحده صاحب السلطان عليه لِيَتَقَدَّمَ يوم تُجْزَى كل نفس بما كسبت . أية حرية أوسع مدى من هذه الحرية التى يدعو محمد إليها ؟ وهل يدعو أبو لهب أو أبو سفيان الى شيء من مثلها ؟ أم هم يدعون الناس لتظل نفوسهم فى رقٍّ وعبودية بما تكسب عليها من خرافات حجب عنها نور الحق وضيئه الهدى .

على أن أبا لهب و أبا سفيان وأشراف قريش وأجدادها ، أشراف المال وأجداد اللهو ، بدوا يشعرون بما فى دعوة محمد من خطر على مكانتهم ، فأرادى الرأى أن يحاربوه بالخط من شأنه وبتكذيبه فيما يزعم من نبوته . وكان أول ما صنعوا من هذا أن أغروا به شعراءهم أبا سفيان بن الحارث وعمر بن العاص وعبد الله بن الزبعرى ، يهجونهم ويقارعونه . وتولت طائفة من شعراء المسلمين الرد على هؤلاء من غير أن تكون بمحمد حاجة لمناقشتهم . هنالك تقدم غير الشعراء يسألون محمداً عن معجزاته التى يثبت بها رسالته ، معجزات كمعجزات موسى وعيسى . فما باله لا يحيل الصفا والمروة ذهباً ، ولا ينزل عليه الكتاب الذى يتحدث عنه مخطوطاً من السماء ! ولم لا يبدو لهم جبريل الذى يطول حديث محمد عنه ! ولم لا يحيى الموتى ولا يُسِرّ الجبال حتى لا تظل مكة حبيسة بينها ولم لا يفجر ينبوعاً أعذب من زمزم ماء وهو أعلم بحاجة أهل بلده إلى الماء ! ولم يقف أمر المشركين عند التهمك بالمسألة فى هذه المعجزات . بل كانوا يزددون تهكاً ويسألونه : لم لا يوحى إليه ربه أثمان السلع حتى يضاربون على المستقبل . وطال بهم اللجاج ، فرد الوحي لجاحهم بما أنزل على محمد من قوله تعالى : « قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلَا ضَرّاً إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ . وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا سْتَكْتَفَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ . إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ . »

شعر قريش

مطالبة محمد
بالمعجزات

نعم . ما محمد إلا نذير . وفيهم يطلبونه بما لا يقبل العقل وهو لا يطلب إليهم إلا ما يقبله العقل بل ما يملكه ويحتّمه . وفيهم يطلبون إليه ما تأتف منه النفس الفاضلة وهو لا يطلبهم إلا أن يستجيروا لوحى النفس الفاضلة . وفيهم يطلبون إليه المعجزات وهذا الكتاب الذى يوحى إليه ، والذى يهتدى الى الحق ، معجزة المعجزات . وما لهم يطلبون إليه إثبات رسالته بالخوارق ليرددوا من بعد ذلك أيتبعونه أم لا يتبعونه ، وهذه التى يزعمونها آلهتهم ليست إلا حجارة أو خشباً مسندة أو أنصاباً قائمة فى عرض الفلاة لا تملك لنفسها أو لهم نفعا ولا ضرراً ، وهم مع ذلك يعبدونها دون أن يطلبوا إليها ما يثبت ألوهيتها ؟ ولو أنهم طلبوه لظلت خشباً أو حجارة لا حياة فيها ولا حركة لها ، لا تستطيع لنفسها ضرراً ولا نفعا ، ولا تستطيع إذا حطمها محط عن نفسها دفعا . وبإدأهم محمد بذكر آلهتهم وكان من قبل لا يذكرها ، وعابها وكان من قبل لا يعبها ؛ فعظم ذلك على قريش وحزبى صدورهم ؛ وبدعوا التفكير الجدل فى أمر هذا الرجل وما هو لاق منهم وما هم لاقون منه . لقد كانوا الى يومئذ يسخرون من قوله ، وكانوا إذا جلسوا فى دار الندوة أو حول الكعبة وأصنامها يجرى ذكره على لسانهم لم يثر أكثر من ابتسامات استخفافهم واستهزائهم . أما وقد حقر من شأن آلهتهم وسخر مما يعبدون وما كان يعبد آباؤهم ، ونال من هبل ومن اللات والعزى ومن الأصنام جميعاً ، فلم يبق الأمر موضع استخفاف وسخرية ، بل أصبح موضع جدّ ونذير . أولو أتيج لهذا الرجل ان يؤلب عليهم أهل مكة وأن يصرفهم عن عبادتهم فإذا تَوَلَّى إليه تجارة مكة ؟ وماذا يكون مقامها الدينى ؟ .

ولم يكن عمه أبو طالب قد دخل فى دين الله ، لكنه ظل حامياً لابن أخيه قائماً بدونه ، معلناً استعدادة للدفاع عنه . لذلك مشى رجال من أشرف قريش عند أبي طالب وفى مقدمتهم أبوسفيان بن حرب فقالوا : يا أبا طالب

طعن محمد
على الأصنام

إن ابن أخيك قد سب آلهتنا وعاب ديننا وسفّه أحلامنا وضلل آباءنا ، فأما أن تكفه عنا وإما أن تخلى بيننا وبينه ، فإليك على مثل ما نحن عليه من خلاف فسنكفيك . ، فردهم أبو طالب ردّاً جميلاً . ومضى محمد يشدّ في الدعوة الى رسالته ، ويزداد لدعوته أعواناً . واثمرت قريش بمحمد ومشوا الى أبي طالب مرة أخرى ومعهم عسيرة بن الوليد بن المغيرة ، وكان أنهدق في قريش وأجمله ، وطلبوا اليه أن يتخذهم ولدًا ويسلمهم محمداً فأبى . ومضى محمد في دعوته ومضت قريش في ائتمارها ، ثم ذهبوا الى أبي طالب مرة ثالثة وقالوا له : يا أبا طالب ، إن لك سئاً وشرفاً ومنزلة فينا ، وقد استهيناك من ابن أخيك فلم تنه عنا ، وإنا والله لانصبر على هذا من شتم آبائنا وتسفيه أحلامنا وعيب آلهتنا حتى تكفه عنا أو ننازله وإياك حتى يهلك أحد الفريقين . وعظم على أبي طالب فراق قومه وعداوتهم ، ولم يطب نفساً بإسلام ابن أخيه ولا بخلافه . ماذا تراه يصنع ؟ بعث إلى محمد فقص عليه رسالة قريش ثم قال : له فأبقى عليّ وعلى نفسك ولا تحملني من الأمر مالا أطيق .

وأطرق محمد إطراقة وقف أزامها تاريخ الوجود كله برهة باهتاً لا يدري أيان يكون اتجاهه . في الكلمة التي تفتّر عنها شفتا هذا الرجل حُكم على العالم أنه يظل في الضلال يُمدّ له فيه ، فتطحن المجوسية على النصرانية المتخاذلة المضطربة وترفع الوثنية وباطلها رأسها الخرف الآفن ؛ أم هو يضئ أمامه نور الحق وتعلن فيه كلمة التوحيد وتحرر فيه العقول من رق العبودية والقلوب من أسر الأوهام ، وترفع فيه النفس الانسانية لتتصل بالملأ الأعلى . وهذا عمه كأنه ضعف عن نصرته والقيام معه ، فهو خاذله ومسلبه . وهؤلاء المسلمون ما يزالون ضعافاً لا يقوون على حرب ولا يستطيعون مقاومة قريش ذات السلطان والمال والعُدّة والعدد . إذ لم يبق له دون الحق الذي ينادى الناس باسمه نصير ، ولم يبق له سوى إيمانه بالحق عدّة . ليكن !! إن الآخرة خير له

أيان يتجه
لتاريخ

من الأولى . وليؤد رسالته وليدعُ إلى ما أمره به . وتخيرُ له أن يموت مؤمناً بالحق الذي أوحى إليه على أن يخذله أو يتردد فيه . لذلك نفتت إلى عمه متمسكاً النفس بقوة إرادته وقال له : يا عم ، والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته . .
 بالعظمة الحق وجلال الايمان به اهتز الشيخ لما سمع من جواب محمد ووقف هو أيضاً باهتاً أمام هذه القوة القدسية والارادة السامية فوق الحياة وكل ما في الحياة . وقام محمد وقد خفتته العبرة بما فاجأه به عمه وإن لم تدرب نفسه خلجة ريب في السيل الذي يسلك . ولم تك إلا لحظة اهتز فيها وجود أبي طالب متحيراً بين غضبة قومه وموقف ابن أخيه حتى نادى محمداً : أن أقبل . فلما أقبل قال له : اذهب يا ابن أخي فقل ما أحببت ، فوالله لا أسلبك لشيء أبداً .

وأفضى أبو طالب إلى بنى هاشم وبني المطلب بقول ابن أخيه وبموقفه ، وحديثه عنه يتدفق بروعة ما شهد وجلال ما شعر به ، وطلب إليهم أن يمتنعوا محمداً من قريش ؛ فاستجابوا له جميعاً إلا أبا لهب فإنه صارحهم العداوة وانضم إلى خصومهم عليهم . وهم لا ريب قد منعوه متأثرين بالعصية القومية وبالخصومة القديمة بين بنى هاشم وبني أمية . لكننا نعتقد أن العصية لم تكن وحدها التي حفزتهم إلى الوقوف بهذا الموقف من قريش كلها في أمر له من جلال الخطر ما للدعوة إلى نبذ دينهم والخروج على عقائدهم التي وجدوا عليها آباءهم . واعتقادنا أن موقف محمد منهم وشدة إيمانه برأيه بينهم ودعوته الناس بالحسنى إلى عبادة الواحد الأحد ، وما كان شائعاً يومئذ بين قبائل العرب جميعاً من أن الله ديناً غير دينهم الذي هم عليه ، جعلهم يرون حقاً لابن أخيه محمد أن يعالين الناس برأيه كما كان يفعل أمية بن أبي الصلت وورقة بن نوفل وغيرهما . فان يكن محمد على الحق — وذلك ما لا ثقة لهم به — فيظهر الحق من بعدُ وسيكون لهم من مجده نصيب ، وإلا يكن على الحق فيستصرف

بنو هاشم
 يمتنعون محمداً
 من قريش

الناس عنه كما انصرفوا من قبل عن غيره ، ثم لن يكون لدعوته من الأثر
أن يخرجوا على قتالهم وأن يسلبوه لخصومه كي يقتلوه .

اعتصم محمد بقومه من أذى قريش ، كما اعتصم في داره بخديجة من هم
نفسه . فقد كانت له ، بصديق إيمانها وعظيم حبها ، وزير صدق تسرى عنه كل
همه وتقوى فيه كل عارض ضعف من أثر أذى خصومه وإمعانهم في مناوأة
وإيصال الأذى لإتباعه . والحق أن قريشاً لم تتم ولم تعد لما عرفت من قبل من
دعة النعيم ، بل وثبت كل قبيلة على من فيهم من المسلمين يعذبونهم ويفتنونهم
عن دينهم ، حتى ألقى أحدهم عبده الخيشى بلالاً على الرمل تحت الشمس المحرقة
ووضع حجراً على صدره وتركه ليموت ، لغير شيء إلا أنه أصر على الاسلام .
ولم يزد بلال وهو في هذه الحال على أن يكرر كلمة : « أَحَدٌ ، أَحَدٌ » محتملاً
هذا العذاب في سبيل دينه . وقد رآه أبو بكر يوماً يعاني هذا العذاب فاشتراه
وأعتقه . واشترى أبو بكر كثيراً من الموالى الذين كانوا يعذبون ، ومن بينهم
جارية لعمر بن الخطاب اشتراها منه قبل إسلامه . وعذبت امرأة حتى ماتت
لأنها لم ترض أن ترجع عن الاسلام إلى دين آبائها . وكان المسلمون من غير
الموالى يضربون وتوجه إليهم أشد صور المهانة . ولم يسلم محمد ، رغم منع بني
هاشم وبني المطلب له ، من هذه الاساءات . كانت أم جميل زوج أبي لهب تلقى
النجم أمام بيته فيكتفى محمد بأن يزيله . وكان أبو جهل يلقي عليه أثناء
صلواته رحم شاة مذبوحة ضحية للأصنام ، فيتحمل الأذى ويذهب إلى ابنته
فاطمة لتعبد إليه نفاقة وطهارته . هذا إلى جانب ما كان المسلمون يسمعون
من لغو القول وهجر الكلام حينما ذهبوا . واستمر الأمر على ذلك طويلاً
فلم يزد هم إلا حرصاً على دينهم وإبتهاجاً بالأذى وبالتضيعة في سبيل عقيدتهم
وإيمانهم . والحق أن هذه الفترة من فترات حياة محمد عليه السلام هي من
أروع ما عرف التاريخ الإنساني في العصور جميعاً . فإكان محمد والذين اتبعوه

ابن قريش
المسلمين

صمد السليبي
على الأذى

طلّاب مال ولا جاه ولا حكم أو سلطان، إنما كانوا طلاب حق وإيمان به .
وكان محمد طالب هدى للذين يصيبونه بالأذى وتحرير لهم من رقة الوثنية
الوضيعة التي تتحلل بالنفس الانسانية الى خزي المذلة والهووان . في سبيل
هذه الغاية الروحية السامية، لا في سبيل شيء آخر، كان الأذى يصله وكان الشعراء
يسبونه، وكانت قريش تأتمر به، حتى حاول رجل قتله عند الكعبة . وكان منزله
يرجم، وكان أهله وأتباعه يهددون، فلا يزيد ذلك إلا صبراً وإيماناً في الدعوة .
وامتلات نفوس المؤمنين الذين اتبعوه بقوله : « والله لو وضعوا الشمس
في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه
ما تركته » . وهانت عليهم جميعاً التضحيات الجسام وهان عليهم الموت في
سبيل الحق وهذابة قريش له . وقد تعجب لهذا الإيمان الأخذ بنفوس أولئك
المكئين ولما يكن الدين قد كمل ولما يكن قد نزل من القرآن إلا القليل . وقد
تخسب أن شخصية محمد . ودماثة طبعه وجميل خلقه وما عرف من صدقه وما
بدا من صلابة عوده وقوة عزمه وثبات إرادته، كان السبب في كل هذا ؛
ولا ريب قد كان لهذا كله حظه ونصيبه .

محمد ومن سبقه
من الرسل

لكن عوامل أخرى جديرة بالتقدير والاعتبار كانت لها هي أيضاً
في ذلك نصيب غير قليل . فقد كان محمد في بلاد حرة هي بالجمهورية أشبه . وكان
في الذروة والسنام منها حسباً ونسباً . وكان قد وصل من المال الى ما يشاء ،
وكان إلى ذلك من بني هاشم . اجتمعت لهم سدانة الكعبة وسقاية الحاج وما
شأوا من مجد الائتلاف الدينية . فلم يكن لذلك في حاجة إلى المال أو الجاه أو
المكانة السياسية أو الدينية . وكان في ذلك على خلاف من سبقه من الرسل
والأنبياء . فقد ولد موسى بمصر وفيها فرعون يدين له أهلها بالالوهية وينادي
هو فيهم «أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى» وتعلمونه طائفة رجال الدين على سوم الناس
ألوان الظلم والاستغلال والسف ؛ فكانت الثورة التي قام بها موسى بأمر

ربه ثورة على نظام سياسى ودينى معاً . أليس يريد أن يكون فرعون
والرجل الذى يرفع الماء بالشادوف من النيل أمام الله سيين ؟ إذاً فما الزهية
فرعون وما هذا النظام القائم ؟ يجب أن يحطم ذلك كله ، ويجب أن تكون
الثورة سياسية أولاً . لهذا لقيت الدعوة الموسوية منذ بدايتها حرباً من
فرعون شعواء . ولذلك آذرت المعجزات موسى ليؤمن الناس بدعوته . ألقى
عصاه فإذا هى حية تسعى تلقف ما صنع سحرة فرعون . ولم يُجِدْ ذلك موسى
شيئاً فاضطر إلى مفادرة وطنه مصر ، وقد آذرتة فى هجرته معجزة انفلاق
الطريق فى البحر عتراً الماء . وقد ولد عيسى فى الناصرة من أعمال فلسطين ، وهى
يومئذ ولاية رومانية خاضعة لحكم القياصرة ولظلم المستعمرين بها ولآلهة
رومية ، فدعا الناس إلى الصبر على الظلم وإلى المغفرة للتائب المنيب وإلى ألوان
من الرحمة اعتبرها القائمون بالامر ثورة على تجبرهم ؛ فأذرت عيسى معجزات
إحياء الموتى وإبراء المرضى وسائر ما أيد به روح القدس من عنده . صحيح
أن تعاليمهم تنتهى فى جوهرها إلى ما تنتهى إليه تعاليم محمد فى جوهرها ، مع
خلاف فى التفاصيل ليس هنا موضع إيضاحه . لكن هذه العوامل المختلفة
والعامل السياسى فى مقدمتها وجهت دعوتهما اتجاهاً . أمّا محمد ، وكانت ما قدمنا
ظروفه ، فكانت رسالته عقلية روحية أساسها الدعوة للحق والخير والجمال
دعوة مجردة فى بدئها وفى غايتها . ولبعدها عن كل خصومة سياسية لم تزعج
النظام الجمهورى الذى كان قائماً بمكة بأية صورة من صور الازعاج .

وقد تأخذ القارىء الدهشة اذا ذكر ما بين دعوة محمد والطريقة العلمية
الحديثة من شبه قوى . فهذه الطريقة العلمية تقتضيك اذا أردت بحثاً أن تمحو
من نفسك كل رأى وكل عقيدة سابقة لك فى هذا البحث ، وأن تبدأ بالملاحظة
والتجربة ، ثم بالموازنة والترتيب ، ثم بالاستنباط القائم على هذه المقدمات العلمية .
فاذا وصلت الى نتيجة من ذلك كانت نتيجة علمية خاضعة بطبيعة الحال للبحث

دعوة محمد
والطريقة
العلمية الحديثة

والتحجيص، ولكنها تظل عليّة ما لم يثبت البحث العلمي تسرب الخطأ الى ناحية من نواحيها . وهذه الطريقة العلميّة هي أسبى ما وصلت إليه الانسانيّة في سبيل تحرير الفكر . وهاهي ذى مع ذلك طريقة محمد وأساس دعوته . فكيف اقتنع الذين اتبعوه بدعوته وآمنوا بها ؟ نزعوا من نفوسهم كل عقيدة سابقة . وبدموا يفكرون فيما أمامهم . لقد كان لكل قبيلة من قبائل العرب صنم ؛ فأى صنم هو الحق وأى صنم هو الباطل ؟ وكان في العرب وفي البلاد التي تجاورها صابئة ومجوس يعبدون النار ، والذين يعبدون الشمس ؟ فأى هؤلاء على الحق ، وأيهم على الباطل ؟ لنذر هذا كله إذا جانبا ولنفع أثره من نفوسنا ولنستجرد من كل رأى ومن كل عقيدة سابقة ، ولننظر . والنظر والملاحظة بطبيعة الحال سيان . مما لا شبهة فيه أن لكل موجود بسائر الموجودات اتصالا . فالانسان تتصل قبائله بعضها ببعض وأمه بعضها ببعض . والانسان يتصل بالحيوان والجماد . وأرضنا تتصل بالشمس والقمر وبسائر الأفلاك . وذلك كله يتصل في سنان مطردة لا تحويل لها ولا تبديل . فلا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار . ولو أن إحدى موجودات الكون تحولت أو تبدلت لتبدل ما في الكون . فلو أن الشمس لم تسعد الأرض بالنور والحرارة على السنة التي تجري عليها منذ ملايين السنين لتبدلت الأرض غير الأرض والسما . وما دام ذلك لم يحدث ، فلا بد لهذا الكل من روح يمسكه ؛ منه نشأ وعنه تطوّر وإليه يعود . هذا الروح وحده هو الذي يجب أن يخضع له الانسان ؛ أما سائر ما في الكون فهو خاضع لهذا الروح كالانسان سواء . والانسان والكون والزمان والمكان وحدة ، هذا الروح ، جوهرها ومصدرها . إذا فلتكن لهذا الروح وحده العبادة ، ولهذا الروح يجب أن تسجّه القلوب والأفئدة . وفي الكون كله يجب أن نلتبس من طريق النظر والتأمل سننه الخالدة . وإذا فما يعبد الناس من دون الله أصناماً وملوكاً

جوهرا للهوة
الحمدية

وفراعين ونارا وشمساً إنما هو وهم باطل غير جدير بالكرامة الانسانية ، ولا هو يتفق مع عقل الانسان وما كُرم به من القدرة على استنباط سنة الله من طريق النظر في خلقه .

هذا جوهر الدعوة المحمدية على ما عرفها المسلمون الأولون . وقد أبلغهم الوحي إياها على لسان محمد في آى من البلاغة كانت وما تزال معجزة ، لجمع لهم بذلك بين الحق وتصويره في كمال جماله . هنالك ارتقت نفوسهم وارتفعت قلوبهم تريد الاتصال بهذا الروح الكريم : فهداهم محمد إلى أن الخير هو طريق الوصول ، وأنهم محزيون عن هذا الخير يوم يشعرون واجهم في الحياة بالتقوى ، ويوم تجزى كل نفس بما كسبت . « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » .

أى سمو بالعقل الانسانى أعظم من هذا السمو ؟ وأى تحطيم لقيوده أشد من هذا التحطيم ؟ ؟ حَسْبُ الانسان أن يفهم هذا وأن يؤمن به وأن يعمل عليه ليلبغ الذروة من مراتب الانسان . وفى سبيل هذه المكانة تهون كل تضحية على من يؤمن بها .

وقد كان من جلال موقف محمد ومن اتبعه أن ازداد بنو هاشم وبنو عبد المطلب منعاً له ودفعاً للأذى عنه ؛ حتى لقد مر أبو جهل بمحمد يوماً فأذاه وشمته ونال منه بعض ما يكره من العيب لدينه والتضعيف لأمره ، فأعرض محمد عنه وانصرف ولم يكلمه . وكان حمزة ، عمه وأخوه فى الرضاع ، ما يزال على دين قريش ، وكان رجلاً قوياً مخوفاً ، وكان ذا ولع بالصيد ، فإذا رجع منه طاف بالكعبة قبل أن يعود إلى داره . فلما جاء فى ذلك اليوم وعلم بما أصاب ابن أخيه من أذى أبى جهل ملأه الغضب ؛ وذهب إلى الكعبة ولم يقف مسلماً على أحد ممن كان عندها كعادته ؛ ودخل المسجد فألقى أباً جهل فقصده إليه ، حتى إذا بلغه رفع القوس فضربه بها فتشجعه شجعة منكسة . وأراد

إسلام حمزة

رجال من بنى مخزوم أن ينصروا أبا جهل فنعهم حسداً للشر وعظاً لاستفحالته
معتزفاً أنه سب محمد سباً قبيحاً . ثم أعلن حمزة إسلامه وعاهد محمداً على نصرته
والتضحية في سبيل الله حتى النهاية .

ضائق قريش ذرعاً بمحمد وأصحابه أن رأيتهم يزدادون كل يوم قوة
ثم لا يثنيهم إلاذى ولا يصرفهم العذاب عن إيمانهم والجهربه ، وعن صلواتهم
وأداء فرضها ، فخيّل اليهم أن يتخلصوا من محمد بما توهموا من إرضاء مطامعه ،
ناسين عظيمة الدعوة الإسلامية ونزاهة جوهرها الروحي السامي عن الخصومة
السياسية . فقد رغب عتبة بن ربيعة ، وكان من سادات العرب ، إلى قريش وهم
في ناديتهم أن يكلم محمداً وأن يعرض عليه أموراً لعله يقبل بعضها فيعطونه أيها
شاه ويكف عنهم . وكلم عتبة محمداً فقال : « يا ابن أخي إنك منا حيث قد علمت
من المكان في النسب ؛ وقد أتيت قومك بأمر عظيم فرقت به جماعتهم ؛ فاسمع
منى أعرض عليك أمورا لعلك تقبل بعضها . إن كنت إنما تريد بهذا الأمر
مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا . وإن كنت تريد تشريفا
سودناك علينا ، فلا تقطع أمرا دونك . وإن كنت تريد ملكا ملكناك
علينا . وإن كان هذا الذي يأتيك رأيا نراه لا تستطيع رده عن نفسك طلبنا
لك الطب وبذلنا فيه أموالنا حتى تبرا » . فلما فرغ من قوله تلا محمد عليه
سورة السجدة وعتبة منصت يستمع إلى أحسن القول ويرى أمامه رجلا لا
مطمع له في مال ولا في شرف ولا في ملك ولا هو بالمرضى ، وإنما يدلي
بالحق والدعوة إلى الخير والدفع بالتي هي أحسن والابحاز في العبارة . فلما
انتهى محمد انصرف عتبة إلى قريش مأخوذاً بما رأى وسمع ؛ مأخوذاً
بعظمة هذا الرجل وسحر بيانه . ولم يرق قريشا أمر عتبة ولا راقها رأيه أن
ترك للعرب محمداً ، فإن تقلبت عليه استراحت قريش وإن اتبعته فلها فخاره ،
وعادت تناوئه وتناوى أصحابه وتصيبهم من البلاء بما كان هو في منجاة منه

سفارة عتبة
بن ربيعة

بمكاته من قومه ومنعته بأبي طالب وبني هاشم وبني المطلب . وزاد ما ينزل بالمسلمين من الأذى، وبلغ منهم القتل والتعذيب والتمثيل . هنالك أشار عليهم محمد أن يتفرقوا في الأرض . فلما سألوه أين تذهب ؟ نصح اليهم أن يذهبوا الى بلاد الحبيشة المسيحية « فإن بها ملكا لا يُظلم عنده أحد وهي أرض صدق حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أتم فيه » . فخرج فريق من المسلمين عند ذلك الى أرض الحبيشة مخافة الفتنة وفراراً الى الله بدينهم . وخرجوا في هجرتين . كانوا في الأولى أحد عشر رجلاً وأربع نساء تسفلوا من مكة لواءاً ، ثم أقاموا في خير جوار من النجاشي ، حتى رأى اليهم أن المسلمين بمكة أصبحوا بمأمن من أذى قريش فعادوا ، كما سنقصه من بعد . فلما لقوا عنت قريش وأذاهم أبلغ مما كان عادوا الى الحبيشة في ثمانين رجلاً غير نساءهم وأطفالهم ، وأقاموا بها الى ما بعد هجرة النبي الى يثرب . وهذه المهجرة الى الحبيشة كانت أول هجرة في الاسلام .

من حق من يؤرخ لمحمد أن يتساءل : أكان كل القصد من هذه الهجرة التي قام بها المسلمون بأمره ورأيه ، الفرار من كفار مكة وما يلحقون بهم من الأذى ، أم أنها كان لها كذلك غرض سياسي إسلامي رمى محمد من ورائه الى غاية عليا ؟ . من حق مؤرخ محمد أن يتساءل عن هذا بعد الذي ثبت من تاريخ هذا النبي العربي في أدوار حياته جميعاً أنه كان سياسياً بعيد الغور كما كان صاحب رسالة وأدب نفس لا يدانيهما في السمو والجلال والعظمة مدان . ويدعونا الى هذا التساؤل ما تجرى به الرواية من أن أهل مكة لم يسترحبوا الى خروج من خرج من المسلمين الى الحبيشة ، بل بعثوا رجلين الى النجاشي ومعهما الهدايا القيمة ليقنعوه كي يرد المسلمين من مواطنهم اليهم . والحبيشة ونجاشيا كانوا نصارى ، فليس تخشى قريش عليهم من الناحية الدينية أن يتبعوا محمدآ . فهل تراهم عتُّوا بالأمر وبعثوا يستردون المسلمين الا لانهم رأوا أن حماية النجاشي لإبائهم بعد سماعه أقوالهم قد تكون ذات أثر في إقبال أهل جزيرة

العرب على دين محمد واتباعهم إياه؟ أو أنهم خافوا، إن بقي هؤلاء في الحبشة، أن تشتد شوكتهم، فاذا عادوا بعد ذلك لمعونة محمد عادوا أقوياء بالمال والرجال. كان الرسولان عمرو بن العاص وعبد الله بن أبي ربيعة. ولقد دفعا إلى النجاشي وإلى بطارفته بالهدايا كي يردوا المهاجرين من أهل مكة إليها، ثم قالوا: أيها الملك إنه قد ضوى إلى بلدك منا غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينك، وجاموا بدين ابتدعوه لا نعرفه نحن ولا أنت. وقد بعثنا إليك فيهم أشراف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشائهم لتردهم إليهم، فهم أعلى بهم عينا وأعلم بما عابوا عليهم وعاتبهم فيه. . . وكان السفيران قد اتفقا مع بطارقة النجاشي بعد أن اتفقا فهم بهديا أهل مكة أن يعلنوهما على رد المسلمين إلى قريش دون أن يسمع النجاشي كلامهم. فأبى النجاشي أن يفعل حتى يسمع ما يقولون ويمت في طلبهم. فلما جاموا سألهم:

— ما هذا الدين الذي فارقم فيه قومكم ولم تدخلوا به في ديني ولا في دين أحد من هذم الملل؟

رد المسلمين
على السفيرين

فكان الذي كلمه جعفر بن أبي طالب قال:

— أيها الملك، كنا قوما أهل جاهلية، نعبد الأصنام ونأكل الميتة ونأتي الفواحش ونقطع الأرحام ونسئ الجوار ويأكل القوى منا الضعيف. فكنا على ذلك حتى بعث الله إلينا رسولا منا نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه، فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان، وأمرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة وصلة الرحم وحسن الجوار والكف عن المحارم والدماء، ونهانا عن الفواحش وقول الزور وأكل مال اليتيم وقذف المحصنات، وأمرنا أن نعبد الله ولا نشرك به شيئا، وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام— وعهد عليه أمور الإسلام — فصدقناه وآمنا به واتبعناه على ما جاء به من الله، فعبدنا الله وحده لا نشرك به شيئا

وحرمتنا ما حرم علينا وأحللنا ما أحل لنا، فعدا علينا قومنا فعذبونا وفتنونا عن ديننا ليردونا إلى عبادة الأوثان من عبادة الله، وأن نستحل ما كنا نستحل من الخبائث؛ فلما قهرونا وظلمونا وضيعوا علينا وحالوا بيننا وبين ديننا خرجنا إلى بلادك واخترناك على من سواك ورغبنا في جوارك، ورجونا ألا نظلم عندك.

فقال النجاشي :

— هل معك عما جاء به عن الله من شيء تقرأه على ؟

قال جعفر : نعم ، وتلا من سورة مريم إلى قوله تعالى : « فَأُثَارَتِ إِلَيْهِ ، قَالَ : كَيْفَ تَكْلِمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ، قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ، وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ، وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبْرًا شَقِيًّا . وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا . »

فلما سمع البطارقة هذا القول مصداقاً لما في الإنجيل أخذوا وقالوا :

هذه كلمات تصدر من التبع الذي صدرت منه كلمات سيدنا يسوع المسيح . وقال النجاشي : إن هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة . انطلقا ، والله لا أسلمهم اليكما . فلما كان الغد عاد ابن العاص إلى النجاشي فقال له : إن المسلمين يقولون في عيسى بن مريم قولاً عظيماً ، فأرسل إليهم فسلمهم عما يقولون فيه . فلما دخلوا عليه قال جعفر بن أبي طالب : نقول فيه الذي جاء به نبينا ، يقول هو عبد الله ورسوله وروحه وكلته ألقاها إلى مريم العذراء البتول . فأخذ النجاشي عوداً وخط به على الأرض وقال وقد بلغت منه المسرة أكبر مبلغ : ليس بين دينكم وديننا أكثر من هذا الخط . وكذلك تبين للنجاشي بعد سماع الفريقين أن هؤلاء المسلمين يعترفون بعيسى ويقررون النصرانية ويعبدون الله . ووجد المسلمون في جوار النجاشي أمناً ودعة حتى رجعوا إلى مكة للمرة

جواب
النجاشي
والبطارقة

الأولى ومحمد ما يزال بها، وحين تراهى لم أن خصومة قريش هدأت. فلما رأوا المسكين ما يزالون يُنزَلون به وبأعوانه الأذى عادوا إلى الحبشة في ثمانين رجلا غير نساءهم وأطفالهم. أفكانت هجرتهم مجرد الفرار من الأذى، أم كان لها، ولو في تدبير محمد وحده، غاية سياسية يجمل بالمؤرخ أن يحلوها؟ ومن حق مؤرخ محمد أن يتساءل: كيف أمن محمد على أصحابه هؤلاء أن يذهبوا إلى أرض الحبشة والنصرانية دين أهلها دين كتاب، ورسولها عيسى يقر محمد رسالته، ثم لا يخاف عليهم فتنة كفتنة قريش وإن تكن من نوع آخر؟ وكيف أمن هذه الفتنة والحبشة بلاد بها من الخصب ما ليس بمكة فهي أشد من قريش فتنة؟ ولقد تنصّر بالفعل أحد المسلمين الذين ذهبوا إلى الحبشة، فدل تنصره على أن خوف هذه الفتنة كان جديراً بأن يساور محمداً وهو ما يزال ضعيفاً، وما يزال الذين اتبعوه في أشد الريب من قدرته على حمايتهم أو الانتصار به على عدوهم؟ وأكبر الظن أن يكون ذلك قد دار بخاطر محمد أن كانت سعة ذهنه وذكاء فؤاده وبمد نظره عدلاً لسمو روحه وكرم نفسه وحسن أدبه ورقة عاطفته. ولقد كان من هذه الناحية مطمئناً تمام الطمأنينة. فقد كان الإسلام يومئذ، وإلى يوم مات صاحب الرسالة، في صفاء جوهره لم تشب نقاءه ولا سموه شائبة. وكانت نصرانية الحبشة كنصرانية نجران والحيرة والشام قد اندس إليها من شوائب الخلاف بين مؤلّهي مريم ومؤلّهي عيسى والمخالفين لهؤلاء وأولئك بما لا يخفى معه على أولئك المسلمين الذين كانوا ينهلون من نبع الرسالة المصنّى.

والحق أن أكثر الأديان ما كانت تتخطى على الزمان أجيالا معدودة حتى يندس إليها نوع من الوثنية، إن لم يكن من هذا الطراز الوضع الشائع يومئذ في بلاد العرب فانه وثنية على كل حال. والإسلام نزل عبد الوثنية اللدود في جميع صورها وأوضاعها. ثم إن النصرانية تعترف من ذلك التاريخ

لطائفة رجال الدين بمكانة خاصة لم يعرفها الاسلام قط ، وكان يومئذ أشد ما يكون عليها سموًا ومنها برامة . ثم إنه كان يومئذ وبق في جوهره دين السموم بالنفس الانسانية الى غاية الذروة من السموم . حطم كل صلة بين المرء وربه غير العمل الصالح والتقوى ، وأن يحب الانسان لأخيه ما يجب لنفسه . لم تبق أصنام ولم يبق كهنة ولم يبق عرافون ولم يبق شيء يحول دون أن ترتفع الروح الانسانية لتتصل بالوجود كله صلة خير ومعروف ، ليسكون جزاؤها عند الله أكبر من عمارها أضعافًا مضاعفة . والروح ! الروح الذى هو من أمر الله ! الروح المتصل بأزل الزمن وأبدته ! هذا الروح ما عمل صالحاً فلا حجاب بينه وبين وجه الله ولا سلطان لغير الله عليه . يستطيع الأغنياء والأقوياء والشريرون أن يعذبوا الجسد وأن يحولوا بينه وبين ملاذته وشهواته وأن يهلكوه ، لكنهم لم يصلوا الى الروح ما دام صاحبه يريد به سموًا فوق سلطان المادة وفوق سلطان الزمن واتصالا بالوجود كله . إنما يجزى الانسان عن أعماله يوم تجزى كل نفس بما كسبت . يومئذ لا تجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً ، ويومئذ لا ينفع الأغنياء ما لهم ، ولا الأقوياء قوتهم ، ولا المتكلمين كلامهم . إنما هى الأعمال وحدها تشهد لصاحبها أو تشهد عليه . ويومئذ يقف هذا الوجود جميعاً متسقة وحدته مجتمعاً أزله وأبدته ، لا يظلم ربك أحداً ، ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون .

كيف يخاف محمد الفتنة على من علمهم هذه المعاني ومن بثها في نفوسهم فحلت منهم في سويداء القلب ومكان العقيدة والايان . ثم كيف يخاف عليهم الفتنة ومثله حاضر أمامهم بشخصه المحبوب ، حتى ليحبه أحدهم أكثر من حبه نفسه وبنيه وأهله . شخصه الذى يضع هذه العقيدة فوق ملك الأرض والسياء والشمس والقمر ويقول لعمه : والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر ما تركته . شخصه الذى يضيء بنور الايمان

والحكمة والعدل والخير والحق والجمال، الممتلئ الى جانب ذلك تواضعا وبراً ومودة ورحمة. لذلك كان مطمئناً الى هجرة أصحابه هؤلاء الى الحبشة كل الاطمئنان. وكان أمنهم عند النجاشي وسكيتهم الى دينهم بين قوم لا تربطهم بهم أو أصر عطف أو قرى بما جعل قريشا تشعر بما في إيدائها للسلبين، وهم منهم وهم أهلهم وأنسابهم، من ظلم ومن عنت ومن إمعان في الفجور، ومن تحميل كل ألوان الأذى هؤلاء الذين ارتفعت نفوسهم فوق الأذى، فأصبح لا ينالهم سوء وأصبحوا يرون في الصبر على البأساء قربى إلى الله ومغفرة منه. وكان عمر بن الخطاب يومئذ رجلاً في قوة الرجولية بين الثلاثين والخامسة والثلاثين. وكان مقتول العضل قوى الشكيمة حاذ الطبع سريع الغضب محباً للهو والخمر، وفيه الى ذلك برء بأهله ورقة لم. وكان من أشد قريش أذى للمسلمين ووقية فيهم. فلما رأهم هاجروا الى الحبشة ورأى النجاشي حمام شعر لفراقهم بوجشة وبما لفراقهم وطنهم من ألم يحزن في السكبد ويرى المهجة. وكان محمد يوماً يجتمع مع أصحابه الذين لم يهاجروا في بيت عند الصفا، ومن بينهم عمه حمزة وابن عمه علي بن أبي طالب وأبو بكر بن أبي قحافة وغيرهم من سائر المسلمين. وعرف عمر اجتماعهم، فقصد اليهم يريد أن يقتل محمداً كي تستريح قريش وتعود اليها وحدتها بعد أن فرق أمرها وسقها أحلامها وعاب ألفتها. ولقية نعيم بن عبد الله في الطريق وعرف أمره فقال له: « والله لقد غشيتك نفسك من نفسك يا عمر. أترى بنى عبد مناف تاركيك تمشى على وجه الأرض وقد قتلت محمداً؟ » فلا ترجع الى أهل بيتك وتقيم أمرهم». وكانت فاطمة أخت عمر وزوجها سعيد بن زيد قد أسلما. فلما عرف عمر من نعيم أمرهما كره راجعاً اليهما ودخل البيت عليهما، فإذا عندهما من يقرأ عليهما القرآن. فلما أحسوا دنو داخل عليهما اختفى القارى. وأخفت فاطمة الصحيفة. وسأل عمر: ما هذه الهيمنة التي سمعت؟. فلما أنكرها صاح بهما: لقد علمت أنكما تابعتما محمداً

اسلام عمر
ابن الخطاب

على دينه ؛ ويطش بسعيد ؛ فقامت فاطمة تحمي زوجها فضر بها فضجها ، فهاج إذ
ذاك هائج الزوجين وصاحا به : نعم أسلبتا ، فاقض ما أنت قاض . واضطرب عمر
حين رأى ما بأخته من الدم ، وغلبه برّة وعطفه فارعوى وسأل أخته أن تعطيه
الصحيفة التي كانوا يقرءون . فلما قرأها تغير وجهه وأحس بالندم لصنيعه ، ثم
اهتز لما قرأ في الصحيفة وأخذه إعجازها وجلالها وسمو الدعوة التي تدعو إليها ،
فزاد جانب البر غلبة عليه . وخرج وقد لان قلبه واطمأنت نفسه ، فقصد الى
مجلس محمد وأصحابه عند الصفا ، فاستأذن وأعلن إسلامه ، فوجد المسلمون فيه
وفي حمزة للإسلام منّة وللمسلمين حمى .

وفت إسلام عمر في عصف قريش ، فأتمت مرة أخرى ما تصنع ؟ . والحق
أن هذا الحادث عزز المسلمين بعنصر جديد قوى " غاية القوة جعل موقف
قريش منهم وموقفهم من قريش غير ما كان ؛ واستتبع بين الطرفين سياسة
جديدة مليئة بأحداث وتضحيات وقوى جديدة أدت الى الهجرة والى ظهور
محمد السامى الى جانب محمد الرسول .

الفصل الثاني

قصة الغرائق

عود مهاجري الحبشة - الغرائق الملا - تمسك المستشرقين بقصتها
أسانيدهم في ذلك - ضعف هذه الأسانيد - القصة ظاهرة
الكذب ينفيها التحصيل العلمي

أقام المسلمون الذين هاجروا إلى الحبشة ثلاثة أشهر أسلم أثنائها عمر بن الخطاب، فعاد كثير منهم في رواية، وعادوا كلهم في رواية أخرى، إلى مكة أن علوا برجوع قريش عن أذاها محمد ومن اتبعه. فلما بلغوها رأوا قريشا عادت إلى إبقاء المسلمين وإلى إمعان في عداوتهم أشد من كل ما عرف هؤلاء المهاجرون من قبل. فعاد منهم إلى الحبشة من عاد، ودخل مكة من دخل مستخفيا أو بحوار. ويقال إن الذين عادوا استصحبوا وإياهم عدداً آخر من المسلمين أقام بالحبشة إلى ما بعد الهجرة وإلى حين استتباب الأمر للمسلمين بالمدينة.

عود مهاجري
الحبشة

أي داع حفز مسلمي الحبشة إلى العودة بعد ثلاثة أشهر من مقامهم؟ هنا يرد حديث الغرائق الذي أورده ابن سعد في طبقاته الكبرى والطبري في تاريخ الرسل والملوك، وأورده كثيرون من المفسرين المسلمين وكتاب السيرة، وأخذ به جماعة المستشرقين ووقفوا يؤيدونه طويلاً. وحديث الغرائق أن محمداً لما رأى من تجنب قريش إياه وأذاهم أصحابه تمنى فقال: ليت لا ينزل عليّ شيء ينفرهم عني. وقارب قومه ودنا منهم ودنوا منه. فجلس يوماً في ناد من

تلك الأندية حول الكعبة قرأ عليهم سورة النجم حتى بلغ قوله تعالى :
 (أَقْرَأْتُمْ الْلَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ) ، قرأ بعد ذلك :
 تلك الغرائق العلا . وإن شفاعتهن لترجي . ثم مضى وقرأ السورة كلها
 وسجد في آخرها وسجد القوم جميعاً لم يتخلف منهم أحد . وأعلنت قريش
 رضاها عما تلا النبي وقالوا : قد عرفنا أن الله يحيي ويميت ويخلق ويرزق ،
 ولكن آلهتنا هذه تشفع لنا عنده . أما إذ جعلت لها نصيباً فنحن معك .
 وبذلك زال وجه الخلاف بينه وبينهم . وفشا أمر ذلك في الناس حتى بلغ
 أرض الحبشة ، فقال المسلمون بها : عشاثرنا أحب إلينا ، وخرجوا راجعين ، حتى
 إذا كانوا دون مكة بساعة من نهار لقوا ركباً من كنانة فسألوهم فقالوا : ذكر
 آلهتهم بغير فتايبه الملا ، ثم ارتد عنها فعاد لشم آلهتهم وعادوا له بالشر .
 وأتمر المسلمون ما يصنعون فلم يطبقوا عن لقاء أهاهم صبراً فدخلوا مكة .
 وإنما ارتد محمد عن ذكر آلهة قريش بالخير في مختلف الروايات التي
 أثبتت هذا الخبر لأنه كبر عليه قول قريش : « أما إذ جعلت لآلهتنا نصيباً
 فنحن معك » ، وأنه جلس في بيته حتى إذا أمسى أتاه جبريل فعرض النبي عليه
 سورة النجم فقال جبريل : أوجبتك بهاتين الكلمتين ١١٤ مشيراً إلى تلك
 الغرائق العلا . وإن شفاعتهن لترجي . قال محمد : قُلْتُ على الله ما لم يقل .
 ثم أوحى الله إليه : (وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ
 لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذْنُ لَا تَخْذُولَهُ خَلِيلًا . وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ
 تَرُكُّهُمْ شَيْئًا قَلِيلًا . لِإِذْنِ لَّا ذَنْبَكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ
 لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا) وبذلك عاد يذكر آلهة قريش بالشر ويسبهم وعادت
 قريش لمنأواته ولإنداء أصحابه .

هذا حديث الغرائق ، رواه غير واحد من كتب السيرة ، وأشار إليه غير
 واحد من المفسرين ، ووقف عنده كثيرون من المستشرقين طويلاً . وهو حديث

ظاهر التفات ينقضه قليل من التحيص . وهو بعد حديث ينقض ما لكل نبي من العصمة في تبليغ رسالات ربه . فن عجب أن يأخذ به بعض كتاب السيرة وبعض المفسرين المسلمين . ولذلك لم يتردد ابن اسحاق حين سئل عنه في أن قال : إنه من وضع الزنادقة . لكن بعض الذين أخذوا به حاولوا تبرير أخذهم هذا فاستندوا الى الآيات : (وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ) والى قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَعَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ لِيُجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ) . ويفسر بعضهم كلمة (تَمَعَّى) في الآية بمعنى قرأ ، ويفسرها آخرون بمعنى الآمنة المعروفة . ويذهب هؤلاء وأولئك ، ويتابعهم المستشرقون ، إلى أن النبي لما بلغ منه أذى المشركين حتى كانوا يقتلون بعض أصحابه ويقولون بعضهم في الصحراء يلفحهم لظى الشمس المحرقة وقد أوقروهم بالحجارة . كما فعلوا ببلال ، وحتى اضطر النبي للاذن لأصحابه في الهجرة الى الحبشة ، ولما رأى من جفاء قومه إياه وإعراضهم عنه ، ولأنه كان حريصاً على إسلامهم ونجاتهم من عبادة الأصنام ، تقرب إليهم وتلا سورة النجم وأضاف إليهما حكاية الغرائق ، فلما سجد سجدوا وإياه وأظهروا له الميل لاتباعه ما دام قد جعل لأهلهم نصيباً مع الله .

ويضيف سير ولیم مویر إلى هذه الرواية التي تروى كتب السيرة والمفسرون حجة يراها قاطعة في نظره بصحة حديث الغرائق . ذلك أن المسلمين الذين هاجروا الى الحبشة لم يك قد مضى على هجرتهم إليها غير ثلاثة أشهر أجارهم التجاشي أثناءها وأحسن جوارهم . فلولا يكن قد تراءى إليهم خبز الصلح بين محمد وقريش لما دفعهم دافع الى العود حرصاً على الاتصال بأهلهم وعشائهم . وأني يكون صلح بين محمد وقريش إذ لم يسمع محمد اليه وقد كان

في مكة أقل نفراً وأضعف قوة ، وقد كان أصحابه أعجز من أن يمنعوا أنفسهم من أذى قريش ومن تعذيبهم لإيائهم .

دفع هذه
الحجج

هذه هي الحجج التي يسوقها من يقولون بصحة حديث الغرائق . وهي حجج واهية لا تقوم أمام التحقيق . ونبدأ بدفع حجة المستشرق موير . فالمسلمون الذين عادوا من الحبشة إنما دفعهم إلى العود لمكة سيان : أولها أن عمر بن الخطاب أسلم بعد هجرتهم بقليل . وقد دخل عمر في دين الله بالحجة التي كان يحاربه من قبل بها . لم يخف إسلامه ولم يستتر بل ذهب يعلنه على رموس الملأ ويقا تلهم في سبيله ، ولم يرض عن استخفاء المسلمين وتسلمهم إلى شعاب مكة يقيمون الصلاة فيها بعيدين عن أذى قريش ، بل دأب هو على فضال قريش حتى صلى عند الكعبة وصلى المسلمون معه . هنالك أيقنت قريش أن ما تنال به محمداً وأصحابه من الأذى يوشك أن يثير حرباً أهلية لا يعرف أحد مداها ولا من تدور عليه دائرتها . فقد أسلم من مختلف قبائل قريش ويوتاتها رجال ثور لقتل أي واحد منهم قبيلته وإن كانت على غير دينه . فلامر إذاً من الالتجاء في محاربة محمد إلى وسيلة لا يترتب عليها هذا الخطر . وإلى أن تتفق قريش على هذه الوسيلة هادنت المسلمين فلم تنل أحداً منهم بأذى . وهذا هو ما اتصل بالمهاجرين إلى الحبشة ودعاهم إلى التفكير في العود لمكة . وربما ترددوا في هذا العود لو لم يكن السبب الثاني الذي ثبت عزيمتهم .

أسباب هود
المهاجرين
إلى الحبشة

١ - إسلام عمر

٢ - ثورة
الحبشة

ذلك أن الحبشة شبت بها يومئذ ثورة على النجاشي ، كان دينه وكان ما أبدى من عطف على المسلمين بعض ما أذيع فيها من تهم وجهت إليه . ولقد أبدى المسلمون أحسن الأمان أن ينصر الله النجاشي على خصومه . لكنهم لم يكونوا ليشاركون في هذه الثورة وهم أجنب ، ولم يك قد مضى على مقامهم بالحبشة غير زمن قليل . أما وقد ترامت إليهم أخبار الهدنة بين محمد وقريش هدنة أنجحت المسلمين بما كان يصيبهم من الأذى ، فغير لهم أن يدعوا الفتنة وراء

ظهورهم وأن يلحقوا بأهلهم . وهذا ما فعلوه كلهم أو بعضهم .
على أنهم مالبثوا أن بلغوا مكة حتى كانت قريش قد اتفقت على ما تصنع بمحمد
وأصحابه ، واتفقت عشائرها وكتبوا كتاباً تعاقبوا فيه على مقاطعة بني هاشم
مقاطعة تامة ، فلا يُنكحوا إليهم ولا يُنكحوهم ولا يبيعوهم ولا يبتاعوا منهم
شيئاً . وبهذا الكتاب عادت الحرب العوان بين الفريقين ورجع الذين عادوا
من الحبشة وذهب معهم من استطاع اللحاق بهم . وقد وجدوا هذه المرة عتاً
من قريش إذ حاولت أن تمنعهم من الهجرة .

ليس الصلح الذي يشير إليه المستشرق موير هو إذاً الذي دعا المسلمين
إلى العودة من بلاد الحبشة . إنما هي هذه الهدنة التي حدثت على إثر إسلام
عمر وحماسته في تأييد دين الله . فتأييد حديث الغرائق بحجة الصلح تأييد
إذاً غير ناهض .

الاحتجاج
بالآيات
مقلوب

أما احتجاج المحتجين من كتاب السير والمفسرين بالآيات . « إن كأدوا
لِيُفْتِنُوكَ . . . » وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا أتى ألقى
الشیطان في أمنيته . . . » فهو احتجاج أشد تهافتاً من قصة السير موير . ويكفي
أن نذكر في الآيات الأولى قوله تعالى : « ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن
إليهم شيئاً قليلاً » لنرى أنه إن كان الشيطان قد ألقى في أمانة الرسول حتى لقد
كاد يركن إليهم شيئاً قليلاً فقد ثبتته الله فلم يفعل ، ولو أنه فعل لأذاقه الله ضعف
الحياة وضعف المات . وإذاً فلا احتجاج بهذه الآيات احتجاج مقلوب .
فقصة الغرائق تجري بأن محمداً ركن إلى قريش بالفعل وأن قريشاً فتنه بالفعل
فقال على الله ما لم يقل . والآيات هنا أن الله ثبتته فلم يفعل . فإذا ذكرت كذلك
أن كتب التفسير وأسباب النزول جعلت لهذه الآيات موضعاً غير مسألة
الغرائق رأيت أن الاحتجاج بها في مسألة تتنافى مع عصمة الرسل في تبليغ
رسالاتهم ، وتتنافى مع تاريخ محمد كله ، احتجاج تهافت ، بل احتجاج سقيم .

أما آيات : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ، فلا صلة لها بحديث الغرائق البتة ؛ فضلا عن ذكرها أن الله ينسخ ما يلقي الشيطان ويجعله فتنه للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم ، وبحكم الله آياته والله عليم حكيم .

تمت
القصة علياً

وندع هذا الى تمحيص القصة التمهيص العلي الذي يثبت عدم صحتها . وأول ما يدل على ذلك تعدد الروايات فيها . فقد رويت ، كما سبق القول ، على أنها : تلك الغرائق العلا وان شفاعتهن لترجي . ورواها بعضهم : « الغرائقة العلا . ان شفاعتهن ترجي . » وروى آخرون ان شفاعتهن ترجي دون ذكر الغرائقة أو الغرائق . وفي رواية رابعة : وانما لى الغرائق العلا . وفي رواية خامسة : « وانهن لمن الغرائق العلا . وان شفاعتهن لى التى ترجي » وهذا التعدد فى الروايات يدل على أن الحديث موضوع ، وأنه من وضع الزائدة ، كما قال ابن اسحاق ، وأن الغرض منه التشكيك فى صدق تبليغ محمد رسالات ربه .

تعدد الروايات
فها

ودليل آخر أقوى وأقطع سياق سورة النجم وعدم احتماله لمسألة الغرائق . فالسياق يجرى بقوله تعالى : « لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ، أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى . أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنْثَى تِلْكَ إِذْ نَفَسَمُ ضَرِي . إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَتْهُمَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ . إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ . وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى . » وهذا السياق صريح فى أن اللات والعزى أسماء سبأها المشتركون هم وآبائهم ما أنزل الله بها من سلطان . فكيف يحتمل أن يجرى السياق بما يأتى : « أفرايتم اللات والعزى . ومناة الثالثة الأخرى . تلك الغرائق العلا . ان شفاعتهن لترجي . ألكم الذكر وله الأنثى . تلك إذن قسمة ضيزى . ان هى إلا أسماء سميتوها أتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان . ان فى هذا السياق من الفساد ومن الاضطراب والتناقض ، ومن مدح اللات والعزى

سياق سورة
النجم بما يأتى

وذمها في أربع آيات متعاقبة ما لا يسلم به عقل ولا يقول به إنسان ، وما لا
تبقى معه شبهة في أن حديث الغرائق مفترى وضعه الزنادقة لغاياتهم ، وصدقه
من يسبقون كل غريب ومن تقبل عقولهم ما لا يسبح العقل .

وحجة أخرى ساقها المغفور له الأستاذ الشيخ محمد عبده حين كتب
يفند قصة الغرائق . تلك أن وصف العرب لآلهتهم بأنها الغرائق لم يرد في
نظمهم ولا في خطبهم ، ولم ينقل عن أحد أن ذلك الوصف كان جارياً على
ألسنتهم ، وإنما ورد الغرنوق والغريق على أنها لطائر مائي أسود أو أبيض ،
والغريق الشاب الأبيض الجميل . ولا شيء من ذلك يلائم معنى الآلهة أو
وصفها عند العرب .

صدق محمد
بأن صفة
القصة

بقيت حجة قاطعة نسوقها للدلالة على استحالة قصة الغرائق هذه من
حياة محمد نفسه . فهو منذ طفولته وصباه وشبابه لم يجرب عليه الكذب قط
حتى سمي الأمين ولما يبلغ الخامسة والعشرين من عمره . وكان صدقه أمراً
مسلباً به من الناس جميعاً ، حتى لقد سأل قريشاً يوماً بعد بعثته : أرايتكم لو
أخبرتكم أن خيلاً بسفع هذا الجبل أكنتم تصدقوني . فكان جوابهم :
نعم ، أنت عندنا غير متهم وما جربنا عليك كذباً قط . فالرجل الذي عرف
بالصدق في صلاته بالناس منذ نعومة أظفاره إلى كهولته كيف يصدق إنسان
أنه يقول على ربه ما لم يقل ، ويخشى الناس والله أحق أن يخشاه ! . هذا أمر
مستحيل يدرك استحاطته الذين درسوا هذه النفوس القوية الممتازة التي تعرف
الصلابة في الحق ولا تداجي فيه لأي اعتبار . وكيف ترى يقول محمد لو
وضعت قريش الشمس في يمينه والقمر في شماله على أن يترك هذا الأمر
أو يموت دون ما فعل ، ثم يقول على الله ما لم يوح إليه ، ويقول له لينقض به
أساس الدين الذي بعثه الله به هدى وبشرى للعالمين !

ومنى يرجع إلى قريش ليلدح آلهتهم ! بعد عشر سنوات أو نحوها من

بعثه ، وبعد أن احتمل هو وأصحابه في سبيل الرسالة من ألوان الأذى وصنوف التضحية ما احتمل ، وبعد أن أعز الله الاسلام بحمزة وعمر ، وبعد أن بدأ المسلمون يصبحون قوة بمكة ، ويمتد خبرهم الى بلاد العرب كلها وإلى الحبشة وإلى مختلف نواحي العالم . إن القول بذلك حديث خرافة وأكذوبة بمجوعة . ولقد شعر الذين اخترعوها بسهولة اقتضاحها فأرادوا سترها بقولهم : إن محمداً ما كاد يسمع كلام قريش إذ جعل لأهلهم نصيباً في الشفاعة حتى كبر ذلك عليه ، وحتى رجع إلى الله تائباً أول ما أمسى بيته وجاءه جبريل فيه . لكن هذا الستر أحرى بأن يفضحها . فإدام الأمر قد كان كبر على محمد منذ سمع مقالة قريش ، فما كان أحرأه أن يراجع الوحي لساعته . وما كان أحرأه أن يُجرى الوحي الصواب على لسانه ١ . وإذا فلا أصل لمسألة الغرائيق إلا الوضع والاختراع قامت بهما طائفة الذين أخذوا أنفسهم بالكيد للإسلام ، بعد انقضاء الصدر الأول من الاسلام .

انقضاء
التوحيد

وأعجب ما في جرأة هؤلاء المفتريين أنهم عرضوا للاقتراء في أم مسائل الاسلام جميعاً : في التوحيد : في المسألة التي بعث محمد لتبليغها للناس منذ اللحظة الأولى ، والتي لم يقبل فيها منذ تلك اللحظة هوادة ولا أماله عنها ما عرض عليه قريش أن يعطوه ما يشاء من المال أو يجعلوه ملكاً عليهم . وعرضوا ذلك عليه حين لم يكن قد اتبعه من أهل مكة إلا عدد يسير . وما كان أذى قريش لأصحابه ليضعه يرجع عن دعوة أمره ربه أن يبلغها للناس . فاختيار المفتريين لهذه المسألة التي كانت صلابه محمد فيها غاية ما عرف عنه من الصلابه ، تدل على جرأة غير معقولة ، وتدل في نفس الوقت على أن الذين مالوا إلى تصديقهم قد خدعوا فيما لا يجوز أن يُخدع فيه أحد .

لا أصل إذاً لمسألة الغرائيق على الإطلاق ، ولا صلة البتة بينها وبين عودة المسلمين من الحبشة . إنما عادوا ، كما قدمنا ، بعد أن أسلم عمر ونصر

الاسلام بمثل الحية التي كان يجاربه من قبلها ، حتى اضطرت قريش لمهادنة المسلمين . وعادوا حين شبت الثورة في بلاد الحبشة ثورة خافوا منيها . فلما علمت قريش بعودتهم ازدادت مخاوفها أن يعظم أمر محمد بهم ، فأتمرت ما تصنع . وقد انتهت بوضع الصحيفة التي قرروا فيها قروا ألا يناكحوا بنى هاشم ولا يبايعوهم ولا يخالطوهم ؛ كما أجمعوا فيما بينهم أن يقتلوا محمداً إن استطاعوا .

الفصل السابع

مسامات قريش

إعلان عمر إسلامه وصلاة المسلمين عند الكعبة — صحيفة المقاطعة
جهود قريش في محاربة محمد — سلاح الدعاية — سحر البيان
جبر النصراني — تأثر قريش بالدعوة الجديدة — الطفيل الدوسي
وفد النصراني — ما منع قريش أن تتابع محمداً — المنافسة
الخوف على مكانة مكة — الفزع من البعث

فَتَّ إسلام عمر في حصد قريش أن دخل ابن الخطاب في دين الله بالحجة
والحجاسة التي كان يحاربه من قبلها . لم يخف إسلامه ولم يستتر بل ذهب يعلنه
على رموس الملأ ويقاثلهم في سبيله . ولم يرض عن استخفاء المسلمين
وذهابهم إلى شعاب مكة يقيمون الصلاة فيها بعيدين عن أذى قريش ، بل
دأب هو على فضال قريش حتى صلى عند الكعبة وصلى المسلمون معه .
وأيقنت قريش أن ما تنال به محمداً وأصحابه من الأذى لن يحول دون إقبال
الناس على دين الله ليحتموا من بعد ذلك بعمر وحزمة أو بالحبشة أو بمن يقدر
على حمايتهم فأثمرت من جديد ماذا تصنع . واتفقوا فيما بينهم وكتبوا كتاباً
تعاقدوا فيه على مقاطعة بني هاشم وبني المطلب مقاطعة تامة ، فلا ينكحوا إليهم
ولا ينكحوهم ولا يبيعوهم شيئاً ولا يبتاعوا منهم . وعلّقوا صحيفة هذا العقد
في جوف الكعبة توكيداً لها وتسجيلاً . وكان أكبر ظنهم أن هذه السياسة
السلبية ، سياسة التجويع والمقاطعة ، ستكون أفعال أثراً من سياسة الأذى

حجة عمر

الصحيفة

والاعنات ، وإن لم ينقطعوا عن الاعنات ولا عن الأذى . وأقامت قريش على حصار المسلمين وحصار بنى هاشم وبنى عبد المطلب سنتين أو ثلاثاً ، كانت ترجو خلالها أن تصل من محمد إلى اعتزال قومه إياه ، فيعود وحيداً ولا يبق له ولا لدعوته من خطر .

فأما محمد فلم يزد ذلك إلا اعتصاماً بحبل الله ، ولم يرد أهله والذين آمنوا به إلا ذوداً عنه وعن دين الله . ولم يحل دون انتشار الدعوة إلى الاسلام انتشاراً خرج بها من حدود مكة . وذاع أمر الدعوة بين العرب وقبائلها بما جعل الدين الجديد يفشو ذكره في شبه الجزيرة بعد أن كان حبيساً بين جبال مكة ، وما جعل قريشاً تزيد إمعاناً في تفكيرها كيف تحارب هذا الخارج عليها والذي يسب آلهتها ، وكيف تقف دون انتشار دعوته بين قبائل العرب ، ولا غنى لمكة عن هذه القبائل ولا غنى للقبائل عن مكة في التجارة المتصلة التي تصدر عن أم القرى وترد إليها .

والحق أن ما بذلته قريش من مجهود في محاربة هذا الخارج عليها وعلى دينها ودين آبائها وما ثابرت وصارت السنين الطوال للقضاء على هذه الدعوة الجديدة يعدو ما يتصوره العقل . هددت محمداً وهددت أهله وأعمامه ! تهكمت به وبدعوته وسخرت منه ومن أتبعه ! أرسلت شعراءها تهجوه وتفرى أديبه ! نالته بالأذى ونالت من أتبعه بالسوء والعذاب ! عرضت عليه الرشوة وعرضت عليه الملك وعرضت عليه كل ما يطمع الناس فيه عادة ! أشدته أنصاره عن أوطانهم وأصابتهم في تجارتهم وفي أرزاقهم ! أنذرته وأنذرهم الحرب وأهوالها وما تجنى وما تدمر ! وما هي ذى تحاصرهم أخيراً لتقيتهم جوعاً إن استطاعت إلى ذلك سبيلاً . ومع ذلك ظل محمد يشتد في دعوة الناس بالحسن إلى الحق الذي بعثه الله به للناس بشيراً ونذيراً . أفأن لقريش أن تلقى سلاحها وأن تصدق الأمين الذي عرفته منذ طفولته وكل

صباه وشبابه أميناً ١٢ أم أنها لجأت إلى سلاح غير ما قدمنا من أسلحة النضال وخُيِّلَ لها أنها مستطاعة به أن تكسب الموقعة، وأن تستبقى لأصنامها مكانة الألوهية التي تزعمها، وأن تستبقى بمكة متحف هذه الأصنام ومكان قدسيتها وكل ما ينالها بسبب هذه الأصنام من قداسة ١٣

كلا لم يأن لقريش أن تدعن وأن تسلم . وهي الآن أشد ما تكون خوفاً من انتشار دعوة محمد بين قبائل العرب بعد أن انتشرت بمكة ؛ وقد بقي لديها سلاح لجأت إليه منذ الساعة الأولى ولا يزال لها في قوته وفي مضائته مطمع . ذلك سلاح الدعاية . الدعاية بكل ما تنطوي عليه من مجادلة وحجج ومهاترة وترويج إشاعات وتضعيف لحجة الخصم واستعلاء بالدليل على دليله . الدعاية ضد الفكرة وضد صاحب الفكرة واتهامه فيها واتهامها لذاتها . الدعاية التي لا تنفك عند حدود مكة والتي لم تكن مكة بحاجة إليها كحاجة البادية وقبائلها وشبه الجزيرة وسائر أهلها . كان التهديد والاغراء والارهاب والتعذيب بعض ما ينفي عن الدعاية في مكة . لكنها لم تكن لتغني عنها شيئاً عند الألوف الذين يقدون إلى مكة كل عام في التجارة والحج ، والذين يجتمعون في أسواق عكاظ ومجنة وذى المجاز ليحجوا إلى الكعبة بعد ذلك مقرين إلى أصنامهم ناحرين عنديا ملتسمين منها البركة والمغفرة . لذلك فكرت قريش منذ استحررت الخصومة بينها وبين محمد في تنظيم الدعاية ضده . وكانت في تفكيرها هذا أشد إمعاناً منذ فكر هو في مبادأة الحاج بدعوتهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له . وهو قد فكر في هذا بعد السنين الأولى من بعثه . فهو قد بدأ نبيّاً منذ بعثه إلى أن جاءه الوحي أن ينذر عشيرته الأقرين . فلما أنذر قريشاً وأسلم منها من أسلم وألح في الكفر والعناد من ألح ، ألقي عليه أن يدعو قومه العرب جميعاً ، ليلقي عليه من بعد ذلك أن يدعو الناس كافة .

لما فكر في مبادأة الحاج من مختلف قبائل العرب بالدعوة إلى الله

سلاح البعثة

اجتمع نفر من قريش إلى الوليد بن المغيرة يتشاورون ماذا عسى أن يقولوا في شأن محمد العرب القادمين إلى موسم الحج، حتى لا يختلف بعضهم مع بعض ويكذب بعضهم بعضاً. واقترح بعضهم أن يقولوا: إن محمداً كاهن؛ فردّ الوليد هذا الرأي أن ليس ما يقول محمد بزممة الكاهن. ولا بسجعه. واقترح آخرون أن يزعموا أن محمداً مجنون؛ فردّ الوليد هذا الرأي بأنه لا تبوء عليه لهذا الزعم ظاهرة. واقترح غيرهم أن يتهموا محمداً بالسحر؛ فردّ الوليد بأن محمداً لا ينفث في العُقَد ولا يأتي من عمل السحرة شيئاً. وبعد حوار اقترح الوليد عليهم أن يقولوا للحاج من العرب: إن هذا الرجل ساحر البيان، وإن ما يقوله سحر يفرق بين المرء وأبيه وبين المرء وأخيه وبين المرء وزوجه وبين المرء وعشيرته. وكان لهم عند العرب من الحجّة على قولهم هذا ما أصابهم في مكة من فرقة وتخاذل وتناحر، بعد أن كانت مكة مضرب المثل في العصية وفي قوة الرابطة. وانطلقت قريش في الموسم تحذّر الحاج من الاستماع إلى هذا الرجل وسحر بيانه حتى لا يصيبها ما أصاب مكة، فتكون فتنة تصلى حرّتها جزيرة العرب جميعاً.

اتهم محمد
بسحر البيان

لكن دعاية كهذه لا يمكن أن تقوم وحدها أو تقاوم سحر هذا البيان الذي يؤمنون إليه. فاذا جاء الحق في هذا البيان الساحر فما يمنع الناس أن يؤمنوا به؟ وهل كان الاعتراف بالعجز وبتفوق الخصم دعاية ناجعة في يوم من الأيام؟ فلتكن لقريش إلى جانب هذه الدعاية دعاية أخرى. ولتلمس قريش هذه الدعاية عند النضر بن الحارث. وقد كان هذا النضر من شياطين قريش، وكان قد قدم الحيرة وتعلّم بها أحاديث ملوك الفرس وعباداتها وأقوالها في الخير والشر وفي عناصر الكون. فأخذ نفسه، كلما جلس محمد مجلساً يدعو فيه قومه إلى الله ويحذّرهم عاقبة ما أصاب من قبلهم من الأمم التي أعرضت عن عبادة الله، بأن يخلف محمداً في مجلسه وأن يقص على قريش

النضر بن
الحارث

حديث فارس ودينها ثم يقول : بماذا يكون محمد أحسن حديثاً مني ؟ أليس محمد يتلو من أساطير الأولين ما أتلو ؟ وكانت قريش تذيب أحاديث النضر من طريق الرواية دعاية ضد ما ينذر محمد الناس به وما يدعوهم إليه .

جبر النصراني

وكان محمد يكثر من الجلوس عند المروة إلى مبيعة غلام نصراني يقال له جبر، فكانت قريش تزعم أن جبراً النصراني هذا هو الذي يعلم محمداً أكثر ما يأتي به ، فإذا كان لأحد أن يخرج على دين آبائه فالنصرانية أولى . وروجت قريش لزعمها هذا ، فزل في ذلك قوله تعالى : « وَلَقَدْ تَعَلَّمَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي ، وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ » .

هذه الضروب وأمثالها من الدعاية جعلت قريش تحارب محمداً ترجو أن تبلغ بها منه أكثر مما يبلغ منه الأذى ومن اتبعه العذاب . على أن قوة الحق في الصورة الواضحة البسيطة التي صور فيها على لسان محمد كانت تعلو على ما يقولون ، وما تقا لذلك زداد كل يوم بين العرب انتشاراً . قدم الطفيل بن عمرو الدؤبي

الطفيل الدؤبي

مكة ، وكان رجلاً شريفاً شاعراً لبيباً ، فحشت إليه قريش تحذره من محمد وأن قوله كالسحر يفرق بين المرء وأهله ، بل بين المرء ونفسه ، وأنهم يخشون عليه وعلى قومه مثل ما أصابهم بمكة ، وأن الخير في ألا يكلمه ولا يستمع إليه . وذهب الطفيل يوماً إلى الكعبة وكان محمد هناك ، فسمع بعض قوله فإذا هو كلام حسن ، فقال في نفسه : « وَائْتَكَلْ أُمِّي . والله إني لرجل لبيب شاعر ما يخفى عليّ الحسن من القبيح ، فما بمنعني أن أسمع من هذا الرجل ما يقول ، فإن كان حسناً قبلته وإن كان قبيحاً تركته » . واتبع محمداً إلى بيته وأظهره على أمره وما دار بنفسه ، فعرض محمد عليه الاسلام وتلا عليه القرآن ، فأسلم وشهد شهادة الحق ورجع إلى قومه يدعوهم إلى الاسلام ، فلباه بعضهم وأبى بعض ، وما زال الطفيل بهم يدعوهم سنين متعاقبة حتى أسلم أكثرهم وانفضوا إلى النبي بعد فتح مكة وبعد أن بدأ النظام السياسي يأخذ في الاسلام صورة معينة .

وليس الطفيل الدوسي إلا مثلاً من كثير . ولم يكن عباد الأصنام
 وحدهم هم الذين يستجيبون إلى دعوة محمد . قدم عليه وهو بمكة عشرون
 رجلاً من النصارى حين بلغهم خبره ، فجلسوا إليه وسألوه واستمعوا له فاستجابوا
 وآمنوا به وصدقوه ، مما غاظ قريشاً حتى سبواهم وقالوا لهم : « خيبتكم الله من
 ركب . بعثكم من وراءكم من أهل دينكم لتأتوهم بخبر الرجل فلم تطعن مجالسكم
 عنده حتى فارقت دينكم وصدقتموه بما قال » . ولم تكن مقالة قريش هذا الوفد
 عن متابعة محمد ولم ترده عن الإسلام ، بل زادتهم بالله إيماناً على إيمانهم إذ
 كانوا نصارى وإذا كانوا من قبل أن يستمعوا إلى محمد لله مسلمين .

بل لقد بلغ من أمر محمد ما هو أعظم من هذا . بدأ أشد قريش خصومة
 يسائلون أنفسهم : أحقاً أنه يدعو إلى الدين القيم وأن ما يعدم وما ينذرهم هو
 الصحيح . خرج أبو سفيان بن حرب وأبو جهل بن هشام والأخنس بن
 شريق ليلة ليستمعوا إلى محمد وهو في بيته ، فأخذ كل منهم مجلساً يستمع فيه
 وكل منهم لا يعلم بمكان صاحبه . وكان محمد يقوم الليل إلا قليلاً يرتل القرآن
 في هدوء وسكينة ، ويردد بصوته العذب آياته القدسية على أوتار سمعه وقلبه
 وفؤاده . فلما كان الفجر تفرق المستمعون عائدين إلى منازلهم ، فجمعهم الطريق
 فتلاهموا وقال بعضهم لبعض : لا تعودوا ، فلورأكم بعض سفهائكم لأضعف
 ذلك من أمركم ولنصر محمداً عليكم . فلما كانت الليلة الثانية شعر كل واحد منهم
 في مثل الموعد الذي ذهب فيه أمس كأن رجله تحملانه من غير أن يستطيع
 امتناعاً ليقضى ليله حيث قضاه أمس ، وليستمع إلى محمد يتلو كتاب ربه .
 وتلاقوا عند عودتهم مطلع الفجر وتلاهموا من جديد ، فلم يحل تلاومهم
 دون الذهاب في الليلة الثالثة . فلما أدركوا ما بهم لدعوة محمد من ضعف
 تعاهدوا ألا يعودوا لمثل فعلتهم وإن ترك ما سمعوا من محمد في نفوسهم
 من الأثر ما جعلهم يتسائلون فيما بينهم ، وكلهم تضطرب نفسه ويخاف أن

أبو سفيان
 وأبو جهل
 والأخنس

يفضع وهو سيد قومه فيضعف قومه ويتابعوا محمداً معه .

ما منعهم من أن يتابعوا محمداً ؟ إنه لا يريد منهم مالا ولا فيهم سيادة
ولا عليهم ملكا أو سلطاناً . وهو بعد رجل جم التواضع شديد الحب لقومه
والبر بهم والحرص على هدايتهم ، شديد حساب النفس ، حتى ليخشى إساءة
المسكين والضعيف ، ويرى في المغفرة عن أذى يحتمله طمأنينة لقلبه وراحة
لضميره ، ألم يقف مع الوليد بن المغيرة يوماً وقد طمع في إسلامه ، والوليد
سيد من سادات قريش ، فربه ابن أم مكتوم الأعشى وجعل يستقرئه القرآن
وألح في ذلك حتى شق على محمد إلحاحه ، لما شغله عما كان فيه من أسر الوليد ،
فقال عنه وانصرف عابساً . فلما خلا إلى نفسه جعل يحاسبها عن صنيعها ويسألها
أهو أخطأ ؟ حتى نزل عليه الوحي بهذه الآيات : « عَبَسَ وَتَوَلَّى ، أَنْ جَاءَهُ
الْأَعْمَى ، وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِّي ، أَوْ يُذَكِّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى ، أَمَّا
مَنْ اسْتَفْتَى فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى ، وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَكِّي ، وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ
يَسْتَعِي وَهُوَ يَخْشَى فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى ، كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ، فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ،
فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ ، مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ ، بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ، كِرَامٍ بَرَرَةٍ » . فما
دام ذلك أمره فما منع قريشاً أن يتابعوه ؛ وأن يعينوه على دعوته ؟ وبخاصة
بعد إذ لانت قلوبهم ، واذ أنستهم السنون ما تدفع اليه المحافظة على القديم
البالي من جمود النفس ، وإذ رأوا في دعوة محمد جلالاً وكلاماً !

ولكن ! أحقا تنسى السنون النفوس جمودها ومخافتها على القديم
البالي ؟ إنما يكون ذلك عند الممتازين ومن في قلوبهم نزوع دائم إلى السكال .
وهؤلاء ما زالون حياتهم كلها يقبلون الحقائق التي آمنوا من قبل بها لينفوا ما
يعلق بها من زيف بالغة ما بلغت تفاهته . وهؤلاء قلوبهم وأفئدتهم وعقولهم
كأنها بوثقة دائمة الاقتاد ؛ تتقبل كل جديد من الرأي يلقى إليها فتصهره
وتطهره وتنقى خبثه وتستبقى ما فيه من خير وحق وجمال . وهؤلاء يلتمسون

الندوع
إلى السكال

الحق في كل شيء وفي كل مكان وعلى كل لسان . لكن هؤلاء في كل أمة وغص
هم الصفوة المختارة وهم لذلك قلة أبداً . وهم يجنون الخصومة دائماً ناشبة على
أشدّها بينهم وبين ذوى المال والجاه والسلطان ؛ لأن هؤلاء يخافون من كل
جديد أن ينجى على ما لهم أو جاههم أو سلطانهم ، وهم لا يعرفون غير هذه
في الحياة حقائق ملبوسة . كل ما سوى هذه حق إذا هو أدنى إلى مزيد منها ،
باطل إذا بحث إلى أصحابها أيسر ظل من الريّة لإزائها . رب المال عنده أن
الفضيلة حق إذا زادت في ماله ، باطل إذا حرمت منه ، وأن الدين حق إذا
عرف كيف يسخره لشهوته ، باطل إذا وقف في وجهه هذه الشهوات
وحطلمها . ورب الجاه ورب السلطان في ذلك كرب المال سواء . وهؤلاء في
خصومتهم لكل جديد يخافون منه يستعدّون السواد الذي يفيد منهم رزقه
على المنادى بهذا الرأي الجديد . وهم يستعدّون السواد بتقديس الصروح القديمة
التي نخر السوس فيها بعد أن فر الروح منها . وهم يقيمون هذه الصروح هياكل
من الحجر ليزعموا للسواد البريء أن الروح المقدس ، الذي نفوه هم في أكفانه ،
ما يزال في جلاله بين محبس هذه الهياكل . والسواد ينصرهم أكثر الأمر ؛ لأنه
ينظر قبل كل شيء إلى رزقه ، ولا يسهل عليه أن يدرك أن أية حقيقة لا تطبق
أن تبقى حبيسة بين جدران معبد من المعابد بالغاً ما بلغ جماله وجلاله ، وأن
في طبع الحقيقة أن تكون حرة طليقة تغزو النفوس وتغنوها لا تفرق فيها
بين نفس سيد ونفس عبد ، ولا يقف نظام من النظم في سبيلها بالغة ما بلغت
قنونه وبطش أصحابه في حمايته . فكيف تريد هؤلاء الذين كانوا يسلمون
لو إذا يستمعون إلى القرآن أن يؤمنوا به وهو يؤاخذهم في كثير مما يركبون ،
وهو لا يفرق بين الأعمى ومن استغنى إلا بطهارة النفس لا بكملة المال ، وهو
ينادي الناس جميعاً : « إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ » . فإذا ظل أبو سفيان
ومن معه على دين آبائهم فليس ذلك إيماناً منهم به وبحق محتويه ، بل هو حرص

ما منهم أن
يتأبوا محمداً

على نظام قديم أقامه ثم أفاء الحظ عليهم في ظل هذا النظام من بسطة المال
والجاه ما يحرصون عليه ويحاربون الحياة كلها دونه .

ولم يانب هذا الحرص كان يقوم الحسد والتنافس والتنازع مانعاً
من إقبال قريش على متابعة النبي . كان أمية بن أبي الصلت من حدثوا عن نبي
يقوم في العرب قبل ظهور محمد حتى طمع في النبوة : وأكلت قلبه الغيرة حين
لم ينزل الوحي عليه ، فلم يرض أن يتابع من ظنه منافسه مع غلبة الحكمة على
شعره ، حتى قال عليه السلام يوماً وهذا الشعر يروى أمامه : « أمية آمن شعره
وكفر قلبه » . وكان الوليد بن المغيرة يقول : « أنزل على محمد وأترك أنا كبير
قريش وسيدها ويترك أبو مسعود عمرو بن عمير الثقفي سيد ثقيف ونحن
عظماء القريتين » . وإلى هذا أشار قوله تعالى : « وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا
الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ، أَهُمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَةً رَبِّكَ ، نَحْنُ
قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » . ولما استمع أبو سفيان وأبو جهل
والأخنس إلى القرآن ثلاث ليال متتابعة في القصة التي رويها ذهب الأخنس
إلى أبي جهل في بيته فسأله : يا أبا الحسك ، مارأيك فيما سمعنا من محمد ؟ فكان
جواب أبي جهل : « ماذا سمعت ؟ : تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف ،
أطعموا فأطعمنا ، وحملوا فحملنا ، وأعطوا فأعطينا ، حتى إذا تخاصمنا على
الركب وكنا كفريسي رهان قالوا منا نبي يأتيه الوحي من السماء افق ندرك
مثل هذه ؟ والله لا تؤمن به أبداً ولا نصدقه » . وللحسد والتنافس والتنازع
في هذه النفوس البدوية من عميق الأثر ما يخطيء الإنسان إذا هو حاول
الاعضاء عنه أولم يقدره حق قدره . ويكفي أن تذكر مالهذه الشهوات على
النفوس جميعاً من سلطان ، لتقدر أن التلخص من أثرها يجب أن يسبقه تهذيب
طويل يصقل الفؤاد ويرفع حكم العقل على نزعات الهوى ويسمو بالعاطفة
وبالروح إلى مرقى يجعلك ترى الحقيقة على لسان خصمك بل عدوك هي

الحقيقة على لسان حيمك ووليك ، وتؤمن بأنك أكثر غنى بملك الحقيقة منك
بمال قارون وجاه الاسكندر وملك قيصر . هذه مكانة قل من يصل اليها إلا
من هدى الله قلبه للحق . أما سائر الناس فتعميهم العاجلة من مال ونشب ،
ويعميهم الاستمتاع باللحظة التي يعيشون فيها ، عن الارتفاع إلى هذه المعاني .
وهم في سبيل هذه العاجلة واقتناص تلك اللحظة يحاربون ويقاوتون ، لا يحول
شيء دون أن ينشب أحدهم أظفاره وأنيابه في عنق الحق والخير والفضيلة ،
وأن يدوس تحت أقدام دنسة أظهر معاني الكمال . ما بالك هؤلاء العرب من
قريش وهم يرون محمداً يزداد أنصاره كل يوم عدداً ، ويخشون يوماً يكون
للحق الذي يعلنه السلطان عليهم وعلى من يدين لهم بالطاعة ، ويمتد من وراء
ذلك إلى العرب في مختلف أنحاء الجزيرة ! دون هذا قط الرقاب إذا استطاعوا
قطعها . ودون هذا الدعاية والمقاطعة والحصار والتعذيب والتتكيل يصوبونه على
هام خصومهم صبا .

الفرع
من البعث
والحساب

وسبب ثالث منع قريشا من متابعة محمد . ذلك فزعهم من البعث ومن
عذاب جهنم يوم الحساب . فقد رأيتهم قوماً مكبين على اللهو مسرفين فيه
يتخذون من التجارة ومن الربا إليه الوسيلة ، ولا يرى الغنى منهم في شيء من
الأشياء رذيلة يتجافى عنها . ثم كان لهم من التقرب إلى أصنامهم ما يزعمون أنه
يكفر عن سيئاتهم وذنوبهم . بحسب الرجل أن يضرب القداح عند هبل قبل
أن يقدم على أمر ليكون ما تشير به عليه القداح أمر هبل . ويحسبه أن ينحر
للأصنام لحموا الأصنام سيئاته وذنوبه ! . هو في حل من أن يقتل وينهب
ويرتكب الفحشاء ولا يعف عن الختا ما دام قديراً على رشوة هذه الآلهة
بالقرايين والنحور ! . وهذا محمد يعلن إليهم في آيات مرعبة تنقطع من هولها
القلوب وتضطرب الأكتلة أن ربهم لهم بالمرصاد ، وأنهم مبعوثون في اليوم
الآخر خلقاً جديداً ، وأن أعمالهم هي وحدها الشفيح لهم . « فإذا جاءت

نصير
يوم الحساب
في القرآن

الصَّاحَةِ، يَوْمَ يَفْرُغُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ، وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ، وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ، لِكُلِّ
أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ، وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ، ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ،
وَوَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ، أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ.»
والصَّاحَةُ تَجِيءُ.» يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ، وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِزِينَ، وَلَا
يَسْأَلُ حَسِيمٌ حَمِيمًا، يُبْصَرُونَ وَهُمْ، يَوْمَ الْمُجْرِمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ
بِئْنِهِ، وَصَاحِبَتِهِ وَأَخِيهِ، وَفَصِيلَتُهُ الَّتِي تَقْوِيهِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ
يُنْجِيهِ، كَلَّا إِنَّمَا تَلَفَتْ نَزْلَةَ لَشَوَى، تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى وَجَمَعَ فَأَوْعَى.»
«يَوْمَئِذٍ تَنْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ، فَأَمَّا مَنْ أُوْقِيَ كِتَابَتْهُ يَسْمِينَهُ فَيَقُولُ
هَؤُلَاءِ أَهْلِي وَأَصْرَافِي، إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَةٍ، فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ فِي
جَنَّةٍ عَالِيَةٍ قَطْرُهَا ذَايَةٌ، كَلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ، وَأَمَّا
مَنْ أُوْقِيَ كِتَابَتْهُ يَشْمَالُهُ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابَتِي، وَلَمْ أَدْر مَا حِسَابِيَةٍ،
يَالَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ، مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِي، هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِي، خُدُّهُ فَتَلَوْهُ، ثُمَّ
الْجَحِيمُ صَلَوَهُ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ، إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ
بِاللَّهِ الْعَظِيمِ، وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ، فُلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَؤُلَاءِ حَمِيمٌ
وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينَ، لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ.» أَتَلَوْتَ هَذَا ۱؟ أَسَمِعْتَ؟
أَلَمْ يَأْخُذْكَ الْهَوْلُ وَيَتَوَلَّكَ الْفَرَعُ؟ وَلَيْسَ هَذَا إِلَّا قَلِيلًا بِمَا كَانَ يَنْذِرُ مُحَمَّدٌ بِهِ
قَوْمَهُ. وَأَنْتَ تَلَوْتَ الْيَوْمَ وَقَدْ تَلَوْتَهُ وَسَمِعْتَهُ مِنْ قَبْلِ مَرَاتٍ. وَأَنْتَ تَعِيدُ إِلَى
ذَهْنِكَ إِذْ تَلَوْتَ مَا فِي الْقُرْآنِ مِنْ تَصَوِيرِ جَهَنَّمَ: «يَوْمَ تَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلْ امْتَلَأْتِ
وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ،» كُلَّمَا نَفِخَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَا لَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا
الْعَذَابَ.» يَسِيرُ عَلَيْكَ إِذْ تَرَى رُوحَ نَفْسِكَ أَنْ تَقْدِرَ مَا كَانَ يَتَوَلَّى قَرِيشًا
وَالْمُتَرَفِينَ مِنْهَا خَاصَةً، إِذْ كَانُوا يَسْتَمْعُونَ إِلَى هَذَا الْقَوْلِ بَعْدَ إِذْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ
مَا يَنْذَرُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ بِنَجْوَةٍ فِي حَمِي أَلْسِنَتِهِمْ وَأَوْفَانِهِمْ. وَيَسِيرُ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ
تَقْدِرَ مَبْلَغَ حِمَايَتِهِمْ فِي تَكْذِيبِ مُحَمَّدٍ وَالدَّعَايَةِ ضَدَّهُ وَمَنَاوَأَتِهِ وَالتَّالِيبِ عَلَيْهِ،

روح قريش
منه

فهم لم يكونوا يعرفون البعث ولم يكونوا يعترفون بما يسمعون عنه . لم يكن أحدهم ليتوهم أنه يجزى عن عمل هذه الحياة بعد مفارقتها الحياة ، إنما كان خوفهم من المستقبل في هذه الحياة . كان خوفهم من المرض ومن الإصابة في الأموال والبنين وفي المكانة والجاه . كانت الحياة عندهم غاية الحياة ، فكان كل همهم منصرفاً لجمع كل أسباب الاستمتاع فيها ودفع كل ما يمحشونه منها . وإذا كان المستقبل غيباً محجوباً أمامهم وكانت نفوسهم تحس أن من أعمالهم شراً قد يصيبهم الغيب من أجله بأذى ، فقد كانوا يتغالطون ويتطرون ، وكانوا يضربون القنداح ، وكان عندهم السناخ والبارح ، وكانوا ينحرون للأوثان ، كل ذلك يذرعون به ضد ما يخافون من هذا المستقبل القريب في الحياة . أما الجزء بعد الموت ! أما البعث والنشور يوم ينفخ في الصور ! أما الجنة التي أعدت للبتين وجهنم التي أعدت للظالمين ! أما ذلك كله فلم يكن يدور بخاطرهم ، وذلك كله قد سمعوا به في دين اليهود وفي دين النصارى ، ولكنهم لم يسمعوا عنه تصويراً قوياً رهيباً كالذى يسمعونهم الوحي على لسان محمد ، والذي يُنذِرهم ، إن هم ظلوا فيما هم فيه من لهو الحياة أو الاستكثار من المال بظلم الضعيف وأكل مال اليتيم وإهمال المسكين والغبول في الربا ، بعذاب خالد في درك سقر تصطك القلوب فزعاً من هوله لمجرد سماع صورته ، ما بالك به محققاً تراه البصيرة جائئاً وراء الخطوة الضيقة التي يتخطى الإنسان من جانب الحياة إلى ناحية الموت ، بعده البعث والنشور والرضا أو الثبور .

أما ما وعد الله المتقين جنة عرضها السموات والأرض لا يسمنون فيها قريش والجنة لغواً ولا تأثيماً إلا قبلاً سلاماً سلاماً ، فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين ، فكانت قريش في ريب منها ، وكان يزيداً ريباً تعلقها بالعاجلة وحرصها على أن ترى هذا النعيم محققاً لها في حياة هذا العالم ، وضييقها بالانتظار إلى يوم الجزاء على حين لم تكن هي تؤمن بيوم الجزاء .

ولقد يأخذ الانسان العجب كيف أقفلت قلوب العرب دون تصور الحياة الأخرى والجزاء فيها في حين لا تزال معركة بين الخير والشر قائمة أمام هذا العالم الانساني منذ الأزل لم تعرف يوماً هواده ولا هي اطمانت يوماً إلى سكونية . كان المصريون القدماء قبل ألوف السنين من بعث محمد يروون الميت بزاد الدار الآخرة ويضعون معه في أكفائه كتاب الموتى وأغنياته ونذره ، ويصورون على معابدهم صور الميزان والحساب والتوبة والعقاب . وكان الهنود يصورون رضا النفس الراضية في « الثرفانا » وتناسخ روح المسمى ، في صور من الخلق تتعذب أثناءها ألوف السنين وملايينها حتى تُسَلِّمَ الحق فظهر وتعود كرة أخرى إلى الخير طمعاً في بلوغ « الثرفانا » ، ولم يكن مجوس فارس لينكروا معركة الخير والشر وآلهة الظلمة والنور . والموسوية والعيسوية تصفان حياة الخلد ورضا الله ورضيه . أفلم يبلغ هؤلاء العرب شيء من ذلك كله وقد كانوا أهل تجارة يتصلون في رحلاتهم وأسفارهم بأهل هذه النحل جميعاً ؟ وكيف لا يبلغهم وكيف لا تكون لهم صورة خاصة منه وهم أهل بادية أشد اتصالاً باللانهاية وأقرب لتصور ما يشتمل عليه هذا الوجود من أرواح تتبدى في لهب الظهيرة وفي غسق الليل ؟ أرواح خيرة وأخرى شريرة ! أرواح هي التي يحسبون أنها تسكن جوف الأصنام التي تقربهم إلى الله زلفى . لا ريب أنه كانت عندهم فكرة من هذا الغيب المحيط بهم . لكنهم كأهل تجارة ، كانت نفوسهم أكثر للواقع المحسوس قدراً ؛ كأهل لهر وخمر أشد لجزاء الآخرة إنكاراً . فكانوا يحسبون ما يلقاه الانسان في هذه الحياة من خير أو شر جزء عمله ولا جزء عنه بعد الحياة . ولذلك كان أكثر ما نزل من الوحي نذيراً وبشيراً قد نزل بمكة في أول الرسالة ، حرصاً على الخلاص لأرواح هؤلاء الذين بعث محمد بينهم . ولقد كان جديراً بأن ينبههم إلى ما هم فيه من غي وضلالة ؛ جديراً بأن يرتفع بهم من عبادة الأصنام إلى عبادة الله الواحد القهار .

وفي سبيل هذا الخلاص الروحي لأهله وللناس كافة احتبل محمد ومن آمن به من ألوأنا الأذى وصور التضحية ، ومن آلام النفس والجسد ، ومن الارتحال عن الوطن ، ومن عداوة الأهل والولد ، ما مريك شيء منه . وكأما كان محمد يزداد لأهله حباً وعلى خلاصهم حرصاً كلما ازدادوا إيذاء ومساءة . ويوم البعث والحساب كان آية الآيات التي يجب أن يتنبهوا لها لتنقذهم من شر وثليتهم ومن التورط في آثامهم . ولذلك لم يكن الوحي في السنوات الأولى يفتّر عن إنذارهم بها وتفتيح عيونهم عليها ، برغم إمعانهم في إنكارها وفي الازورار عنها ، مما دعاهم إلى إشعال هذه الحرب الضروس التي لم تهدأ بينهم وبين محمد نائرتها ، حتى تم للإسلام النصر ، وحتى أظهر الله دينه على الدين كله .

الفصل العشرون

من نقض الصحيفة الى الاسراء

فرار المسلمين من مكة الى شعاب الجبل — عدم اختلاطهم بالناس إلا في الأشهر الحرم — قيام زهير وأصحابه في نقض الصحيفة — وفاة أبي طالب وخديجة — إيذاء قريش محمداً — ذهاب محمد الى العتائف ورد ثقيف إياه — الاسراء والمعراج

ظلت الصحيفة التي تعاقدت قريش فيها على مقاطعة محمد وحصار المسلمين نافذة ثلاث سنوات متتالية، احتسب محمد وأهله وأصحابه خلالها في شعب من شعاب الجبل خارج مكة، يعانون الحرمان الواناً، ولا يجدون في بعض الأحيان وسيلة إلى الطعام يدفعون به جوعهم. ولم يكن يتاح لمحمد ولا للمسلمين الاختلاط بالناس والتحدث اليهم إلا في الأشهر الحرم، حين يفد العرب الى مكة حاجتين، وحين تضع الخصومات أوزارها، فلا قتل ولا تعذيب ولا اعتداء ولا انتقام. في هذه الأشهر كان محمد ينزل الى العرب يدعوهم الى دين الله ويشرحهم بثوابه ويُنزّهم عذابه. وكان ما أصاب محمداً من الأذى في سبيل دعوته شفيعه عند كثيرين؛ كانوا يسمعون من ذلك ما يزيدهم عليه عطفاً وعلى دعوته إقبالا. وهذا الحصار الذي أوقفته قريش واحتاله إياه صابراً في سبيل رسالته، كسب له كثيراً من القلوب التي لم تبلغ منها القسوة ما بلغت من قلب أبي جهل وأبي لهب وأمثالهما.

على أن طول الزمن وكثرة ما أصاب المسلمين من عنث قريش، وهم منهم وإخوانهم وأصهارهم وأبناء عمومته، جعل كثيرين يشعرون بفداحة

دعوة القبائل
في الأشهر
الحرم

حصار المسلمين
في الشعب

ما ارتكبوا من ظلم وقسوة : فلولا أن كان من أهل مكة رجال لم على المسلمين عطف يحملون إليهم الطعام في الشعب الذي احتموا به لهلكوا جوعاً . وكان هشام بن عمرو من أحسن قریش في هذا الظرف عطفاً على المسلمين . كان يأتي بالبعير قد أقره طعاماً أو برّاً فيسير به جوف الليل ، حتى إذا استقبل فم الشعب خلع خطامه ثم ضرب على جنبه فدخل البعير الشعب عليهم . ولما ضاق بما يحتمل محمد وأصحابه من الأذى صدراً ، مشى إلى زهير بن أبي أمية ، وكانت أمه عاتكة بنت عبد المطلب ؛ فقال : يا زهير ، أقدر رضىت أن تأكل الطعام وتلبس الثياب وتكح النساء وأحوالك حيث قد علمنا ، لا يتعاون ولا يبتاع منهم ولا ينكحون ولا ينكح إليهم . أما إني أحلف بالله أن لو كانوا أحوال أبي الحكم بن هشام ثم دعوتني إلى مثل ما دعاك إليه منهم ما أجابك إليه أبداً . وتعاهد الرجلان على نقض الصحيفة ، على أن يستعينوا على ذلك بغيرهم يقنعونهم به سرّاً . واتفق معهما المطعم بن عدي وأبي البختري بن هشام وزمعة بن الأسود . وأجمع الخمسة أمرهم وتعاهدوا على القيام في أمر الصحيفة حتى ينقضوها . وغدا زهير بن أمية فطاف بالبيت سبعا ثم نادى في الناس : يا أهل مكة ، أنا كل الطعام وتلبس الثياب وبنو هاشم هلكي لا يتعاون ولا يبتاع منهم . والله لا أقعد حتى تنشق هذه الصحيفة القاطعة الظالمة . وما كاد أبو جهل يسمعه حتى صاح به : كذبت والله لا تنشق . فتجاوبت أصوات زمعة وأبو البختري والمطعم وهشام بن عمرو كلهم يكذبون أبا جهل ويؤيدون زهيراً . وأدرك أبو جهل أن الأمر قضي بليل ، وأن القوم اتفقوا عليه ، وأن مخالفتهم قد تثير شرّاً ، فأوجس خيفة وتراجع . وقام المطعم لبشق الصحيفة فوجد الأرضة قد أكلتها إلا فاتحتها « باسمك اللهم » . وبذلك أتبع محمد وأصحابه أن يعودوا من الشعب إلى مكة وأن ييمموا قریشاً ويتناووا منها ، وإن بقيت صلات الفريقين كما كانت ، وبقي كل منهم متحفظاً ليوم يستعل فيه على صاحبه .

نقض
الصحيفة

ذهب بعض كتاب السيرة إلى أن الذين قاموا في نقض الصحيفة بمن كانوا لا يزالون على عبادة الأوثان ، ذهبوا إلى محمد يسألونه ، منعاً للشر ، أن يتصلح وقرشاً على شيء ، كأن يسلم بأهلهم ولو يطوف بأصابه ؛ قالت نفسه إلى شيء من هذا تقديراً لجياهم ، وقال فيما بينه وبين نفسه : وما على لو فعلت والله يعلم أني بار ؛ أو إلى أن هؤلاء الذين نقضوا الصحيفة وجماعة معهم خلوا بمحمد ذات ليلة إلى الصبح يكلمونه ويفخمونهم ويسودونه ويقاربونه ويقولون له : أنت سيدنا ، ياسيدنا ؛ وأنهم ما زلوا به حتى كاد يقاربهم في بعض ما يريدون . وهاتان الروايتان هما بعض ما حدث به سعيد بن جبير في الأولى وقائدة في الثانية . ويذكرون أن الله عصم محمداً بعد ذلك وأنزل عليه قوله : : وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك لتفتري علينا غيره وإذن لا نعذوك وخيلًا . ولو لا أن تبنته لقد كيدت تركن إليهم شيئاً قليلاً . إذن لا ذنبة ضيعة الحيات وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيراً . وهذه الآيات قد نزلت في رأى أصحاب قصة الغرائق في تلك القصة المكذوبة كما قد رأيت . وهذان المحدثان يردانها إلى قصة نقض الصحيفة . وقد نزلت هذه الآيات في حديث عطاء عن ابن عباس في وفد ثقيف إذ طلبوا إلى محمد أن يحرّم وادهم كما حرّم مكة ، شجرها وطيرها ووحشها ؛ فتردد النبي عليه السلام حتى نزلت . ومهما تكن الحقيقة الثابتة التي لا تختلف الروايات عليها للواقعة أو الوقائع التي نزلت الآيات فيها ، فانها تصور ناحية من نواحي العظمة النفسية لمحمد ، كما تصور صدق إخلاصه تصويراً قوياً . وهذه الناحية تصورها كذلك الآيات التي نقلنا من سورة « عبس » ؛ ويشهد بها تاريخ محمد كله . تلك أنه كان يصارح الناس بأنه بشر مثلهم يوحى ربه إليه هدايتهم ، وأنه وهو بشر مثلهم معرض للخطأ لولا عصمة الله إياه . فهو قد أخطأ حين عبس لابن أم مكتوم وتولى عنه ، وهو قد كاد يخطئ فيما نزلت آيات الاسراء بشأنه ،

وكاد يفتن عن الذى أوحى إليه ليفترى غيره . فاذا نزل عليه الوحي ينهبه إلى ما صنع في أمر الأعمى . وفي أمر هذه الفتنة التي كادت قريش تدفعه إليها ، صدق في تبليغ هذا الوحي إلى الناس صدقه في تبليغ رسالات ربه ، ولم يقف حائلٌ من أنفة أو كبرياء ولا وقف اعتبار إنساني ، حتى بما يسيع الفضلاء ، دون إعلان هذا الحق في أمر نفسه . فالحق إذاً ، والحق وحده كان رسالته . وإذا كان احتمال أذى الغير في سبيل ما تؤمن به بعض ما تطيق النفوس الكبيرة ، فإن إقرار العظيم بأنه كاد يُفْتَنُ ليس بما أَلَفَ الناس حتى من العطاء؛ إنما يخفى هؤلاء أمثال ذلك من الأمر ويكتفون بحساب النفس عليه ولو حساباً عسيراً . فهو شيء إذاً أكبر من العظمة وأعظم من كل عظيم ذلك الذى يتيح للنفس هذا السمو فتكشف عن الحق كله . ذلك الشيء الأكبر من العظمة والأعظم من كل عظيم هو صدق الاخلاص في إبلاغ رسالة الحق جل شأنه .

عاد محمد ومن معه من الشعب بعد تمزيق الصحيفة ، وجعل من جديد يذيع دعوته في مكة وفي القبائل التي تجمي إليها في الأشهر الحرم . ومع ما ذاع من أمر محمد بين قبائل العرب جميعاً وما كان من كثرة الذين اتبعوه ، فإنه ظل لا يستلم أصحابه من أذى قريش ، ولا يستطيع هو لهم منعا . ولم تمض إلا شهور على نقض الصحيفة حتى لجأت محمداً في عام واحد فاجتمعتان اهتزت لهما نفسه ، هما موت أبي طالب وخديجة جميعاً . وكان أبو طالب يومئذ قد تيف على الثمانين . فلما اشتكى وبلغ قريشاً أنه موف على ختام حياته خشيت ما يكون بينهما وبين محمد وأصحابه من بعد ، وفيهم حمزة وعمر المعروفان بشدة هما وبطشهما ؛ فشئى أشرافها إلى أبي طالب وقالوا له : يا أبا طالب ، أنت منا حيث ما قد علمت ، وحضرك ما ترى وتخوفنا عليك . وقد علمت الذى بيننا وبين ابن أخيك ، فادعه فخذله مناخذ لئامته ، ليكف عنا ونكف عنه ، وليدعنا ودعنا وندعه ودعته .

• موت
أبي طالب
وخديجة

وجاء محمد والقوم في حضرة عمه . فلما عرف ما جاموا فيه قال : نعم كلمة واحدة تعطونها تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم ١١ قال أبو جهل : نعم وأبيك ، وعشر كلمات . قال : تقولون : لا إله إلا الله وتخلعون ما تبدون من دينه . قال بعضهم : أتريد يا محمد أن تجعل الآلهة إلهاً واحداً ؟ ثم قال بعضهم لبعض : والله ما هذا الرجل بمعطيك شيئاً مما تريدون . وانطلقوا ، وتوفي أبو طالب والأمير بين محمد وقريش أشد مما كان .

ومن بعد أن طالب توفيت خديجة . خديجة التي كانت سند محمد بما توليه من حبا وبرها ومن رقة نفسها وطهارة قلبها وقوة إيمانها . خديجة التي كانت تهوّن عليه كل شدة وتزيل من نفسه كل خشية ، والتي كانت ملكة رحمة يرى في عينها وعلى ثغرها من معاني الإيمان به ما يزيد إيماناً بنفسه . وتوفي أبو طالب الذي كان لمحمد حياً وملاذاً من خصومه وأعدائه . أي أثر ترك هاتان الفاجعتان الأليمتان في نفس محمد عليه السلام ١١ إنهما الجديرتان بأن تتركاً أقوى النفوس كليمته مضضعة يدرس إليها اليأس سموم الضعف ، ويدفع إليها الأسى والحزن من لواذع الهم المبرح ما يجعلها تهتد أمامهما ولا تفكر في شيء سواهما .

ما لبث محمد بعد أن فقد هذين التصيرين حتى رأى قريشا يزيد في إيذائه ، وكان من أيسر ذلك أن اعترضه سفيه من سفهاء قريش فرمى على رأسه تراباً . أقدرى ما صنع محمد ؟ دخل إلى بيته والتراب على رأسه ؛ فقامت إليه فاطمة ابنته وجعلت تغسل عنه التراب وهي تبكي . وليس أوجع لنفوسنا من أن نسمع بكاء أبنائنا ، وأوجع منه أن نسمع بكاء بناتنا . كل دعة ألم تسيل من مآقي البنت قطرة حمى هوى على قلبنا فينقبض انزعاجاً ، حتى لنكاد من شدة انزعاجه نصيح ألباً ؛ وكل آفة حزن تثير في الحشا وفي الكبد أنات ما أقساها ، تحسّق لها حلوقنا ونكاد تهيم بالدمع من وقعها عيوننا . وقد كان محمد أبر أب

قريش يزداد
أذاها

بيناته وأحناه عليهن . فإذا تراه صنع لبكاء هذه البنت التي فقدت منذ قريب أمها ، ولبكائها هي من أجل ما أصاب أباهما ١٤ لم يزد ذلك كله إلا توجعاً بقلبه لله وإيماناً بنصره إياه . قال لابنته وعينها تهبى بالدمع : لا تبكى يا بنية فإن الله مانعٌ أباك . ثم كان يردد : والله ما نالت مني قریش شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب .

وكرثت مسامات قریش من بعد ذلك لمحمد حتى ضاق بهم ذرعاً ، فخرج إلى الطائف وحيداً منفرداً لا يعرف بأمره أحد يلتبس من ثقیف النصره والمئنه بهم من قومه ويرجو إسلامهم . لكنه رجع منهم بشر جواب ، فرجاءم ألا يذكروا من استنصاره بهم شيئاً حتى لا يشتت به قومه . أمهم فلم يسمعوا له بل أغروا به سفاهم يسونوه ويصيحون به ، ففر منهم إلى حائط لعشبة وشيئة ابني ربيعة فاحتسب به ، فرجع السفاه عنه . وجلس إلى ظل شجرة من عنب وابتا ربيعة ينظران إليه وإلى ماهو فيه من شدة الكرب . فلما اطمان رفع عليه السلام رأسه إلى السماء ضارعاً في شكايه وألم وقال : اللهم إليك أشكو ضعف قوتي ، وقلة حيلتي ، وهواني على الناس ، يا أرحم الراحمين . أنت رب المستضعفين وأنت ربي . إلى من تكلني ؟ إلى بعيد يتجهمني أو إلى عدو ملكته أمري . إن لم يكن بك علي غضب فلا أبالي ، ولكن عافيتك أوسع لي . أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بي غضبك أو تحل علي سخطك . لك العتي حتى ترضي ، ولا حول ولا قوة إلا بك .

وطال تحديق ابنا ربيعة به ، فتحركت نفساهما شفقةً عليه وإشفافاً من سوء ما لقي ، فبعثا غلامهما البصراني عداساً إليه يقطف من عنب الحائط ؛ فلما وضع محمد يده فيه قال : باسم الله ، ثم أكل . ونظر عداس دهنش وقال : هذا كلام لا يقوله أهل هذه البلاد ؛ فسأله محمد عن بلده ودينه ؛ فلما علم أنه نصراني

خروج محمد
إلى الطائف
(س ٢٦٧)

مداس
البصراني

ينبؤى قال له : أمن قرية الرجل الصالح يونس بن متى ؟ فسأله عداس : وما يندريك ما يونس بن متى ؟ قال محمد : ذاك أخي كان نبياً وأنا نبى . فأكتب عداس على محمد يقبل رأسه ويديه وقدميه . وعجب ابنا ربيعة لما رأيا وإن لم يصرفهما ذلك عن دينهما ، ولم يمنعهما من التحدث إلى عداس حين عاد إليهما يقولان : يا عداس ، لا يصرفك هذا الرجل عن دينك فهو خير من دينه . وكان ما رأيا خفف من سخط ثقيف وإن لم يغير من جمودهم عن متابعة النبي . وعرفت قريش الأمر فازدادت لمحمد إنداء ، فلم يصرفه ذلك عن الدعوة إلى دين الله . وجعل يعرض نفسه في المواسم على قبائل العرب يدعوهم إلى الحق ويخبرهم أنه نبي مرسل ويسألهم أن يصدقوه . غير أن عمه عبد العزى ابن عبد المطلب أباً لحب لم يكن يدعه ؛ بل كان يتبعه أيتان ذهب ويحرض الناس على ألا يستمعوا له . ولم يكتف يعرض نفسه على قبائل العرب في مواسم الحج بمكة ، بل أتى كندة في منازلها وأتى كلباً في منازلهم وأتى بني حنيفة وبني عامر بن صعصعة فلم يسمع له منهم أحد ، وردوه جميعاً رداً غير جميل ؛ بل رده بنو حنيفة رداً قبيحاً . أما بنو عامر فطعموا إذا هوانتصر بهم أن يكون لهم الأمر من بعده ؛ فلما قال لهم : إن الأمر إلى الله يضعه حيث يشاء ، لووا عنه وجوههم وردوه كما رده غيرهم .

محمد
يعرض نفسه
على القبائل

هل أصرت هذه القبائل على عناد محمد لمثل الأسباب التي أصرت قريش من أجلها على عناده ؟ لقد رأيت بنى عامر وكيف كانوا يطعمون في الملك إذا هم اتصروا وإياه . أما ثقيف فكان لما رأى آخر ؛ فهي فضلاً على أنها كانت مصيف أهل مكة لجمال طقسها وحلو أعيانها ، قد كانت مستقر عبادة اللات وكان لها هناك صنم يعبد ويحج إليه . فلو أن ثقيفاً تابعت محمداً لفقدت اللات التي عندها مكاتبها ، ولقامت بينها وبين قريش خصومة ترك لاربيب أثرها الاقتصادي في موسم الاصطياف . وكذلك كانت لكل قبيلة علة محلية اقتصادية كانت

رد القبائل
دعوته

أقوى أثراً في إعراضها عن الاسلام من تعلقها بدين آياتها وعبادة أصنامها .
 زاد عناد هذه القبائل محمداً عزلة ، كما زاده إمعان قریش في أدنى أمحابه
 ألماً وهماً . وانقضى زمن الحداد على خديجة ، ففكر في أن يتزوج لعله يجد في
 زوجه من العزاء ما كانت خديجة تأسوه به جراحه . على أنه رأى أن يزيد
 الأواصر بينه وبين السابقين إلى الاسلام متانة وقربى ، فخطب إلى أبي بكر ابنته
 عائشة . ولما كانت ما تزال طفلة في السابعة من عمرها عقد عليها ولم يبن بها إلا
 بعد سنتين حين بلغت التاسعة . وفي هذه الأثناء تزوج من سودة امرأة أحد
 المسلمين الذين هاجروا إلى الحبشة وعادوا إلى مكة وماتوا بها . وأحسب
 القارىء يلبح ما في هاتين الصلتين من معنى يزداد وضوحاً من بعد في صلات
 زواج محمد ومصاهرته .

محمد يحطب
عائشة

ويتزوج
من سودة

الاسراء
(س ٢٦١)

في هذه الفترة كان الاسراء والمعراج . وكان محمد ليلة الاسراء في بيت
 ابنة عمه هند ابنة أبي طالب ، وكتبها أم هانئ . وقد كانت هند تقول : « إن
 رسول الله نام عندي تلك الليلة في بيتي فصلّى العشاء الآخرة ثم نام ونمنا ، فلما
 كان قبيل الفجر أهبّنا رسول الله ؛ فلما صلى الصبح وصلينا معه قال : يا أم هانئ
 لقد صليت معكم العشاء الآخرة كما رأيته بهذا الوادى ، ثم جئت بيت المقدس
 فصليت فيه ثم قد صليت صلاة الغداة معكم الآن كما ترين . فقلت له يا نبي الله
 لا تتحدث بها الناس فيكذبوك ويؤذوك ؛ قال : والله لأحدثنهموه . »

الاسراء والمعراج
أم هانئ

ويضيف أصحاب الرأى بأن الاسراء والمعراج إنما كانا بروح محمد عليه
 السلام الى حديث أم هانئ هذا ما كانت تقول عائشة : ما فقد جسد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولكن الله أسرى بروحه ، وأن معاوية بن أبي سفيان
 كان إذا سئل عن مسرى الرسول قال : كانت رؤيا من الله صادقة . وهم يستشهدون
 الى جانب ذلك كله بقوله تعالى في سورة الاسراء : « وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا
 الَّتِي آَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ » . وفي رأى آخرين أن الاسراء من مكة الى

بيت المقدس كان بالجسد، مستدلين على ذلك بما ذكر محمد أنه شاهده في البادية أثناء مسراه مما سيأتي خبره، وأن المعراج الى السماء كان بالروح . ويذهب غير هؤلاء وأولئك إلى أن الاسراء والمعراج كانا جميعاً بالجسد . وقد كثرت مناقشات الفقهاء والمتكلمين في هذا الخلاف حتى كتبت فيه ألوف الصحف . ولنا في حكمة الاسراء رأى بُدِيه ، ولنا ندرى لعله قد سبقنا إليه أحد . لكننا قبل أن نبدي هذا الرأى ، بل لكى نبديه ، يجب أن نروى قصة الاسراء والمعراج على نحو ما جاءت به كتب السيرة .

تصوير
الاسراء في
كتب السيرة

سرد المستشرق درمنجم هذه القصة مستخلصة من مختلف كتب السيرة في عبارة طليّة شتيقة هذه ترجمتها : هـ في منتصف ليلة بلغ السكون فيها غاية جلاله وصمت فيها طيور الليل نفسها وسكنت الضواري وانقطع خريف الغدران وصغير الرياح استيقظ محمد على صوت يصيح به : أيها النائم قم . وقام فاذا أمامه الملك جبريل وضآء الجبين أبيض الوجه كيباض الثلج مرسل شعره الأشقر، واقفاً في ثيابه المزركشة بالدرّ والذهب ومن حوله أجنحة من كل الألوان ترعش، وفي يده دابة عجبية هي البراق، لها أجنحة كأجنحة النسر، انحنّت أمام الرسول فاعتلاها وانطلقت به انطلاق السهم فوق جبال مكة ورمال الصحراء متجهة إلى الشمال . . . وصحبهم الملك في هذه الرحلة ثم وقف بهم عند جبل سيناء حيث كلم الله موسى ، ثم وقف بهم مرة أخرى في بيت لحم حيث وُلد عيسى، وانطلقوا بعد ذلك في الهواء في حين حاولت أصوات خفية أن تستوقف النبي الذي رأى في إخلاصه لرسالته أن ليس لغیر الله أن يستوقف حيث شاء دابته . وبلغوا بيت المقدس ، فقيد محمد دابته وصلى على أطلال هيكل سليمان ومعه إبراهيم وموسى وعيسى . ثم أتى بالمعراج فارتكز على صخرة يعقوب وعليه صعد محمد سراعاً الى السموات . وكانت السماء الأولى من فضة خالصة علقت اليها النجوم بسلاسل من ذهب، وقد قام على

كل منها ملك يحرسها حتى لا تعرج الشياطين الى علو عليها أو يستمع الجن منها الى أسرار السماء . في هذه السماء ألقى محمد التحية على آدم ، وفيها كانت صور الخلق جميعا تسبح بحمد ربها . والتقى محمد في السموات الست الأخرى بنوح وهارون وموسى وإبراهيم وداود وسليمان وإدريس ويحيى وعيسى ، ورأى ملك الموت عزرائيل ؛ بلغ من ضخامته أن كان ما بين عينيه مسيرة سبعين ألف يوم ، ومن سلطانه أن كان تحت إمرته مائة ألف فرقة ، وكان يسجل في كتاب ضمنهم أسماء من يولدون ومن يموتون . ورأى ملك الدمع يبكي خطايا الناس ، وملك النعمة ذا الوجه النحاسي المتصرف في عنصر النار والجالس على عرش من لهب . وقد رأى كذلك ملكا ضمنها نصفه من نار ونصفه من ثلج وحوله من الملائكة فرقة لا تفتر عن ذكر الله قائلة : اللهم قد جمعت الثلج والنار وجمعت كل عبادك في طاعة سنتك . وكان في السماء السابعة مقر أهل العدل ملك أكبر من الأرض كلها له سبعون ألف رأس ، في كل رأس سبعون ألف فم ، في كل فم سبعون ألف لسان ، يتكلم كل لسان سبعين ألف لغة ، من كل لغة سبعين ألف لهجة ، كلها تسبح بحمد الله وتقدس له .

• وفيما هو يتأمل هذا الخلق الغريب اذا به ارتفع الى قمة سدرة المنتهى ، تقوم الى يمين العرش وتظل ملايين الملايين من الأرواح الملائكية . وبعد أن تخطى في أقل من لمح البصر بحاراً شاسعة ومناطق ضياء يعشى وظلمة قائمة وملايين الحجب من ظلمات ونار وماء وهواء وفضاء يفصل بين كل واحد منها وما بعده مسيرة خمسمائة عام ، تخطى حجب الجبال والسموات والسر والجلال والوحدة ، قامت وراءها سبعون ألف فرقة من الملائكة سجداً لا يتحركون ولا يؤذن لهم فينطقون . ثم أحس بنفسه يرتفع الى حيث المولى جل شأنه ، فأخذته الدهشة . وإذا الأرض والسماء مجتمعتان لا يكاد يراهما ، وكأنما ابتلعهما الفناء فلم ير منهما إلا حجم سمسة في مزرعة

واسعة . وكذلك يجب أن يكون الانسان في حضرة ملك العالم .
 « ثم كان في حضرة العرش وكان منه قاب قوسين أو أدنى ، يشهد الله
 بعين بصيرته ، ويرى أشياء يعجز اللسان عن التعبير عنها وت فوق كل ما يحيط
 به فهم الانسان . ومدّ العلي العظيم يداً على صدر محمد والآخرى على كتفه .
 فأحس النبي كأنه أُلجج إلى فقّاره ، ثم بسكينة راضية وفناء في الله مستطاب .
 « وبعد حديث لم تحترم كتب الأثر المدققة قداسته أمر الله عبده أن
 يصلي كل مسلم خمسين صلاة في كل يوم . فلما عاد محمد يهبط السماء التي بموسى ،
 فقال ابن عمران له :

« كيف ترجو أن يقوم أتباعك بخمسين صلاة في كل يوم ؟ لقد
 جربت الناس قبلك وحاولت مع أبناء إسرائيل كل ما يدخل في الطوق محاولته .
 فصدّقني وعُدّ إلى ربنا واطلب إليه أن ينقص الصلوات .
 « وعاد محمد فنقص عدد الصلوات إلى أربعين وجدها موسى فوق الطاقة ،
 وجعل يرد خليفته في النبوة إلى الله مرّات عدة حتى انتهت الصلوات إلى خمس .
 « وذهب جبريل بالنبي فزار الجنة التي أعدّت للمتقين بعد البعث : ثم
 عاد محمد على المراج إلى الأرض ، ففك البراق وامتطاه وعاد من بيت المقدس
 إلى مكة على الدابة المخبّطة . »

هذه رواية المستشرق درمنجم عن قصة الاسراء والمعراج . وأنت تقع
 على ما قصه منشوراً في كثير من كتب السيرة جميعاً ، وإن كنت تجد فيها جميعاً
 خلافاً بنّياً ونقص في بعض نواحيها . من ذلك مثلاً ما روى ابن هشام على لسان
 النبي عليه السلام بعد أن لقي آدم في السماء الأولى أنه قال : « ثم رأيت رجالاً
 لهم مشافر كمشافر الابل . في أيديهم قطع من نار كالأنهار يقذفونها في أفواههم
 فتخرج من أدبارهم . قلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء أكلة مال اليتامى
 ظلماً . » ثم رأيت رجالاً لهم بطون لم أر مثلاً قط بسبيل آل فرعون يعمرون

رواية
ابن هشام
عن الاسراء

عليهم كالأبل المتيومة حين يعرضون على النار يطئونهم لا يقدرون على أن يتحولوا من مكانهم ذلك قلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء أكلة الربا . ثم رأيت رجلا بين أيديهم لحم سمين طيب إلى جانبه لحم غث متين ، يأكلون من الغث المثلث ويتركون السمين الطيب . قلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء الذين يتركون ما أحل الله من النساء ويذهبون إلى ما حرم الله عليهم منهن . ثم رأيت نساء مغلفات بثديين ، قلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء اللاتي أدخلن على الرجال من ليس من أولادهم . . . ثم دخل بي الجنة فرأيت فيها جارية لعساء ، فسألته لمن أنت ؟ وقد أعجبتني حين رأيته ؛ فقالت : لزيد بن حارثة ، فيشر بها رسول الله (صلى الله عليه وسلم) زيد بن حارثة . . . وأنت واجد في غير ابن هشام من كتب السيرة وفي كتب التفسير أمورا أخرى غير هذه . ومن حق المؤرخ أن يتساءل عن مبلغ التدقيق والتجسس في أمر ذلك كله وما يمكن أن يسند منه إلى النبي بسند صحيح وما يمكن أن يكون من خيال المتصوفة وغيرهم . ولئن لم يكن ها هنا مجال للحكم في ذلك أولا مستقصاه ، كما أنه ليس ها هنا مجال القول في المعراج والاسراء بالجسم ، أو المعراج بالروح والاسراء بالجسم ، أو المعراج والاسراء جميعا بالروح ، فما لاشك فيه أن لكل رأى من هذه الآراء سنداً عند الفقهاء والمتكلمين ، وأنه لا جناح على من يقول بواحد دون غيره من هذه الآراء . فمن شاء أن يرى أن الاسراء والمعراج كانا بالروح فله من السند ما قدمنا وما تكرر في القرآن وعلى لسان الرسول : **إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُ الْكَوْكَبِ إِلَهُ وَاحِدٌ** ، وأن كتاب الله هو وحده معجزة محمد ، و **إِن لِّلَّهِ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ** . . . ولصاحب هذا الرأي أكثر من غيره أن يسأل عن حكمة الاسراء والمعراج ما هي . وهنا موضع الرأي الذي نريد أن نبديه ولا ندرى لعله قد سبقنا إليه أحد .

ففي الاسراء والمعراج في حياة محمد الروحية معنى سام غاية السمو . معنى أكبر
من هذا الذي يصوّرون والذي قد يشوب بعضه من خيال المتكلمين المخلص حظاً
غير قليل . فهذا الروح القوي قد اجتمعت فيه في ساعة الاسراء والمعراج وحدة
هذا الوجود بالغة غاية كمالها . لم يقف أمام ذهن محمد وروحه في تلك الساعة
حجاب من الزمان أو المكان أو غيرهما من الحجب التي تجعل حكمتنا نحن في
الحياة نسبياً محدوداً بحدود قوانا المحيضة والمديرة والعاقلة . تداعت في هذه الساعة
كل الحدود أمام بصيرة محمد واجتمع الكون كله في روحه ، فوعاه منذ أزل له إلى
أبده وصوّره في تطوّر وحدته إلى الكمال عن طريق الخير والفضل والجمال والحق
في مغالبتها وتغلبها على الشر والنقص والقبح والباطل بفضل من الله ومغفرة .
وليس يستطيع هذا السمو الا قوة فوق ما تعرف الطبائع الانسانية .
فاذا جاء بعد ذلك بمن اتبعوا محمداً من عجز عن متابعتة في سمو فكرته وقوة
إحاطته بوحدة الكون في كماله وفي جهاده لبلوغ هذا الكمال ، فلا عجب
في ذلك ولا عيب فيه . والممتازون من الناس والموهوبون منهم درجات .
وبلوغنا الحقيقة معرض دائماً لهذه الحدود التي تعجز قوانا عن تخطيها . وإذا
كان من القياس مع الفارق أن نذكر ، لمناسبة ما نحن الآن بصدده ، قصة أولئك
المكشوفين الذين أرادوا أن يعرفوا الفيل ما هو : فقال أحدهم : إنه جبل طويل
لأنه صادف ذنبه ، وقال الآخر : إنه غليظ كالشجرة لأنه صادف رجله ،
وقال ثالث : إنه مذهب كالرح لأنه صادف سنته ، وقال رابع : إنه مستدير ملتو
كثير الحركة لأنه صادف خرطوميه ، فان هذا المثل مقروننا إلى الصورة التي
تسكّون لدى المبصر من الفيل لأول ما يراه ، يسمح لنا بموازنة ما بين إدراك
محمد كنه وحدة الكون والوجود وتصويره في الاسراء والمعراج حيث يتصل
بأول الزمن من قبل آدم إلى آخره يوم البعث ، حيث تنعدم نهائية المكان ، إذ
يُطلّ بعين البصيرة من لدن سدرة المنتهى إلى هذا الكون يصبح أمامه سديماً ،

وبين ما يستطيع الكثيرون إدراكه من حكمة هذا الاسراء والمعراج ، إذ يقفون عند تفاصيل ليست من وحدة الكون وحياته: الا كذرات الجسم بل كالذرات العالقة به من غير أن يتأثر بها نظامه . أين الواحدة من هذه الذرات من حياة هذا الجسم ومن نبض قلبه وإشراق روحه وضياء ذهنه وامتلائه بالحياة التي لا تعرف حدًا لأنها تتصل من الوجود بكل حياة الوجود . والاسراء بالروح هو في معناه كالاسراء والمعراج بالروح جميعاً سموًا وجمالًا وجلالًا . فهو تصوير قوى للوحدة الروحية من أزل الوجود إلى أبده . فهذا التبرج على جبل سيناء حيث كلم الله موسى تكليماً ، وعلى بيت لحم حيث ولد عيسى ؛ وهذا الاجتماع الروحي ضمن الصلاة فيه محمدًا وعيسى وموسى وإبراهيم ، مظهر قوى لوحدة الحياة الدينية على أنها من قوام وحدة الكون في مؤثره الدائم إلى الكمال .

والعلم في عصرنا الحاضر يُقرّ هذا الاسراء بالروح ويقرّ المعراج بالروح؛
 لحيث تتقابل القوى السليمة يشعّ ضياء الحقيقة ، كما أن تقابل قوى الكون
 في صورة معينة قد طوّع ولمازكوني ، إذ سلّط تياراً كهربائياً خاصاً من سفينته
 التي كانت راسية بالبندقية أن يضرب بقوة موجات الأثير مدينة سدني في
 أستراليا . وفي عصرنا هذا يقرّ العلم نظريات قرارة الأفكار ومعرفة ما تنطوي
 عليه ، كما يقرّ انتقال الأصوات على الأثير بالراديو وانتقال الصور والمكتوبات
 كذلك مما كان يعتبر فيما مضى بفض أفاين الخيال . وما تزال القوى الكينية
 في الكون تتكشف لعلنا كل يوم عن جديد . فإذا بلغ روح من القوة ومن
 السلطان ما بلغت نفس محمد فأسرى به الله ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد
 الأقصى الذي بارك حوله ليريه من آياته ، كان ذلك مما يقرّ العلم وكانت حكمة
 ذلك هذه المعاني القوية السامية في جمالها وجلالها ، والتي تصور الوحدة الروحية
 ووحدة الكون في نفس محمد تصويراً صريحاً ، يستطیع الانسان أن يصل إلى

الاسراء
 والدالم الحديث

إدراكه إذ هو حاول السمو بنفسه عن أوهم العاجلة في الحياة ، وحاول الوصول الى كنه الحقيقة العليا ليعرف حقيقة مكانه ومكان العالم كله منها .

لم يكن العرب من أهل مكة ليستطيعوا إدراك هذه المعاني . لذلك ما لبث محمد أن حدثهم بأمر إسرائه حتى وقفوا عند الصورة المادية من أمر هذا الاسراء وإمكانه وعدم إمكانه ، وحتى ساور أتباعه والذين صدقوه أنفسهم بعض الريب فيما يقوله . وقال كثيرون : هذا والله الأمر البين . والله إن العير لتطرد شهراً من مكة الى الشام مدبرة وشهراً مقبلة ، أيذهب محمد ذلك في ليلة واحدة ويرجع الى مكة ! . وارتد كثير من أسلم . وذهب من أخذتهم الريبة في الأمر الى أبي بكر وحدثوه حديث محمد ؛ فقال أبو بكر : إنكم تكذبون عليه . قالوا : بلى ، ما هو ذلك في المسجد يحدث الناس . قال أبو بكر : والله لئن كان قد قاله لقد صدق ، إنه ليخبرني إن الخبر ليأتيه من الله من السماء الى الأرض في ساعة من ليل أو نهار فأصدقه ، فهذا أبعد عما تعجبون منه . وجاء أبو بكر الى النبي واستمع اليه يصف بيت المسجد ، وكان أبو بكر قد جاءه . فلما أتم النبي صفة المسجد قال له أبو بكر : صدقت يا رسول الله . ومن يومئذ دعا محمد أبا بكر بالصدقي . ويدلل الذين يقولون : إن الاسراء بالمجد على رأيهم بأن قريشاً لما سمعت بأمر إسرائه سأله بعض الذين آمنوا به عن آية ذلك ، فانهم لم يسمعوا بشيء من مثله . فوصف لهم عيراً مرّ بها في الطريق فضلت دابة من العير فدلّهم عليها ، وأنه شرب من عير أخرى . وغطى الاناء بعد أن شرب منه . فسألت قريش في ذلك فصدقت العيران ما روى محمد عنهما . وأحسبك لو سألت الذين يقولون بالاسراء بالروح في هذا لما رأوا فيه عجباً بعد الذي عرف العلم في وقتنا الحاضر من إمكان التنويم المغناطيسي التحدث عن أشياء واقعة في جهات نائية . ما بالك بروح يجمع وحدة الحياة الروحية في الكون كله ويستطيع بما وهبه الله من قوة أن يتصل بصورة الحياة من أزل الكون الى أبده .

رية قريش
وارتداد بعض
من أسلم

القول
بالاسراء
بالمجد

الفصل الثاني

بيعتا العقبة

رد القبائل لمحمد رداً غير جميل — بشارت الفوز من ناحية يثرب
 صلات اليهود بالأوس والخزرج — إسلام بعض اليربيين .
 وقعة بعاث — بيعة العقبة الصغرى — مصعب بن عمير — عوده مع
 الحاج إلى مكة بعد عام — المسلمون من يثرب — بيعة العقبة الكبرى
 أنباؤها عند قريش — اتجارها بمحمد كي تقتله
 إذنه لمسلمي مكة بالمهجرة إلى يثرب

تضمع
 المسلمين بعد
 الاسراء

لم تدرك قريش معنى الاسراء ، ولم يدرك كثير من أسلموا معناه الذي
 قدمنا . لذلك انصرف جماعة من هؤلاء عن متابعة محمد بعد أن اتبعوه زمناً
 طويلاً . ولذلك ازدادت مساوات قريش لمحمد وللمسلمين حتى ضاقوا بها
 ذرعاً . ولم يبق لمحمد رجاء في نصرة القبائل إياه بعد إذ ردت عليه قريش .
 الطائف بشر جواب ، وبعد إذ ردت عليه كذبة وكذباً وبنو عاتكة وبنو حنيفة
 لما عرض نفسه عليها في موسم الحج . وشعر محمد بعد ذلك كله بأنه لم يبق له
 مطمع في أن يهتدى إلى الحق من قريش أحداً ، كما أن غير قريش من القبائل
 التي تجاورها ، والتي تجيء من مختلف أنحاء بلاد العرب حاجة إليها ، قد رأت
 ما وصل محمد إليه من عزلة ، وما أحاطته به قريش من عداوة تجعل كل نصير
 له عدواً لها وعوناً عليها . ومع اعتزاز محمد بحمزة وعمر ، ومع طمأنينته إلى
 أن قريشاً لن تنال منه أكثر مما نالت لمنعته بقومه من بني هاشم وبني عبد المطلب ،

فانه رأى رسالة ربه تتقف في دائرة من اتبعه إلى يومئذ ، ممن يوشكون لقلتهم
ولضعفهم أن يُبَدُوا أو أن يُفْتَنُوا عن دينهم ، إذا لم يأتهم نصر الله والفتح .
وتطلّوت الأيام بحمد وهو يرداد بين قومه عزلة وترداد قريش عليه حقداً .
فهل ضعفت هذه العزلة من نفسه أو أوهنت له عزماً ١٩ كلا ! بل زاده
الإيمان بالحق الذي جاءه من ربه سمواً على هذه الاعتبارات التي تفتت في عضد
ذوى النفوس العادية ، ولا تزيد أصحاب النفوس الممتازة إلا سمواً وإيماناً .
وظل محمد وأصحابه من حوله وهو أشد ما يكون في عزلة ثقة بنصر الله له
وإعلاء دينه على الدين كله . لم ترزعزع منه أعاصير الحقد ، بل جعل يقيم بمكة
طوال عامه لا يعنيه أن ذهب مال خديجة وماله ، ولا يضعضع من نفسه ضيق
ذات يده ، ولا يتطلع بروحه الى شيء غير هذا النصر الذي لا ريب عنده في
أن الله مؤتيه إياه . فإذا جاء موسم الحج واجتمع الناس من أنحاء شبه الجزيرة
بمكة ، بدأ القبائل فدعاهما الى الحق الذي جاء به ، غير آبه أن تبدى هذه
القبائل الرغبة عن دعوته والاعراض عنه ، أو ترده ردّاً غير جميل .
ويتحرّش به بعض سفهاء قريش حين إبلاغه الناس رسالته وينالونه بالسوء ،
فلا تغير مسلماتهم رضا نفسه وطمأنينته الى غده . إن الله ذا الجلال قد بعثه
بالحق ، فهو لا ريب ناصر هذا الحق ومؤيده . وهو قد أوحى اليه أن يجادل
الناس بالتي هي أحسن « فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ »
وأن يقول لم قولاً لبنا لعلمهم يذكرون أو يخشون . فليصبر على أذاهم ، إن
الله مع الصابرين .

نكت محمد

ولم يطل بمحمد الانتظار أكثر من بضع سنين حتى بدت له في الأفق
تبشير الفوز آتية طلائعها من ناحية يثرب . ولمحمد يثرب علاقة غير علاقة
التجارة : له بها علاقة قربي ، وله فيها قبر كانت أمه تحج اليه قبل موتها في كل
عام مرة . أمّا ذوو قريبه بها فأولئك بنو النجّار أحوال جدّه عبد المطلب .

تبشير الفوز
من يثرب

وأما ذلك القبر فقبر أبيه عبد الله بن عبد المطلب . الى هذا القبر كانت تحج
آمنة الزوج الوفية ، وكان يحج عبد المطلب الأب الذي قد ابنه وهو في شرح
شبابه ورعيان قوته . وقد صحب محمد أمه الى يثرب في السادسة من عمره فزار
معها قبر أبيه ثم فقلا عائدين ، فرضت آمنة في الطريق وماتت ودفنت بالأبواء
في منتصف الطريق بين يثرب ومكة . فلا عجب أن تبدأ تبشير الفوز لمحمد
من ناحية بلد له به هذه الصلة ، والى ناحيته كان يتجه حين يصلي جامعاً قبلته
المسجد الأقصى بيت المقدس ، مقام سلفيه موسى وعيسى . ولا عجب أن تهيم
المقادير ليثرب هذا الحظ ، ليمحمد بها النصر ، وللإسلام بها الفوز والانتشار .
هيات المقادير ليثرب هذا الحظ بما لم تهيمه لبلد آخر . فقد كان الأوس
والخزرج من عبّاد الأوثان يثرب يتجاورون مع يهودها جواراً كثيراً
ماشابهة البغضاء ، ومانعتى البغضاء الى القتال . وإن التاريخ ليروى أن المسيحيين
في الشام من كانوا يتبعون الدولة الرومانية الشرقية ، وكانوا يمجّتون اليهود أشد
المقت لا اعتقادهم أنهم هم الذين صلبوا المسيح ونكّلوا به ، قد أغاروا على
يثرب ليقتلوا يهودها ، فلما لم يظفروا بهم استعانوا بالأوس والخزرج
لاستدراجهم ، ثم قتلوا عدداً منهم غير قليل مما أنزل اليهود عن مكان السيادة
الذي كان لهم ، ورفع عرب الأوس والخزرج الى مكانة غير مكانة العمال التي
كانوا مقصودين من قبل عليها . وقد حاول العرب من بعد ذلك أن يوقعوا
باليهود مرة أخرى ليزدادوا في المدينة العامرة بالزراعة وبالماء سلطاناً ، فنجحوا
في غدرهم بعض النجاح ، ثم فطن اليهود لوقيعتهم بهم . بذلك تمكنت العداوة
والبغضاء في نفوس يهود يثرب لأوسها والخزرج ، وفي نفوس الأوس والخزرج
لليهود . ورأى أتباع موسى أن مقابلة القتال بالقتال قد تهوى بهم الى الفناء ، أن
قد يخذ الأوس والخزرج حليفاً من بني دينهم العرب على أهل الكتاب هؤلاء .
لذلك سلكوا في سياستهم خطة غير خطة القلب في المعارك ، فلعجوا الى سياسة

الأوس
والخزرج
واليهود

الواقعة والتفريق؛ إذ دسوا بين الأوس والخزرج وملثوا نفوس هؤلاء وأولئك حفيظة بعضهم على بعض، مما جعل هؤلاء وأولئك على أهبة مستمرة للقتال والقتال، وجعل اليهود بآمن منهم ومن عدوانهم، يزيدون في تجارتهم وفي ثروتهم ويستعيدون ما فقدوا من سيادة، ويستردون ما أضاعوا من دار ومن عقار.

كان لجوار اليهود والعرب يثرب فيما خلا هذا النزاع على السيادة والسلطان أثر آخر أعمق عند الأوس والخزرج مما كان عند سائر أهل جزيرة العرب، ذلك هو الأثر الروحي. فقد كان اليهود، كأهل كتاب ودعاة وحدانية، يأخذون على جيرانهم الوثنيين اتخاذهم الأوثان زُلقى إلى الله وينذرونهم بعث نبي يقضى عليهم ويشايع اليهود. ولم تصل هذه الدعوة إلى تهويد العرب لسيين. أولها: أن ما كان بين النصرانية واليهودية من حرب جعل يهود يثرب لا يطعمون في أكثر من السلامة التي تهيء لهم سعة التجارة. والثاني: أن اليهود يحسبون أنفسهم شعب الله المختار، ولا يرضون أن تكون لشعب غيرهم هذه المكانة، فلا يدعون لذلك لدينهم ولا يرضونه يخرج من بني إسرائيل. برغم هذين السيئين كان اتصال الجوار والتجارة في يثرب بين اليهود والعرب من شأنه أن يجعل أوس يثرب وخزرجها أكثر استماعاً للحديث في الشؤون الروحية وفي سائر شؤون الدين من غيرهم من العرب. بذلك على ذلك أن العرب لم تستجب لدعوة محمد الروحية مثلما استجابت يثرب.

كان سويد بن الصامت من كبار أشراف يثرب، حتى كان قومه يسمونه الكامل لجلده وشعره وشرفه ونسبه. وفي هذه الفترة التي تحدث عنها قدم سويد مكة حاجاً، فتصدى له محمد فدعاه إلى الله وإلى الإسلام. فقال له سويد: لعل الذي معك مثل الذي معي. قال محمد: زما الذي معك؟ قال: حكمة لقمان. فطلب إليه محمد أن يعرضها عليه فعرضها؛ فقال له محمد: إن هذا الكلام حسن

الأثر الروحي
لجوار اليهود

سويد بن
الصامت

والذي معي أفضل . هو قرآن أنزله الله عليّ هدى ونورا . وتلا عليه القرآن ودعاه الى الاسلام ؛ فطاب سويد نفساً بما سمع وقال : هذا حسن ، وانصرف يفكر فيه . وإن قوماً يقولون حين قتلته الخزرج : إنه مات مسلماً . وليس سويد بن الصّامت هو المثل الوحيد الذي يدل على أثر تجاوز اليهود والعرب يثرب من الناحية الروحية . فقد كان بين الأوس والخزرج من العداوة التي بث اليهود ما علت . وكان كل منهم يلتمس الحليف من قبائل العرب ليقاتل الآخر . وكان من ذلك أن قدم أبو الحَيَسْر أَسْر بن رافع مكة ومعهُ قَتِيبة من بني عبد الأشهل فيهم إياس بن مُعَاذ يلتمسون الحلف من قريش على قومهم من الخزرج . وسمع بهم محمد فأتاهم مجلس إليهم ودعاهم الى الاسلام وتلا عليهم القرآن . فقال إياس بن معاذ ، وكان غلاماً حدثاً ، : أي قوم ، هذا والله خير مما جئتم فيه . وعاد القوم الى يثرب لم يسلم منهم غير إياس ؛ لأنهم كانوا في شغل بالتماس الحلف استعداداً لواقعة بُعَاث التي اصطلح الأوس والخزرج جميعاً بنارها بعد قليل من عود أبي الحيسر ومن معه من مكة . لكن كلام محمد عليه السلام ترك في نفوسهم بعد هذه الواقعة من الأثر ما دعا الأوس والخزرج جميعاً ليلتمسوا في محمد نبياً ورسولاً وحليفاً وإماماً .

كانت وقعة بُعَاث بعد قليل من عود أبي الحيسر ومن معه إلى يثرب ؛ واقعة بُعَاث اقتتل فيها الأوس والخزرج قتالاً شديداً أملتته عداوة متأصلة ، حتى لكان كل قوم يسائل بعضهم بعضاً إذا هم اتصروا : أيبقون على أصحابهم أم يستأصلونهم ويجهزون عليهم . وكان أبو أَسِيد حَضِر الكَتَّاب على رأس الأوس ، وكان في نفسه من الحقد على الخزرج أشده . فلما بدأ القتال دارت على الأوس الدائرة فولّوا فراراً نحو نجد . فعيرتهم الخزرج . فلما سمع حَضِر تعييرهم طعن بسنان رجمه فخذه ونزل وصاح : وأَعْقَرَاهُ والله لا أرى حتى أقتل ، فان شئتم يامعشر الأوس أن تُسلموني فأفعلوا . فعاد الأوس للقتال وبهم من الألم بما

أصابهم ما جعلهم يستسلمون مستيسين، حتى انهزمت الخزرج شر هزيمة. وجعلت الأوس تحرق عليها نخلها ودورها، حتى أجازها سعد بن معاذ الأشجعي: وأراد حُصير أن يأتي الخزرج قصراً قصراً وداراً وداراً يقتل ويهدم حتى لا يبقى منهم على أحد، لولا أن منه أبو قيس بن الأسلت إبقاء على بني دينهم: «لجوارهم خير من جوار الثعالب».

واستعادت اليهود بعد هذا اليوم مكاتها يثرب، حتى رأى المنتصر والمهزوم من الأوس والخزرج جميعاً سوء ما صنعوا، وفكروا في عاقبة أمرهم، وتطلّعوا إلى إقامة ملك عليهم، واختاروا لذلك عبد الله بن محمد من الخزرج المهزومة لمكاته وحسن رأيه. لكن تطوّر الأحوال تطوّراً سريعاً حال دون ما أرادوا. ذلك أن نفراً من الخزرج خرجوا إلى مكة في موسم الحج، فلقىهم محمد فسألم عن شأنهم وعرف أنهم من موالي يهود. وقد كان اليهود يثرب يقولون لهم إذا اختلفوا ولما هم: إن نبياً مبعوثاً الآن قد أطل زمانه تبعه فقتلكم معه قتل عاد وإرم. فلما كنتم النبي أولئك التفر ودعاهم إلى الله، نظر بعضهم إلى بعض وقالوا: والله إنه للنبي الذي تواعدكم به يهود، فلا يسبقكم إليه. وأجابوا محمداً إلى دعوته وأسلموا وقالوا له: «إنا قد تركنا قومنا —

بدر الإسلام
يذهب

أى الأوس والخزرج — ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم، فمضى أن يجمعهم الله بك، وإن يجمعهم عليك فلا رجل أعز منك». وعاد هؤلاء التفر إلى المدينة ومن بينهم اثنان من بني النجار أخوال عبد المطلب جدّ محمد الذي كفله منذ مولده. عادوا فذكروا لقومهم إسلامهم: فآلفوا قلوباً مفتوحة ونفوساً متلهفة لدين يجعلهم موحدين كاليهود، بل يجعلهم خيراً منهم. فلم تبق دار من دور الأوس والخزرج جميعاً إلا وفيها ذكرٌ من محمد عليه السلام. فلما استدار العام وعادت الأشهر الحرم وجاء موعد الحج لمكة، أتى الموسم اثنا عشر رجلاً من أهل يثرب، فالتقوا بالنبي بالعبّة فيايومه بيعة العبّة الأولى. بايعوه

البيعة الأولى

على ألا يشرك أحدهم بالله شيئاً ولا يسرق ولا يزني ولا يقتل أولاده ولا يأتي
 بهتاناً يفتره بين يديه ورجليه ولا يعصيه في معروف ، فإن وفى ذلك فله
 الجنة ، وإن غشى من ذلك شيئاً فأمره إلى الله ، إن شاء عذب وإن شاء غفر .
 وأنفذ محمد معهم مُصْعَبَ بن عُمَيْرٍ يقرئهم القرآن ويعلمهم الإسلام
 ويفقههم في الدين .

ازداد الإسلام بعد هذه البيعة يثرب انتشاراً . وأقام مُصْعَبُ بين
 المسلمين من الأوس والخزرج يعلمهم دينهم ويلاحظ مقتبلاً ازدياد الأنصار
 لأمر الله ولكلمة الحق . فلما أذنت الأشهر الحُرُم أن تعود ، تخلى بمكة وقص
 على محمد خبر المسلمين بالمدينة وما هم عليه من مَنَّة وقوة ، وأنهم سيجئون إلى
 مكة موسم حج هذا العام الجديد أكثر عدداً وأعظم بالله إيماناً .

ودعت أخبار مُصْعَبِ محمداً ليفكر في الأمر طويلاً . هاجم أولاء أتباعه
 يثرب يزدادون كل يوم عدداً ، وسلطاناً ، ولا يجدون من أذى اليهود ولا من أذى
 المشركين ما يجده زملاؤهم بمكة من أذى قريش ، وها هي ذي يثرب بها من
 الرخاء أكثر مما بمكة : بها زروع ونخل وأعاب أوليس من الخير أن يهاجر
 المسلمون المسكينون إلى إخوانهم هناك ليجدوا عندهم أمناً وليسوا من فتنة
 قريش إياهم عن دينهم ؟ وذكر محمد أثناء تفكيره أولئك النفر من يثرب
 الذين كانوا أول من أسلم ، والذين ذكروا له ما بين الأوس والخزرج من
 عدواة ، وأنهم إذا جمعهم الله به فلا رجل أعز منه . أوليس من الخير ، وقد
 جمعهم الله به ، أن يهاجر هو أيضاً ؟ إنه لا يجب أن يرد على قريش مساءتها وهو
 يعلم أنه أضعف منها ، وأن بنى هاشم وبنى المطلب إن منعوه من الاعتداء عليه
 فلن ينصروه معتدياً ، ولن يمنعوا الذين اتبعوه من اعتداء قريش عليهم ومن
 إصابتها إياهم بأنواع المسامة . وإذا كان الإيمان أقوى سند يجعلنا نستعين بكل
 شيء ونضحي عن طيب خاطر في سبيله بالمال والراحة والحرية والحياة ،

وإذا كان الأذى من طبعه أن يزيد الإيمان استعاراً ، فإن استمرار الأذى والتضحية يشغل المؤمن بهما عن دقة التأمل التي تزيد في أفق المؤمن سعة ، وفي إدراكه للحق قوة وعمقاً . وقد أمر محمد الذين اتبعوه من قبل أن يهاجروا إلى الحبشة المسيحية أن كانت بلاد صدق ، وكان بها ملك لا يظلم عنده أحد . فأولى بالمسلمين ثم أولى أن يهاجروا إلى يثرب وأن يتقوؤا بأصحابهم المسلمين فيها ، وأن يتآزروا لذلك على دفع ما يمكن أن يصيبهم من شر ، ليكون لهم بذلك من الحرية في تأمل دينهم والجنح به ما يكفل إعلاء كلمته ، كما يكفل نجاح الدعوة إليه ، دعوة لا تعرف الاكراه ، بل أساسها الرفق والاقناع والمجادلة بالتي هي أحسن .

تفسير محمد
في الهجرة

وكان الحاج من يثرب في هذه السنة — سنة ٦٢٢ ميلادية — كثيراً بالفعل . وكان من بينهم خمسة وسبعون مسلماً منهم ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان . فلما عرف محمد مقدّمهم فكر في يمه ثانية لا تقف عند الدعوة إلى الاسلام على نحو ما ظل هو يدعو إليه ثلاث عشرة سنة متتابعة في رفق وهوادة مع احتمال صنوف التضحية والالام جميعاً ؛ بل تمتد إلى ما وراء ذلك وتكون جليفاً يدفع به هؤلاء المسلمون عن أنفسهم الأذى بالأذى والعنوان بالعنوان . واتصل محمد سرّاً برعماهم وعرف حسن استعدادهم ، فواعدهم أن يلتقوا معه عند العقبة جوف الليل في أوسط أيام التشريق . وكتب مسلمو يثرب من معهم من المشركين أمرهم وانتظروا حتى إذا مضى ثلث الليل من يوم مواعدهم مع النبي خرجوا من رحاهم يتسللون تسلل القطا مستخفين مخافة أن ينكشف سرهم . فلما كانوا عند العقبة تسلقوا الشعب جميعاً وتسلقت المرأة من معهم ينتظرون مقدّم صاحب الرسالة .

يمة العقبة
الثانية
أو الكبرى

وأقبل محمد ومعه عمه العباس بن عبد المطلب ، وكان فابزال على دين قومه . لكنه عرف من قبل من ابن أخيه أن في الأمر حلقاً ، وأن الأمر قد

يجر إلى حرب ، وذكر أنه قد تعاهد مع من بنى المطلب وبني هاشم أن يمنحوا محمداً . فليستوثق لابن أخيه ولقومه حتى لا تكون كارثة يصلي بنو هاشم وبنو المطلب بنسأرها ، ثم لا يحدون من هؤلاء البشريين نصيراً . لذلك كان هو أول من تكلم فقال : يا معشر الخزرج ، إن محمداً منا حيث قد علمتم . وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل رأينا فيه . وهو في عز من قومه ومبعدة في بلده . وقد أبى إلا الانحياز إليكم والحق بكم . فإن كنتم ترون أنكم وافون له فيما دعوتكموه إليه ، ومانعوه ممن خالفه ، فأنتم وما تحمّلتم من ذلك ؛ وإن كنتم مسأوه وبغاذلوه بعد خروجه إليكم فمن الآن فدعوه .

... قال البشريون وقد سمعوا كلام العباس :

— سمعنا ما قلت ، فتكلم يا رسول الله ، نخذ لنفسك ولربك ما أحببت .

فأجاب محمد بعد أن تلا القرآن ورغب في الاسلام :

— أبايكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم .

وكان البراء بن معرور سيد قومه وكبيرهم . وكان قد أسلم بعد العقبة الاولى وقام بكل ما يفرض الاسلام ، إلا أنه جعل قبلة صلاته الكعبة . وكان محمد والمسلمون جميعاً يومئذ ما تزال قبلتهم المسجد الأقصى . ولما اختلف قومه معه واحتكوا إلى النبي أولاً ووصلهم مكة ردّ محمد البراء عن اتخاذ الكعبة قبلة . فلما طلب محمد إلى مسأى يثرب أن يمنعوه مما يمنعون منه نساءهم وأبنائهم مذ التبراء يده يبايعه على ذلك وقال :

— يا بني يا رسول الله ، فنحن والله أبناء الحروب وأهل الحلقة ورّناها

كأبرأ عن كابر .

ولما يتم البراء كلامه إذ اعترض ابو الهيثم بن التيهان قائلاً :

يا رسول الله ، إنا بيننا وبين الرجال — أى اليهود — حبالات نحن قاطعوها .

فهل عصيت إن نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا .

الحوار قبل
البيعة

فتبسم محمد وقال :

— بل الدَّمُ الدَّمُ والمَذْمُومُ المَذْمُومُ . أتم مني وأنا منكم ، أحارب من حاربتكم
واسلم من سلمتكم .

وهم القوم للبيعة ، فاعترضهم القَبَّاسُ بن عُبَّادة قائلاً :

— يا معشر الخزرج : أتعلبون عَلامَ تبايعون هذا الرجل ؟ . إنكم
تبايعونه على حرب الأحمر والأسود من الناس ، فإن كنتم ترون أنكم إذا
نُهِكْت أَمْوَالُكُمْ مَصِيبةً وأُشْرَافُكُمْ قَتْلًا أَسَلَمْتُمُوهُ فَن الْآنَ فدعوه ، فهو والله
إن فعلتم خزي الدنيا والآخرة . وإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتكموه
إليه على نَهْكِةِ الْأَمْوَالِ وَقَتْلِ الْأَشْرَافِ نَظْهوه ، فهو والله خير الدنيا
والآخرة .

فأجاب القوم : إنا نأخذه على مصيبة الأموال وقتل الأشراف . فما لنا
يا رسول الله إن نحن وفينا بذلك ؟

ورد عليهم محمد مطمئن النفس قائلاً : الجنة .

ومدوا إليه أيديهم ، فبسط يده فبايعوه . فلما فرغوا من البيعة قال لهم
النبي : أخْرِجُوا لِي مِنْكُمْ اثْنِي عَشَرَ نَفِيسًا يكونون على قومهم بما فيهم . فاختار
القوم تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس . فقال النبي لهؤلاء النُقبَاءُ : أتم
على قومكم بما فيهم كُفْلًا ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم ، وأنا كفيل
على قومي . وكانت يعنهم الثانية هذه أن قالوا : بايعنا على السمع والطاعة في
عُسْرِنَا وَيُسْرِنَا وَمُنْشَطِنَا وَمَكْرَهِنَا وَأَنْ نقول الحق أينما كنا لا نخاف في الله
لومة لائم .

البيعة

ثم ذلك كله جوف الليل في شِعْبِ العقبة في عزلة من الناس والقوم
على ثقة من أنه لا تطلع عليهم عين إلا الله . لكنهم ما كادوا يتمونه حتى سمعوا
صوتاً يصيح بقريش : إن محمداً والصبا معه قد اجتمعوا على حربكم . ذلك رجل

خرج لبعض شأنه فعرف من أمر القوم قليلا اتصل بسمعه ، فأراد أن يفند عليهم تدبيرهم وأن يدخل في روعهم أن ما يَتَوَاتَرُ بلبيل اقتضع . لكن الخُزرج والأوس كانوا عند عهدهم ، حتى لقائ العباس بن عبادة لمحمد بعد أن سمع هذا المتجسس : والله الذي بعثك بالحق إن شئت لميكن على أهل مِثَى غداً بأسافنا . فكان جواب محمد أن قال : « لم تؤمر بذلك ولكن ارجعوا الى رحالكم » ، فرجعوا الى مضاجعهم وناموا حتى أيقظهم الصبح .

قريش وبيعة
العنبة

على أن الصبح ما كاد يتنفس حتى علمت قريش نبأ هذه البيعة . فازبجت ففدت جلّتها على الخُزرج في منازلهم يعاتبونهم ويقولون لهم : لأنهم لا يريدون حربهم فما بالهم يخالفون محمداً لقتالهم . وانبعث المشركون من الخُزرج يحلفون بالله ما كان من هذا شيء . أما المسلمون فاعتصموا بالصمت أن رأوا قريشاً مالت لتصديق شركائهم في الدين . وعادت قريش لا تؤكد الخبر ولا تنفيه وجعلت تَنَنطِطُ عَلَها تقف على جلية الأمر فيه . واحتمل أهل يثرب رحالهم وعادوا قاصدين بلدهم قبل أن تلق قريش بشيء مما حصل . فلما عرف أن الخبر حق ، خرجت تطلب أهل يثرب ، فلم تلتحق منهم الا بسعد ابن عباد ، أدركوه وردوه إلى مسكة وعذبوه حتى أجاره جُبَيْر بن مُطْعِم ابن عدي والحارث بن أمية ، أن كان يجير لها من يخرجون في تجارتها الى الشام حين مرورهم يثرب .

لم تبالغ قريش قط في فرعها ولا في تتبعها الذين يابعوا محمداً على قتالها . فقد عرفته ثلاث عشرة سنة متتابعة منذ بدء نبوته ، ووقفت من الجهود للحرب السلبية التي أعلنت عليه ما أجدها وأجده ، ونال منها ونال منه . عرفت ذلك القوى بالله المستمسك برسالة الحق لا يلين فيها ولا يداجي ولا يخاف فيها أذى ولا مسامة ولا قتلا . ولقد خيل الى قريش بعد أن أركمته ومن معه بألوان الأذى وبعد أن حاصرته في الشعب وبعد أن أدخلت الى نفس أهل

مكة جميعاً من الروع ما صدمهم عن اتباعه، أنها توشك أن تظفر به، وأن تحصر نشاطه في الدائرة الضيقة من الاتباع الذين ظلوا على دينه؛ وأنه ومن معه لا يلبثون الا قليلا حتى تضمنهم العزلة فيعودوا الى حكمها طائعين. أما اليوم وإزاء هذا الحليف الجديد فقد انفتح أمام محمد والذين معه باب الرجاء في الغلب، أو على الأقل باب الرجاء في حرية الدعوة الى عقيدتهم والطعن على الأصنام وعبادها. ومن يدرى ما يكون أمر القوم من بعد ذلك في شبه جزيرة العرب كلها وقد نصرتهم يثرب بأوسها وخزرجها، وقد جعلتهم بئامن من المدونان وقسّحت لهم حرية القيام بفروض دينهم ودعوة غيرهم للانضمام اليهم. فإذا لم تقض قريش على هذه الحركة وما تزال في مهدها، فالخوف من المستقبل لن يزال يساورها وفوز محمد عليها لن يزال يُقْبَضُ مَضْجَعُهَا. لذلك أمنت تفكر فيما تفعل لتجبط ما قام به محمد ولتقضي على هذه الحركة الجديدة. ولم يكن هو من ناحيته أقل من قريش تفكيراً. إن هذا الباب الذي فتح الله أمامه هو باب العزة لدين الله والسمو لكلمة الحق. فالمعركة الناشئة اليوم بينه وبين قريش هي أشد ما وقع منذ يوم بعثه، وهي معركة حياة أو موت بالنسبة له ولها. والغلب لا ريب للصادقين. فليُجْمِعْ أمره وليستعن بالله وليكن لما تكيد قريش أشد ازدراء مما كان في كل ماسلف، وليُقَدِّم ولكن في حكمة وأناة ودقة؛ فالوقف موقف حكمة السياسي والقائد الدقيق المناورة.

وأمر أصحابه أن يلحقوا الأنصار يثرب على أن يتركوا مكة متفرقين حتى لا يثيروا ثائرة قريش عليهم. وبدأ المسلمون يهاجرون قُرَآذَى أو في نفر قليل. لكن قريشاً ظننت للامر فحاولت أن ترد كل من استطاعت رده إلى مكة لتفتته عن دينه أو لتعذبه وتنكّل به. وبلغت من ذلك أنها كانت تحول بين الزوج وزوجه إذا كانت المرأة من قريش فلا تدعها تسير معه، وأنها

كانت تحبس من لم يطعها وتستطيع حبسه . لكنها لم تكن تقدر على أكثر من ذلك حتى لا تكون حرب أهلية بين مختلف قبائلها إذا هي همت بقتل واحد من أهل هذه القبائل . وتتابعت هجرة المسلمين إلى يثرب ومحمد مقيم نحيث هو ، لا يعرف أحد : أهو قد اعترم الإقامة أم قرر الهجرة . وما كانوا ليعرفوا ، وقد أذن لأصحابه في الهجرة إلى الحبشة من قبل وظل هو بمكة يدعو سائر أهلها إلى الاسلام . وبلغ من ذلك أن أبابكر استأذنه في الهجرة إلى يثرب ، فقال له : لا تعجل لعل الله يجعل لك صاحباً . ولم يزد على ذلك .

فريد
وهجرة النبي

على أن قريشاً كانت تحسب لهجرة النبي إلى يثرب ألف حساب . لقد كثر المسلمون فيها كثرة جعلتهم يكادون يكونون أصحاب اليد العليا . وهام أولاء المهاجرون من مكة ينضمون إليهم فيزيدونهم قوة . فاذا لحق محمد بهم وهو على ما يعرفون من ثبات وحسن رأى وبعد نظر ، خشوا على أنفسهم أن يذهبهم اليثريون مكة أو يقطعوا عليها طريق تجارتها إلى الشام ، وأن يجمعوها ، كما حاولوا هم أن يجمعوا محمداً وأصحابه حين وضعوا الصحيفة بمقاطعتهم وأكرههم على أن يلزموا الشعب وأن يقضوا فيه ثلاثين شهراً .

وإذا بقى محمد بمكة وحاولوا منعه الخروج منها فهم معرضون إلى مثل هذا الأذى من جانب اليثريين دفاعاً عن نبيهم ورسولهم . فلم يبق إلا أن يقتلوه ليستريحوا من كل هذا الملم الواصب . لكنهم إن قتلوه طالب بنو هاشم وبنو المطلب بدمه وأوشكت الحرب الأهلية أن تفشو في مكة فتكون شراً عليها مما يخشونه من ناحية يثرب . واجتمع القوم بدار الندوة يفسكرون في هذا كله وفي وسيلة اتفائه . قال قاتل منهم : احبسوه في الحديد وأغلقوا عليه باباً ثم تربصوا به ما أصاب أشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله ، زهيراً والنابغة ومن مضى منهم ، حتى يصيبه ما أصابهم . لكن هذا الرأى لم يلق سماعاً . وقال قاتل : نخرجه من بين أظهرنا وتنفيه من بلادنا ثم لا نبالي بعد ذلك من أمره

شيئاً . لكنهم خافوا أن يلحق بالمدينة وأن يصيبهم ما يفرقون منه . واتفقوا على أن يأخذوا من كل قبيلة قتي شاباً جليداً وأن يعطوا كل قتي سيفاً صارماً بتاراً فيضربونه جميعاً ضربة رجل واحد ، فيتفرق دمه بين القبائل ، ولا تقدر بنو عبد مناف على قتالهم جميعاً ، فيرضون فيه بالدية وتستريح قريش من هذا الذي بدد شملها وفرق قبائلها شيئاً . وأعجبهم هذا الرأي فاطمأنوا إليه واختاروا قتيانهم وياتوا يحسبون أن أمر محمد قد فرغ منه ، وأنه بعد أيام سيوارى وتوارى دعوته في التراب ، وسيعود الذين هاجروا إلى يثرب إلى قومهم وإلى دينهم وأهلهم ، وتعود بذلك لقريش وبلاد العرب وحدتها التي تمزقت ، ومكاتها التي تضعضعت أو كادت .

الفصل العشرون

هجرة الرسول

الأمر بالهجرة - على في فراش النبي - في غار ثور - الخروج إلى يثرب
قصة سراقة بن جهمش - مسلمو يثرب في انتظار الرسول
الاسلام ييثرب - دخول محمد المدينة

اتصل بمحمد نبأ مايتت قريش لقتله مخافة هجرته إلى المدينة واعتزازه الأمر بالمدينة بها ، وما قد يجر ذلك على مكة من أذى وعلى تجارتها مع الشام من بوار . ولم يكن أحد يشك في أن محمداً سينتزع الفرصة فيهاجر ؛ على أن ما أحاط به نفسه من كتمان لم يجعل لأحد إلى سره سبيلا . حتى أبو بكر ، الذي أعد راحلتين منذ استأذن النبي في الهجرة فاستمهل ، قد بقي لا يعرف من الأمر إلا قليلا . ولقد ظل محمد بمكة حتى علم من أمر قريش ما علم وحتى لم يبق من المسلمين بها إلا القليل . ولأنه لينظر أمر ربه إذ أوحى إليه أن يهاجر . هنالك ذهب إلى بيت أبي بكر وأخبره بأن الله أذن له في الهجرة ، وطلب الصديق أن يصحبه في هجرته فأجاب إلى ما طلب .

هنا تبدأ قصة من أروع ما عرف تاريخ المغامرة في سبيل الحق والعقيدة والايان . كان أبو بكر قد أعد راحلتيه ودفعها إلى عبد الله بن أريقط يرعاها لميعادهما . فلما اعتزم الرجلان مغادرة مكة لم يكن لدهبهما ظل من ريب في أن قريشاً ستبعتها . لذلك اعتزم محمد أن يسلك طرقا غير مألوقة وأن يخرج إلى سفره في موعد كذلك غير مألف . وكان هؤلاء الشبان الذين أعدت قريش لقتله يحاصرون داره في الليل مخافة أن يفر . ففي ليلة الهجرة أسر محمد إلى على

على في فراش
النبي

ابن أبي طالب أن يتسجى برده الحضرمي الأخضر وأن ينام في فراشه ، وأمره أن يتخلف بعده بمكة حتى يؤدي عنه الودائع التي كانت عنده للناس . وجعل هؤلاء الفتية من قريش ينظرون من فرجة الى مكان نوم النبي فيرون في الفراش رجلا قاطمتن نفوسهم الى أنه لم يفر . فلما كان الثلث الأخير من الليل خرج في غفلة منهم الى دار أبي بكر وخرج الرجلان من خوخة في ظهرها وانطلقا جنوبا الى غار ثور ، أن كان اتجاهاهما نحو اليمن مما لا يرد بالبال . ولم يعلم بمخبئتهما في الغار غير عبد الله بن أبي بكر وأختيه عائشة وأسماء ومولاهم عامر بن فهيرة . أما عبد الله فكان يقضى نهاره بين قريش يستمع ما يأترون بمحمد ليقصه ليلا على النبي وعلى أبيه . وأما عامر فكان يرعى غنم أبي بكر ، وكان إذا أمسى أراح عليهما فاحتلبا وذبحا ، وإذا عاد عبد الله بن أبي بكر من عندهما تبعه عامر بالغنم فغفى على أثره . وأقاما بالغار ثلاثة أيام كانت قريش أئناسها تجتد في طلبهما أي جد . وكيف لا تفعل وهي ترى الخطر محققا بها إن هي لم تترك محمدا ولم تحل بينه وبين يثرب . أما الرجلان فأقاما بالغار ومحمد لا يفتر عن ذكر الله ، إليه أسلم أمره وإليه تصير الأمور ؛ وأبو بكر يرهف أذنه يريد أن يعرف هل الذين يقفون أثرهما قد أصابوا من ذلك نجاحا . وأقبل فتيان قريش ، من كل بطن رجل ، بأسياهم وعصيهم وهراواتهم يدورون باحثين في كل الانحاء ، حتى إذا التقوا برأع سألوه فكان جوابه :

— قد يكونان بالغار ، وإن كنت لم أر أحدا أمه .

وتصبب أبو بكر عرفا حين سمع جواب الراعي ، وخاف أن يقتحم الباحثون الغار عليهما ، فأمسك أنفاسه وبقى لاحتراك به وأسلم لله أمره . وأقبل بعض القرشيين يتسلقون إلى الغار ثم عاد أحدهم أدراجة ، فسأله أصحابه : مالك لم تنظر في الغار ؟ فقال : إن عليه العنكبوت من قبل ميلاد

في غار ثور

محمد ، وقد رأيت حمامتين وحشيتين بقم الغار فعرفت أن ليس أحد فيه .
 ويزداد محمد إيماناً في الصلاة ، ويزداد أبو بكر خوفاً ، فيقترب من صاحبه
 ويلصق نفسه به ، فيهمس محمد في أذنه : — لا تحزن . إن الله معنا .
 وفي رواية كتب الحديث : أن أبا بكر لما شعر بدنو الباحثين قال هامساً :
 — لو نظر أحدهم تحت قدميه لأبصرنا .

فأجابه النبي :

— يا أبا بكر . ما ظنك باثنين الله ثالثهما .

وزاد القرشيين اقتناعاً بأن الغار ليس به أحد أن رأوا الشجرة تدلت
 فروعها إلى فوهته ، ولا سبيل إلى الدخول إليه من غير إزالة هذه الفروع .
 إذ ذاك انصرفوا ، وسمع اللاجئين تناديهم للأوبة من حيث أتوا ، فازداد
 أبو بكر إيماناً بالله ورسوله ، ونادى محمد : الحمد لله ، الله أكبر .

نسج العنكبوت والحمامتان والشجرة ، تلك هي المعجزة التي يقص كتب
 السيرة في أمر الاختفاء بغار ثور . ووجه المعجزة فيها أن هذه الأشياء لم
 تكن موجودة ، حتى إذا لجأ النبي وصاحبه إلى الغار أسرع العنكبوت إلى
 نسج بيتها تستر به من بالغار عن الأعين ، وجاءت الحمامتان فباضتا عند بابه ،
 ونمت الشجرة ولم تكن نامية . وفي هذه المعجزة يقول المستشرق درمنج :
 « هذه الأمور الثلاثة هي وحدها المعجزة التي يقص التاريخ الإسلامي
 الجند : نسج عنكبوت وهوى حمامة ونماء شجرة . . وهي أعاجيب ثلاث لها
 كل يوم في أرض الله نظائر . »

على أن هذه المعجزة لم ترد في سيرة ابن هشام ، بل كل ما أورد هذا
 المؤرخ في سياق قصة الغار ما يأتي : « عندما إلى غار ثور — جبل أسفل مكة —
 فبدخله ، وأمر أبو بكر ابنه عبد الله أن يتسمع لها ما يقول الناس فيها تهازه ،
 ثم يأتيهما إذا أمسى بما يكون في ذلك اليوم من الخبر . وأمر عامر بن فهيرة

إشغال بعض
 السير إليها

مولاه أن يرعى غنمه نهاره ثم يريحها عليهما إذا أمسى في الغار . وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما من الطعام إذا أمسّت بما يصلحهما . . . فأقام رسول الله صلعم في الغار ثلاثاً . وجعلت قریش فيه حين فقدوه مائة ناقة لمن يرده عليهم . وكان عبد الله بن أبي بكر يكون في قریش نهاره ومعهم ، يسمع ما يأمرون وما يقولون في شأن رسول الله صلعم وأبي بكر ، ثم يأتيهما إذا أمسى فيخبرهما الخبر . وكان عامر بن فهيرة مولى أبي بكر يرعى في رعيان أهل مكة ، فاذا أمسى أراح عليهما غنم أبي بكر فاحتلبا وذبحا ، فاذا عبد الله بن أبي بكر من عندهما إلى مكة تبع عامر بن فهيرة أثره بالغنم حتى يعفى عليه . حتى إذا مضت الثلاث وسكن عنهما الناس ، أتاهما صاحبهما الذي استأجرا يعيريهما ويعير له . الخ هذا ما ذكر ابن هشام عن قصة الغار نقلناه إلى حين خروج محمد وصاحبه منه .

وفي مطاردة قریش محمداً لقتله وفي قصة الغار هذه نزل قوله تعالى في سورة الانفال : وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ ، وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ . وقوله في سورة التوبة : إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ .

في اليوم الثالث حين عرفا أن قد سكن الناس عنهما أتاهما صاحبهما يعيريهما ويعير له ، وأتتهما أسماء بنت أبي بكر بطعامهما . فلما ارتحلا لم يجد ما تعلق به الطعام والماء في رحالهما فشقت نطاقيها وعلقت الطعام بنصفه وانتطقت بالنصف الآخر ، فسميت لذلك ذات النطاقين . وامتطى كل رجل بعيره ، ومعهما طعامهما ومع أبي بكر خمسة آلاف درهم كل ماله . وزادها

الخروج
إلى يثرب

اختفاؤهما بالغار وعليهما بامعان قريش في تتبعهما حرصاً وحذراً ، فتخذوا إلى يثرب طريقاً غير الطريق الذي ألف الناس . سلك بهما دليلهما عبد الله ابن أريقط أحد بني الدؤل بمنأى إلى الجنوب بأسفل مكة ثم متجهاً إلى تهامة على مقربة من شاطئ البحر الأحمر . فلما كانا في غير الطريق الذي ألف الناس اتجه بهما شمالاً محاذياً للشاطئ مع الابتعاد عنه ، متخذاً من السبل ما قل أن يطرقة أحد . وأمضى الرجلان ودليلهما طيلة الليل وصدر النهار على رواحلهما ، لا يعبأ أن يمشقة ولا يعضيها تعب . وأية مشقة أخوف مما يخافان من قريش لصدهما عن الغاية التي يبتغيان بلوغها في سبيل الله والحق ! صحيح أن عمداً لا تساوره رية في أن الله ناصرهم . ولكن لا تُلقوا بأيديكم إلى التهلكة . والله في عون العبد ما دام العبد في عون نفسه ، وفي عون أخيه . ولئن كانا قد تخطيا في أمان أيام الغار ، فإن ما جعلته قريش لمن يرذهما أو يدل عليهما جدير بأن يستهوى نفوساً يغريها الكسب المادى ولو جاء من طريق الجريمة . ما بالك وهؤلاء العرب من قريش يعتبرون عمداً عدواً لهم ، وفي نفوسهم من خلق الغيلة ما لا يأقف من الفتك بالأعزل والاعتداء على من لا يستطيع عن نفسه دفاعاً . فليكونا إذاً على أشد الحذر وليكونا كليهما أعيناً ترى وأذناً تسمع وقلوباً تشعر وتعى .

ولم يخفهما حدسهما ؛ فقد أقبل على قريش رجل أخبرها أنه رأى ركة ثلاثاً مروا عليه يعتقدهم عمداً وبعض أصحابه . وكان سُرّة بن مالك حاضراً فقال : إنهما بنو فلان ؛ ليضلل الرجل وليفوز بمغنم النوق المائة . ومكث مع القوم قليلاً ثم عاد إلى بيته فتدجج بسلاحه ، وأمر بفرسه فأرسل إلى بطن الوادى حتى لا يراه أحد ساعة خروجه ، وامتنطأ ودفعه إلى الناحية التي ذكر ذلك الرجل . وكان محمد وصاحبه قد أناخوا في ظل صخرة ليقبلا وليرقها عن أنفسهم بعض ما أرهقها من وصب ، ولينالوا من الطعام والشراب قليلاً عليهم

يستعيدون قوتهم وصبرهم، وبدأت الشمس تنحدر، وبدأ محمد وأبو بكر يفكران في امتطاء جملهم إذ كانوا من سُرَاقَة قيد البصر. وكان جواد سُرَاقَة قد كبا به قبل ذلك مرتين لشدة ما جهده. فلما رأى الفارس أنه وشيك النجاح وأنه مدرك الرجلين فراذهما إلى مكة أو قاتلهما إن حاولا عن نفسيهما دفاعاً، نسي كبوت جواده ولزّه ليمسك بيده ساعة الظفر. لكن الجواد في قومه كبا كبوة عنيفة ألقي بها الفارس من فوق ظهره يتدحرج في سلاحه. وتطير سُرَاقَة وألقي في رُوعه أن الآلهة مانعة منه ضلّته، وأنه معرض نفسه لخطر داهم إذا هو ثم مرة رابعة لا نفاذ محاولته. هنالك وقف زنادى القوم: أنا سُرَاقَة بن جَعْشَم. أنظروني أكلّمكم، فوالله لا أريكم ولا يأتكم مني شيء تكرهونه. فلما وقفاً ينظرانه طلب إلى محمد أن يكتب له كتاباً يكون آية بينه وبينه. وكتب أبو بكر بأمر النبي كتاباً على عظم أو خرف ألقاه إلى سُرَاقَة، فأخذه وعاد أدراجه، وأخذ نفسه بتضليل من يطاردون المهاجر العظيم بعد أن كان هو يطارده.

لعل الطريق

وانطلق محمد وصاحبه يقطعان بطون تهامة في قيظ محرق تبلّطي له رمال الصحراء، ويحتازان إكاماً ووهاداً ولا يجدان أكثر الأمر ما يتقيان به شواظ الهاجرة، ولا يجدان إلا في صبرهما وحسن ثقتهما بالله وعظيم إيمانهما بالحق الذي أنزل على رسوله، ملجأ من قسوة ما يحيط بهما، وأمناً مما يتخوفان أن يفجأهما. وظلا كذلك سبعة أيام متتابعة ينيخان في سحابة القيظ ويسريان على سفينة الصحراء الليل كله، يجدان في سكنته وفي ضوء النجوم اللامعة في ظلمته ما يطمئن له قلباهما وتستريح له نفساهما. فلما بلغا مقام قبيلة بني سَهْم وجاء إليهما شيخها بَرَيْدَة يحيمهما زالت مخاوفهما واطمأنّت لنصر الله قلوبهما وقد صارا من يثرب قاب قوسين أو أدنى.

مسلمو يثرب
في انتظار
الرسول

في فترة رحلتها هذه المفضية كانت الأخبار قد ترامت إلى يثرب بهجرة النبي وصاحبه ليلحقا أصحابهما فيها، وكانت قد عرفت ما لقيها من عنف

فريش ومن تتبعها إياهما . لذلك ظل المسلمون جميعاً بها وهم ينتظرون مقدم صاحب الرسالة بنفوس ممتلئة شوقاً لرؤيته والاستماع له . وكان الكثيرون منهم لما يروه وإن كانوا قد سمعوا من أمره ومن سحر يساته ومن قوة عزمه ما جعلهم للقياء أشد اشتياقاً ، وفي انتظاره أشد تطلّعاً . وإنك لتقدر مبلغ ما كانت تجيش به هذه النفوس حين تعلم أن من سادة يثرب من لم يروا قط محمدًا ، ومن اتبعوه بعد أن سمعوا أصحابه ممن كانوا أشد المسلمين لدين الله دعوة ولرسول الله حباً . جلس سعد بن زُرارة ومُصعب بن عُمَيْر في حائط من حوائط بني ظَفَر واجتمع إليهما رجال من أسلم ؛ فبلغ نأهما سعد بن مُعَاذ وأُسَيْد بن حُصَيْر ، وكانا يومئذ سيدى قومهما . فقال سعد لحصير : انطلق إلى هذين الرجلين اللذين أتيا دارنا ليسقيا ضعفانا ، فازجرهما وانهما ، فإن سعد ابن زُرارة ابن خالتي ولا أصبر عليه . فذهب أُسَيْد إليهما يزجرهما ؛ فقال له مصعب : أو تجلس فتسمع ، فإن رضيت أمراً قبلته وإن كرهته كفت عنك ما تكره ؟ . قال أُسَيْد : أنصفت . وركز حربته وجلس إليهما ، وسمع إلى مُصعب فقام مسلماً وعاد إلى سعد بوجه غير الوجه الذي تركه به ؛ ففاظ ذلك سعداً . وقام هو إلى الرجلين فكان أمردهما كأمر صاحبه ، وكان من أثر ذلك أن ذهب سعد إلى قومه فقال :

انتشار
الاسلام
يثر

يا بني عبد الأشهل ، كيف تعلمون أمرى فيكم ؟

— قالوا : سيدنا وأوصلنا وأفضلنا رأياً وأيمتنا قعية .

— قال : فإن كلام نسايتكم ورجالكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله .

فأسلم بنو عبد الأشهل جميعاً رجالاً ونساء .

وبلغ من انتشار الاسلام يثرب ومن بأس المسلمين فيها من قبل هجرة النبي إليها ما لم يحلم به مسلمو مكة ، وما طوع لبعض الشبان من المسلمين أن يعشوا بأصنام المشركين من أهلهم . كان لعَمْرُو بن الجَمُوح صنم من خشب

يدعوه مَنَّةً، قد اتخذ في داره كما كان الأشراف يصنعون . وكان عمرو سيداً من سادات بني سَلَمَةَ وشريفاً من أشرافهم . فلما أسلم قتيان قومه كانوا يريحون بالليل على صنمه فيحملونه فيطرحونه على رأسه في إحدى الحفر التي يخرج أهل يثرب لقضاء حاجاتهم بها . فاذا أصبح عمرو فلم يجد الصنم التمسح حتى يعثر به ثم غسله وطهره وردّه مكانه وهو يرق ويرعد ويتهدّد ويتوعّد . وكرر قتيان بنى سلة عبثهم بمنّة ابن الجوح ، وهو كل يوم يغسله ويطهره . فلما ضاق بهم ذرعاً علّق على الصنم سيفه وقال له : إن كان فيك خير فامتنع ، فهذا السيف معك . وأصبح فاتمسح فوجده في بئر مقروناً الى كلب ميت والسيف ليس معه . فلما كلبه رجال قومه أسلم بعد أن رأى بعينه ما في الشرك والوثنية من ضلال بهوى بنفس صاحبه الى درك لا يحمل بانسان .

يسيرُ عليك أن تقدر ، مع ما بلغ الاسلام من علو الشأن يثرب ، تحرّق أهلها في انتظارهم مقدّم محمد عليهم بعد إذ علّوا بهجرته من مكة . كانوا يخرجون كل يوم بعد صلاتهم الصبح الى ظاهر المدينة يتلّسونه حتى تغلبهم الشمس على الظلال في هذه الأيام الحارة من شهر يوليّه . وبلغ هو قُبَاء على فرسخين من المدينة فأقام بها أربعة أيام ومعه أبو بكر . وفي هذه الأيام الأربعة أسّس مسجدها . وبينما هم بها وصلها على بن أبي طالب الذي ردّ الودائع التي كانت عند محمد لأصحابها من أهل مكة ثم غادرها يقطع الطريق إلى يثرب على قدميه ، يسير الليل ويستخفي بالنهار ، ويحتمل هذا الجهد المضني أسبوعين كاملين ليلحق بأخوانه في الدين .

وإن مسلمي يثرب ليتنظرون يوماً كما دُتّم إذ صاح بهم يهودى كان قد رأى ما يصنعون : « يا بني قَيْلَة ، هذا صاحبكم قد جاء . » وكان هذا اليوم يوم جمعة فصلّاها محمد بالمدينة . وهناك في المسجد الذي يبطن وادى رَأَوْنَا لأقبل عليه مسلمو يثرب وكل يحاول أن يراه وأن يقرب منه ، وأن يملأ عينيه من

دخول محمد
المدينة

هذا الرجل الذى لم ير من قبل ، والذى امتلأت مع ذلك نفسه بحبه وبالايمان برسائه ، والذى يذكره كل يوم أثناء صلاته مرات . وعرض عليه رجال من سادة المدينة أن يقيم عندهم فى التعدد والعدة والمنعة ، فاعتذر لهم وامتنى ناقته وألقى لها خطامها فانطلقت فى طرق يثرب والمسلمون من حولها فى حقل حافل يخلون لها طريقها ، وسائر أهل يثرب من اليهود والمشركين ينظرون إلى هذه الحية الجديدة التى دبت إلى مدينتهم ، وإلى هذا القادم العظيم الذى اجتمع عليه من الأوس والخزرج من كانوا من قبل أعداء متقاتلين ، ولا يحول بخاطر أحدهم فى هاتى البرهة التى اعتدل فيها ميزان التاريخ الى وجهته الجديدة ما أعد القدر لمدينتهم من جلال وعظمة يقيان على الزمن مابقى الزمن . وجعلت الناقة تسير حتى كانت عند مربد لغلامين يقيمين من بنى النجار ، هنالك بركت ، ونزل الرسول عنها ، وسأل لمن المربد ؟ فأجابه معاذ بن عفراء : إنه لسهل وسهيل ابني عمرو وهما يقيان له وسيرضيهما ، ورجا محمداً أن يتخذة مسجداً . وقبل محمد وأمر أن يبنى فى هذا المكان مسجده وأن تبنى داره .

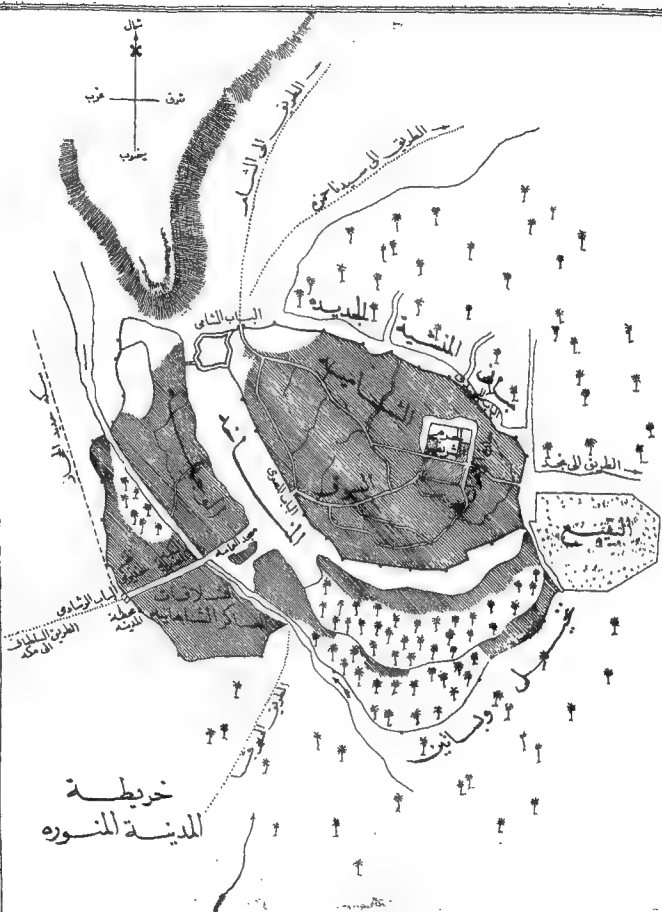
الفصل الحادي عشر

أول العهد يثرب

استقبال يثرب للمهاجر العظيم - بناء المسجد ومنزل النبي - تفكير محمد في حرية العقيدة لأهل يثرب جميعاً - يهود المدينة - مؤاخاة محمد بين المهاجرين والأنصار - معاهدته مع اليهود لتقرير حرية الاعتقاد زواج محمد من عائشة - الأذان للصلاة - مثل محمد وتعاليمه - قوة الدين الجديد وخوف اليهود منها - تحويل القبلة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام - وفد نصارى نجران إلى المدينة - التقاء الأديان الثلاثة يثرب - تفكير المسلمين في موقفهم من قريش

خرج أهل يثرب لاستقبال محمد زرافات ووحداً، رجالاً ونساء، بعد الذي تراءى إليهم من أخبار هجرته ومن اتجار قريش به، ومن احتماله في أشد القبط هذه الرحلة المضنية بين كثران تهامة وصخورها التي ترذض الشمس لظى وسعيراً. وخرجوا يثيرهم تطلعهم، لما انتشر من خبر دعوته في أنحاء شبه الجزيرة وما تقضى عليه هذه الدعوة من عقائد ورثها أهلها عن آباؤهم كانت عندهم موضع التقديس. لكن خروجهم لم يكن راجعاً إلى هذين السيئين وكفى، بل كان راجعاً أكثر من ذلك إلى أنه هاجر من مكة إلى يثرب ليقم بها. فكل طائفة وكل قبيلة من أهل يثرب كانت ترتب على هذا المقام، من الناحية السياسية والاجتماعية، آثاراً شتى، هي التي استفهم أكثر مما استفهم التطلع ليخرجوا فينظروا إلى هذا الرجل وليروا هل تؤيد سياه حدسهم أو هي تدعوهم إلى تعديله. لذلك لم يكن المشركون ولا كان اليهود

اسباب
استقبال
الدينين قبي



خريطة
المدينة المنورة

أقل إقبالاً من المسلمين ، مهاجرينهم والآنصار ، على استقبال النبي . ولذلك أحاطوا به جميعاً وكل من يخفق قلبه خيفاً عظيماً عن صاحبه باختلاف ما يحول نفسه إزاء القادم العظيم . وقد أعوه إذ ألقي بحطام ناقته على غاربها في شئ من عدم النظم إلى حرم كل على أن يحتل محياه ، وأن يحيط من نواحيه خيفاً بنظرة ترسم في نفسه صورة من هذا الذي عقد يمة العقبة الكبرى مع من بايعه من أهل هذه المدينة لحرب الأسود والأحمر من الناس ، والذي هجر وطنه وفارق أهله واحتمل عدوانهم وأذاهم ثلاث عشرة سنة متتابعة في سبيل توحيد الله توحيداً أساسه النظر في الكون واجتلاء الحقيقة من طريق هذا النظر .

بنار المسجد
وساكن
الرسول

وبركت ناقة النبي عليه السلام على مرئيد سهل وسهيل ابني عمرو ، فابتاعه لبنينه مسجداً له . وأقام أثناء بنائه في دار أبي أيوب خالد بن زيد الأنصاري . وعمل محمد في بناء المسجد يديه ، ودأب المسلمون من المهاجرين والأنصار على مشاركته في بنائه حتى أموه وأقاموا من حوله مساكن الرسول . وما كان بناء المسجد ولا كان بناء المساكن ليُرَّق أحدًا وقد كانت كلها من البساطة بما ينفع وتعاليم محمد . كان المسجد فناءً فسيحاً بنيت جدرانها الأربعة من الآجر والتراب ، وسقف جزء منه بسعف النخل وترك الجزء الآخر مكشوفاً ، وخصصت إحدى نواحيه لايواء الفقراء الذين لم يكونوا يملكون سكناً . ولم يكن المسجد يضاهي ليلاً إلا ساعة صلاة العشاء إذ تودع فيه أنوار من القش أضاءها . وكذلك ظل تسع سنوات متتابعة شئت بعدها مصابيح إلى جذوع النخل التي كان يعتمد سقفه عليها . ولم تكن مساكن النبي أكثر من المسجد ترفاً ، وإن كانت بطبيعتها أكثر منه استنارة .

بنار المسجد

بنى محمد مسجده ومساكنه وأوتى من بيت أبي أيوب إليها . ثم جعل يفكر في هذه الحياة الجديدة التي استفتح والتي نقلته دعوته خطوة جديدة واسعة . فقد ألقي هذه المدينة وبين عشائها من التافرها ما لم تعرف

مكة ، لكنه ألقي قبائلها وبطونها تصبو إلى حياة فيها من السكينة ما يجنبها
الخلاف والحزانات التي مزقتها في الماضي شرمزق ، وما يهيئ لها في المستقبل
طمأنينة تطمع معها أن تكون أوفر من مكة ثروة وأعظم جاهاً . وما كانت
ثروة يثرب ولا كان جاهها أول ما يعني محمداً وإن كان بعض ما يعنيه ؛ إنما كان
همه الأول والآخر هذه الرسالة التي ألقى الله عليه تبليغها والدعوة إليها
والإنذار بها . لقد حاربها أهل مكة من يوم بعثه إلى يوم هجرته أهول الحرب ،
لخال ذلك دون امتلاء كل القلوب بنورها وكل الأنفس إيماناً بها من خوف
أذى قريش وعنتها . والأذى والعنت يحولان بين الإيمان والقلوب التي لما
يدخل الإيمان إليها . فيجب أن يؤمن المسلمون وأن يؤمن غيرهم بأن من اتبع
الهدى ودخل في دين الله بما آمن من أن يصيبه الأذى ، ليزداد المؤمنون إيماناً ،
وليُقبل على الإيمان المتردد والخائف والضعيف . في هذا كان يفكر محمد أول
طمأنينته إلى مسكنه يثرب ، وإلى هذا كانت تتجه سياسته . وفي هذا الاتجاه
يجب أن يترجم لحياته . هو لم يكن يفكر في ملك ولا في مال ولا في تجارة .
إنما كان كل همه توفير الطمأنينة لمن يتبعون رسالته ، وكفالة الحرية لهم في
عقيدتهم ككفالتها لغيرهم في عقيدتهم . يجب أن يكون المسلم واليهودي
والتنصراني سواء في حرية العقيدة ، وفي حرية الرأي وحرية الدعوة إليه .
فالحرية وحدها هي الكفيلة بانتصار الحق وبتقدم العالم نحو السكال في وحدته
العليا . وكل حرب للحرية تمكين للباطل ونشر للجيش الظلام لتقضي على
جذوة النور المضيئة في النفس الانسانية ، والتي تصل بينها وبين الكون كله
من أزلها إلى أبده ، صلة اتساق ومحبة ووحدة ، لاصلة نفور وحرب وفناء .
هذه الوجهة في التفكير هي التي نزل بها الوحي على محمد منذ الهجرة ،
وهي التي جعلته جنوحاً للسلام راغباً عن القتال مقتصداً طول حياته أشد
القصد فيه ، غير لاجئ إليه إلا لضرورة تقتضيه الدفاع عن الحرية ، دفاعاً

كفالة
حرية العقيدة

رغبة محمد
عن القتال

عن الدين وعن العقيدة. ألم يقل له أهل يثرب عن يابوعه في العقبة الثانية حين سمعوا المتجسس عليهم يصيح بقريش يلبها لأمرهم: « والله الذي بعثك بالحق إن شئت لنملىن على أهل منى خذاً بأسافنا ». فكان جوابه: « لم تؤمر بذلك ». ألم تكن أول آية في القتال: « أذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ». ألم تكن الآية التي تلت هذه في أمر القتال قوله تعالى: « وَقَالُوا تِلْكَ هُمُ الَّذِينَ لَا تَكُونُ فِتْنَةً وَيَكُودُ الدِّينُ لِلَّهِ ». تفكير محمد إذا إنما كان متوجهاً لغاية واحدة عليها هي كفالة حرية العقيدة والرأى كفالة في سبيلها وحدها أحل القتال ، ودفاعاً عنها أبيع دفع المعتدى حتى لا يُفْتَنَ أحد عن دينه ، ولا يُظَلَمَ أحد بسبب عقيدته أو رأيه .

بينما كانت هذه وجهة محمد في التفكير في أمر يثرب وما يجب لكفالة الحرية فيها ، كان أهل هذه المدينة ممن استقبلوه يفكر ، وإن كان كل فريق يفكر على نحو يخالف تفكير غيره . فقد كان يثرب يومئذ المسلمون من مهاجرين وأنصار ، وكان بها المشركون من سائر الأوس والخزرج ، وكان بين هؤلاء وأولئك ما علت . ثم كان بها اليهود يقيم منهم بنو قَيْنِقَاعَ داخلها وقيم بنو قَرَيْظَةَ في فَدَّكَ وبنو النَّضِير على مقربة منها وإلى هؤلاء يهود خَيْبَرَ . أما المهاجرون والأنصار فقد ألق الدِّين الجديد بينهم بأوثق رباط ، وإن بقيت في نفس محمد بعض المخاوف أن تتور البغضاء القديمة بينهم يوماً ، مما جعله يفكر في وسيلة للقضاء على كل شبهة من هذا النوع تفكيراً كان له من بعد أثره . وأما المشركون من سائر الأوس والخزرج ، فقد ألقوا أنفسهم بين المسلمين واليهود ضعافاً تهكمتهم الحروب الماضية ، فاتجه بهم للوقعة بين هؤلاء وأولئك . وأما اليهود فبادروا بأدى الرأى إلى حسن استقبال محمد ظناً منهم أن في مقدورهم استبالت اليهم وإدخاله في دينهم ، والاستعانة به على تهويد جزيرة العرب حتى تقف في وجه النصرانية

تفكير
أهل يثرب

التي أجلت اليهود ، شعب الله المختار ، عن فلسطين أرض الميعاد ووطنهم القومى . وانطلق كل على أساس تفكيره يمهّد أسباب النجاح لبولوج غايته .
هنا يبدأ دور جديد من أدوار حياة محمد لم يسبقه اليه أحد من الأنبياء والرسول . هنا يبدأ الدور السياسى الذى أبدى محمد فيه من المهارة والمقدرة والحنكة ما يجعل الانسان يقف دهشاً ، ثم يطأطئ الرأس إجلالاً وإكباراً .
كان أكبر همه أن يصل يثرب موطنه الجديد الى وحدة سياسية ونظامية لم تكن معروفة من قبل فى سائر أنحاء الحجاز ، وإن كانت قد عرفت الى ما قبل ذلك بكثير يبلاد اليمن . فتشاور هو ووزيره أبو بكر وعمر ، فكذلك كان يسمحها . وقد كان أول ما انصرف اليه تفكيره بطبيعة الحال تنظيم صفوف المسلمين وتوكيد وحدتهم ، للقضاء على كل شبهة فى أن ثور العداوة القديمة بينهم . ولتحقيق هذه الغاية دعا المسلمين ليتأخوا فى الله أخوين أخوين . فكان هو وعلى بن أبى طالب أخوين ، وكان عمه حمزة ومولاه زيد أخوين . وكان أبو بكر وخارجة بن زيد أخوين . وكان عمر بن الخطاب وعثمان بن مالك الخزرجى أخوين . وتأخى كذلك كل واحد من المهاجرين الذين كثر عددهم يثرب ، بعد أن تلاحق اليها سائر من كان منهم بمكة فى أعقاب هجرة الرسول إليها ، مع واحد من الأنصار إزاء جعل له الرسول حكم إزاء الدم والنسب سواء . وبهذه المؤاخاة ازدادت وحدة المسلمين توكيداً .

وأظهر الأنصار من كرم الضيافة إزاء إخوانهم المهاجرين ما تقبله هؤلاء أول الأمر مغتبطين . ذلك بأنهم تركوا مكة وتركوا أرواحهم ما يملكون فيها من مال ومتاع ودخلوا المدينة ولا يكاد الكثيرون منهم يجدون قوتهم . ولم يكن منهم على جانب من الثراء والنعمة غير عثمان بن عفان . أما الآخرون فقليل منهم من احتمل من مكة شيئاً ينفعه . وقد ذهب حمزة عم الرسول يوماً يطلب إليه أن يجد له ما يقتات به . وكان عبد الرحمن بن عوف

ونسعد بن الربيع أخوين ، ولم يكن عبد الرحمن يملك يثرب شيئاً . فعرض سعد عليه أن يشاطره ماله . فأبى عبد الرحمن وطلب إليه أن يدلّه على السوق ، وفيها بدأ يبيع الزبد والجن ، واستطاع بمهارته التجارية أن يصل إلى الثروة في زمن قصير ، وأن يمهر إحدى نساء المدينة وأن تكون له قوافل تذهب في التجارة وتجيء . وصنع غير عبد الرحمن من بعض المهاجرين صديقه ، أن كان هؤلاء المكيين من الدراية في شؤون التجارة ما قيل معه عن أحدهم : إنه ليحيل بالتجارة رمل الصحراء ذهباً .

المفتنلون
بالتجارة

أما الذين لم يشتغلوا بالتجارة ، ومن بينهم أبو بكر وعمر وعلي بن أبي طالب وغيرهم ، فقد عملت أسرهم في الزراعة في أراضى الأنصار مزارعة مع مملأكمها . وكان غير هؤلاء وأولئك يلقون من الحياة شدة وبأساء . لكنهم كانوا يأبون أن يعيشوا ككلى على غيرهم ؛ فكانوا يجهدون أنفسهم في العمل أشد الاجهاد ، ويجدون في ذلك من لذة الطمأنينة لأنفسهم ولعقيدتهم ما لم يكونوا يجدون بمكة . على أن جماعة من العرب الذين وفدوا على المدينة وأسلبوا ، كانوا في حال من العوز والمترية ، حتى لم يكن لأحدهم سكن يلجأ إليه . هؤلاء أفرد محمد لهم صُفَّة المسجد — وهي المكان المسقوف منه — يبيتون بها ويأوون إليها ، ولذلك سموا أهل الصُفَّة ، وجعل لهم رزقاً من مال المسلمين من المهاجرين والأنصار الذين آتاهم الله رزقاً حسناً .

المفتنلون
بالزراعة

اطمأن محمد إلى وحدة المسلمين بهذه المؤاخاة . وهي لا ريب حكمة سياسية تدل على سلامة تقدير وبعد نظر ، تدبّر مقدارهما حين تقف على ما كان من محاولة المناقطين الواقعة بين الأوس والخزرج من المسلمين وبين المهاجرين والأنصار لافساد أمرهم . لكن العمل السياسي الجليل حقاً والذي يدل على أعظم الاقتدار ، فذلك ما وصل به محمد إلى تحقيق وحدة يثرب وإلى وضع نظامها السياسي بالاتفاق مع اليهود على أساس متين من الحرية

مودة محمد
واليهود

والتحالف . وقد رأيت اليهود كيف أحسنوا استقباله أملاً في استدراجه إلى دينهم . وقد بادر هو إلى رد تحييتهم بمثلها ، وإلى توثيق صلاته بهم ، فتحدث إلى رؤسائهم وتقرب إليهم كبراً ورم و ربط بينه وبينهم برابطة المودة كأهل كتاب موحدين . وبلغ من ذلك أن كان يصوم يوم صومهم ، وكانت قبلته في الصلاة ما تزال إلى بيت المقدس قبلة أنظارهم ومشابة بني إسرائيل جميعاً . وما كانت الأيام لتزيده باليهود أو لتزيد اليهود به إلا مودة وقرى . كما أن سيرته وعظيم تواضعه وجميل عطفه وحسن وفائه وفيض بره بالفقير والبائس والمحروم وما أورثه ذلك من قوة السلطان على أهل يثرب ، كل ذلك وصل بالأمر بينه وبينهم إلى عقد معاهدة صداقة وتقرير لحرية الاعتقاد وتحالف ؛ هي ، في اعتقادنا ، من الوثائق السياسية الجديرة بالاحجاب على عمر التاريخ . وهذا الدور من حياة الرسول لم يسبقه إليه نبي أو رسول . فقد كان عيسى وكان موسى وكان من سبقهما من الأنبياء يقفون عند الدعوة الدينية يُلغونها للناس من طريق الجدال ، ومن طريق المعجزة ، ثم يتركون لمن بعدهم من الساسة وذوى السلطان أن ينشروا هذه الدعوة بالمقدرة السياسية وبال دفاع عن حرية إيمان الناس بها ، ولو دفاعاً مسلحاً ، فيه الحرب والقتل والقتال . انتشرت المسيحية على يد الحواريين من بعد عيسى ، فظفروا ومن تبعهم يمدُّون ، حتى جاء من الملوك من لان قلبه لهذا الدين فأوراه ونشره . وكذلك كان أمر سائر الأديان في شرق العالم وغربه . فأما محمد فقد اراد الله أن يتم نشر الاسلام وانتصار كلمة الحق على يديه ، وأن يكون الرسول والسياسي والمجاهد والفتاح ، كل ذلك في سبيل الله وفي سبيل كلمة الحق التي بُعث بها . وهو قد كان في ذلك كله عظيماً ، وكان مثل الكمال الانساني على ما يجب أن يكون .

كتب محمد بين المهاجرين والأنصار كتاباً وأعد فيه اليهود وعاهد

وثيقة سياسية
خطيرة

وأقرهم على دينهم وأموالهم واشترط عليهم وشرط لهم . وهذا الكتاب يقرر أن : « المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم أمة واحدة من دون الناس ، وكل طائفة منهم تقدرى عانيتا بالمعروف والقسط بين المؤمنين . وأن المؤمنين لا يتركون مُفْرَحاً بينهم — والمفرح المثل بالدين والعيال — أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل ، وألا يخالف مؤمن مولى مؤمن دونه . وأن المؤمنين المتقين على من بنى منهم أو ابتغى دسيسة — أى طيبة — ظلم أو لثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين ، وأن أيديهم عليه جميعاً ولو كان ولد أحدهم ، ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر ولا ينصر كافرأ على مؤمن ، وأن ذمة الله واحدة يحجر عليهم أذانهم ، وأن المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس . . . وأن من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم ، وأن اليهود ينفقون مع المسلمين ما داموا محاربين ، وأن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم ، ويهود بنى النجار وبنى الحارث وبنى ساعدة وبنى جشم وبنى ثعلبة وبنى الأوس ومواليهم وبطانتهم كبنى عوف سواء ، وأن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم ، وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة وبينهم النصح والصيحة والبر دون الأثم ، واليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين ، وأن يثرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة ، وأن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم ، ولا تجار حرمة إلا باذن أهلها ، ولا تجار قريش ولا من نصرها . وأن بينهم النصر على من دهم يثرب ، وإذا دُحوا إلى صلح يصالحونه ويلبسونه فأنهم يصالحونه ويلبسونه ، وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده فإن مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله » .

هذه هى الوثيقة السياسية التى وضعها محمد منذ ألف وثلاثمائة وخمسين سنة ، والتى تقرر حرية العقيدة وحرية الرأى وحرمة المدينة وحرمة الحياة

فتح جديد
في الحياة
السياسية

وحرمة المال وتحريم الجريمة . وهي فتح جديد في الحياة السياسية والحياة المدنية في عالم يومئذ ؛ هذا العالم الذي كانت تعبت به يد الاستبداد وتعبث فيه يد الظلم فساداً . ولئن لم يشترك في توقيع هذه الوثيقة من اليهود بنو قريظة وبنو النضير وبنو قَيْنُقَاع فانهم مالبثوا بعد قليل أن وقّعوا بينهم وبين النبي صحناً مثلها . وكذلك أصبحت المدينة وما ورامها حرماً لاهلها ، عليهم أن ينضحوا عنها ويدفعوا كل عادية عليها ويتكافلوا فيما بينهم لاحترام ماقررت هذه الوثيقة فيها من الحقوق ومن صور الحرية .

درّاج النسي
من طائفة

طالب محمد نفساً بهذه النتيجة ، وسكن المسلمون الى دينهم وجعلوا يقيمون فرائضه مجتمعين ويقيمونها فرادى لا يخافون أذى ولا يخشون فتنة . إذ ذاك بنى محمد بعائشة بنت أبي بكر ، وكانت في العاشرة أو الحادية عشرة من عمرها . وكانت فتاة رقيقة حلوة القسّات محبة العشرة ، وكانت تخطو دراكاً من الطفولة الى الصبا ، وكانت ذات ولع باللعب والمرح . لكنها كانت نامية نبواً حسناً . ووجدت في محمد أول انتقالها اليه بمسكنها الى جانب مسكن سودة في جوار المسجد أباً بارّاً عظوفاً ، وزوجاً مشفقاً رقيقاً ، لا يأبى عليها أن تعبت وتلهو بالأعيان ، وتسليه بذلك عن دائم تفكيره في العبء العظيم الذي ألقي عليه ، وفي سياسة يثرب التي بدأ بتوجيهها الى خير وجهة .

في هذه الفترة التي سكن فيها المسلمون الى دينهم فرضت الزكاة وفرض الصيام وقامت الحلود ، وتمكنت يثرب شوكة الاسلام . وكان محمد حين قدم المدينة إنما يجتمع اليه الناس للصلاة لحين مواقيتها بغير دعوة ؛ ففسكر في أن يدعو للصلاة بيوق كالبيوق الذي يدعو به اليهود لصلاتهم . لكنه كره البيوق فأمر بالناقوس ، فثُحت ليضرب به للصلاة ، كما تفعل النصارى . على أنه بعد مشورة عمر وطائفة من المسلمين على رواية ، وبأمر الله على لسان الوحي في رواية أخرى ، غدل عن الناقوس أيضاً الى الأذان ، وقال لعبد الله بن زيد بن

تعلية : « قم مع بلال فألقيها عليه — أى صيغة الأذان — فليؤذن بها فانه أئدى صوته منك . وكان لامرأة من بنى التجار منزل إلى جانب المسجد أعلى منه ، فكان بلال يرقاه فيؤذن عليه . وكذلك صار أهل يثرب جميعاً يسمعون منذ الفجر من كل يوم دعوة إلى الاسلام مرتلة ترتيلاً حسناً بصوت رطب جميل يوجهها بلال مع كل ريح إلى كل النواحي ويلقى في أذن الحياة نداه : « الله أكبر الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حتى على الصلاة ، حتى على الفلاح ، الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله ، . وكذلك انقلبت غاواف المسلمين أمناً وأصبحت يثرب مدينة الرسول ، وأصبح غير المسلمين من أهلها يشعرون بقوة المسلمين قوة منبئة من أعماق قلوب عرفت التضحية في نبيل الايمان وذات الأذى بسببه ألواناً ، وهامى ذى اليوم تمصدة ثمرة الصبر وتستمتع من حرية العقيدة بما قرر الاسلام من أن ليس لانسان على انسان سيادة ، ومن أن الدين لله وحده والعبودية له وحده ، والناس أمام وجهه الأكرم سواسية لا يُجْزَوْنَ إلا بأعمالهم وبالنية التي تصدر هذه الأعمال عنها . وانفسح المجال أمام محمد ليعن تعاليمه وليكون بذاته وبصرفاته المثل الأسى لهذه التعاليم ، وليضع بذلك حجر الأساس للحضارة الاسلامية .

« وحجر الأساس هذا هو الاخاء الانسانى إخاء يحصل المرء لا يكمل إيمانه حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه ، وحتى يصل به هذا الاخاء الى غاية البر والرحمة من غير ضعف ولا استكانة . سأل رجل محمداً : أى الاسلام خير؟ فقال : « تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » . وفى أول خطبة ألقاها بالمدينة قال : « من استطاع أن يرق وجهه من النار ولو بشقعة من تمر فليفعل ، ومن لم يجد فبكلمة طيبة فان بها تجزى الحسنة عشر أمثالها » . وفى خطبته الثانية قال : « اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، واتقوه حق تقاه وادعوا الله صالح ما تقولون ، وتحابوا بروح الله بينكم ، إن الله بغضب أن

يُسْكَنَتْ عَهْدُهُ . . بهذا وبمثله كان يحدث أصحابه وكان يخُطِبُ الناس في مسجده ، مستنِداً إلى جذع من جذوع النخل التي يعتمد عليها سقفه ، حتى أمر فُصِّحَ له منبر من ثلاث درجات كان يقوم على درجته الأولى خُطيباً ، وكان يجلس على درجته الثانية .

ولم تكن أقواله وحدها دعامة الدعوة إلى هذا الاخاء الذي جعل منه حجر الزاوية في حضارة الاسلام ، بل كانت أعماله وكان مثله هو هذا الاخاء في أسمى صور كاله . كان رسول الله . لكنه كان يأبى أن يظهر في أى من مظاهر السلطان أو الملك أو الرياسة الزمنية . كان يقول لأصحابه : « لَا تَنْظُرُونِي كَمَا أَطَرَتِ النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ ؛ إِنَّمَا أَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، فَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ » . وخرج على جماعة من أصحابه متوكتلاً على عصا فقاموا له فقال : « لَا تَقُومُوا كَمَا تَقُومُ الْأَعْرَابُ يَعْظُمُ بَعْضُهُمْ بَعْضاً » ، وكان إذا بلغ في مسيره أصحابه جلس منهم حيث انتهى به المجلس . وكان يمازح أصحابه ويخالطهم ويحادثهم ، ويداعب صبيانهم ويُجالسهم في حجره ، ويجيب دعوة الحرّ والعبد والأمة والمسكين ، ويعود المرضى في أقصى المدينة ، ويقبل عذر المعتذر ويبدأ مَنْ لقيه بالسلام ، ويبدأ أصحابه بالمصافحة ، ولا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خُفِّفَ صلاته وسأله عن حاجته ، فإذا فرغ عاد إلى صلاته . وكان أكثر الناس تبساً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه قرآن أو يعظ أو يخُطِبُ . وكان في بيته في مَهْمَةٍ أهله يغتلى ثوبه ويرقعُه ويحلب شاته ويخَصِّفُ لعله ويخدم نفسه ويعقِلُ البعير ويأكل مع الخادم ويقضى حاجة الضعيف والبائس والمسكين . وكان إذا رأى أحداً في حاجة آثره على نفسه وأهله ولو كان بهم خصاصة . وكان لذلك لا يدخر شيئاً ل نفسه ؛ حتى لقد تُوفِّيَ ودرعه مرهونة عند يهودي في قوت غياله . وكان جمّ التواضع ، شديد الوفاء ، حتى لقد وفد للنجاشي وفدٌ فقام يخدمهم ، فقال له أصحابه : يكفيك . فقال : إنهم كانوا لأصحابنا مَكْرِمِينَ وَإِنِّي

أحب أن أكاظمهم . وبلغ من وفائه أنه ما ذكرت خديجة إلا ذكرها أطيب الذكر؛ حتى كانت عائشة تقول : ما غرتُ على امرأة ما غرتُ على خديجة ، لما كنت أسمعه يذكرها . ودخلت عليه امرأة فهش لها وأحسن السؤال عنها ؛ فلما خرجت قال : إنما كانت تأتينا أيام خديجة ، وإن حسن العهد من الإيمان . وبلغ من طيبة نفسه ورقة قلبه أنه كان يدع نبي بناته يداعونه أثناء صلاته . بل لقد صلى بأمامة ابنة بنته زينب يحملها على عاتقه ، فإذا سجد وضعها وإذا قام حملها . ولم يقف بالبر والرحمة اللذين جعلها دعامة الاخاء الذي قامت الحضارة الجديدة على أساسه عند الانسان ، بل عدَّاهما الى الحيوان كذلك . كان يقوم بنفسه فيفتح بابه لمرءة تلتمس عنده ملجأ ، وكان يقوم بنفسه على تمريض ديك مريض ، وكان يسمح لجوارده بكم قيصه . وركبت عائشة بعيراً فيه صعوبة لمجملت تردده ؛ فقال لها : عليك بالرفق . وكذلك شملت رحمة كل ما اتصل بها ، وأظلت كل من كان بحاجة إلى فيه ظلها .

رفق محمد
بالحيوان

وهي لم تكن رحمة ضعف ولا استكانة ، ولم تشبها شائبة من ولا إستعلاء ؛ إنما كانت إخاء في الله بين محمد والذين اتصلوا به جميعاً . ومن ثم يفتقر أساس حضارة الاسلام عن كثير من سائر الحضارات . الاسلام يضع العدل إلى جانب الاخاء . ويرى أن الاخاء لا يكون إخاء إلا به . « فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ » . « وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ » . يجب أن يكون الدافع النفساني وحده والارادة الحرة المطلقة وابتهاء وجه الله دون أى اعتبار آخر ، مصدر الاخاء وما يدعو اليه من بر ورحمة ، ويجب أن يصدر ذلك عن نفس قوية لا تعرف لغير الله إسلاماً ، ولا تضعف ولا تهالك باسم الورع أو التقوى ، ولا يتسرب اليها خوف أو وهن الا عن معصية تجترحها أو إثم تقترفه . ولا تكون النفس قوية إذا كانت في جحيم غيرها ، ولا تكون قوية إذا خضعت لحكم أهوائها وشهواتها

إخاء عدل
ورحمة

قوة محمد على
الحياة

وقد هاجر محمد وأصحابه من مكة حتى لا يكونوا في حكم قريش ولا يُضغف
أذاها نفس أحد منهم . والنفس إنما تخضع لحكم الأهواء والشهوات إذا تحكم
الجسد في الروح وغلبت الشهوة العقل ، وأصبحنا نقيم للحياة الخارجية عنا
سلطانا على حياتنا نحن ، على حين أنا في غنى عنها وأنا أصحاب السلطان عليها .
وكان محمد المثل الأعلى في القوة على الحياة قوة جعلته لا يأبى أن يعطى غيره
كل ما عنده ، حتى قال أحدهم : إن محمداً يعطى عطاء من لا يخشى فاقة . ولكي
لا يكون لشيء بما في الحياة سلطان عليه ، وليكون له هو كل السلطان عليها ،
كان شديد الزهد في مآذنها ، على شدة رغبته في الإحاطة بها وفي معرفة
أسرارها ، وتوقه إلى غاية الحقيقة من أمرها . بلغ من زهده فيها أن كان فراشه
الذي ينام عليه أداما حشوه ليف ، وأنه لم يشجع قط ولم يقطع خبز الشعير
يومين متوالين . وكان السويق طعام أكلته الكبرى ، وكان التمر طعام سائر
يومه . وكان الثريد بما لا يكثر له ولا هله تناوله . ولقد عانى الجوع غير مرة ،
حتى كان يربط على بطنه حجراً يكظم به على صيحات معدته . ذلك كان
معروف أمره في طعامه ، وإن لم يمنعه ذلك عن أن ينال في بعض الأحيان من
أطياب الرزق ، وأن يُعرف عنه حبه زبد الخروف والقرع والعسل والحلوى .
وكان زهده في اللباس كزهده في الطعام : أعطته امرأة يوماً ثوباً كان
بحاجة إليه ، فطلب إليه أحدهم ما يصلح كفنألميت فأعطاه الثوب . وكان معروف
ثيابه القميص والكساء ، وكان من صوف أو قطن أو تيل . على أنه في بعض
الظروف لم يكن يأبى أن يلبس من أقمشة الخين لباساً غنياً يناسب الظرف .
وكان يحتذى حذاء بسيطاً ، ولم يلبس خفا إلا حين أهداه التجاشي
خفين وسراويل .

زهده في
الطعام
واللباس

لم يكن هذا الزهد ولا هذه الرغبة عن الدنيا تقشفاً للتششف ، ولا كانا
من فرائض الدين . فقد جاء في القرآن : « كلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ، وَفِي

الأثر : « اعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً واعمل لآخرتك كأنك تموت غداً » .
 لكن محمداً أراد أن يضرب للناس المثل الأعلى في القوة على الحياة قوة لا يتطرق إليها ضعف ، ولا يستعبد صاحبها متاع أو مال أو سلطان أو أي شيء مما يجعل لغير الله عليه سيادة . والاخاء الذي يستند إلى هذه القوة ويكون له من المظهر ما ضرب محمد له المثل الأعلى فيما رأيت ، إخاء محض بالغ غاية الاخلاص والسمو . إخاء لا تشوبه شائبة ؛ لأن العدل يتضافر فيه مع الرحمة ، ولأن صاحبه لا يرضى أن تحمله عليه إلا إرادته الحرة المطلقة . لكن الاسلام إذ يضع العدل إلى جانب الرحمة يضع العفو إلى جانب العدل ، على أن يكون عفواً عن مقدرة ، ليكون مظهر الرحمة صريحاً صحيحاً ، وليكون القصد منه إلى الإصلاح صادقاً .

هذا الأساس الذي وضعه محمد للحضارة الجديدة التي يقيمها يتلخص خير تلخيص فيها روى عن علي بن أبي طالب أنه سأل رسول الله عن سنته فقال : « المعرفة رأس مالي ، والعقل أصل ديني ، والحب أساسي ، والشوق مركبي ، وذكر الله أنيسى ، والثقة كنزى ، والحزن رفيق ، والعلم سلاحى ، والصبر ردائى ، والرضا غنيمتى ، والفقر نفري ، والزهد حرقي ، واليقين قوتي ، والصدق شفيعى ، والطاعة حصي ، والجهاد خلقي ، وقرّة عيني في الصلاة » .

تركت تعاليم محمد هذه وترك مثله وقدوته في النفوس أعظم الأثر ، حتى لقد أقبل كثيرون على الاسلام ، وزاد المسلمون بالمدينة شوكة وقوة . هنالك بدأ اليهود يفكرون من جديد في موقفهم من محمد وأصحابه . لقد عقدوا معه عهداً ، وكانوا يطعمون في أن يضموه إلى دينهم وفي أن يزدادوا به على النصارى مئة وقوة . وهذا هو أقوى من هؤلاء وأولئك جميعاً ، وهذه كلمته تزداد ثباتاً . بل هذا هو يفكر في أمر قريش وإخراجها إياه وإخراجها المهاجرين

بسم
 عتارف لليهود

من مكة، وفتنتها من استطاعت فتنته من المسلمين عن دينه . أتري اليهود
 يتركون دعوته تنتشر وسلطانة الروحي يمتد ، مكتفين بالأمن في جواربه
 أمناً يزيد تجارتهم سعة وثروتهم ربحاً ؟ لعلمهم كانوا يسيغون هذا لو أنهم
 آمنوا ألا تمتد دعوته إلى اليهود والأ تفسد في عامتهم ، على حين تقتضيهم
 تعاليمهم ألا يعترفوا بنبي من غير بني إسرائيل . لكن حبراً عالماً من كبار
 أحبارهم وعلمائهم هو عبد الله بن سلام لم يلبث أن اتصل بالنبي حتى أسلم
 وأمر أهل بيته فأسلموا معه . وخشى عبد الله أن يقول اليهود فيه ، إذا علموا
 بإسلامه ، غير ما اعتادوا . فطلب إلى النبي أن يسألم عنه ما شأنه ؟ قبل أن
 يعرف أحد منهم إسلامه . قالوا: سيدنا وابن سيدنا وحبرنا وعالمنا ، فلما خرج
 عبد الله إليهم وتيتوا ما صنع ، ودعاهم هو إلى الاسلام ، خافوا عاقبة أمره
 فوقعوا به وأذاعوا عنه قالة السوء في أحياء اليهود كلها ؛ وأجمعوا أمرهم على
 أن يكيدوا لمحمد ويكفروا بنبوته . ولم يكن بأسرع من أن اجتمع إليهم من
 بقى على الشرك من الأوس والخزرج ومن أسلم منها نفاقاً جرياً وراء مغنم
 أو إرضاء لذي حُصبة وبأس .

اسلام
عبد الله
ابن سلام

وهنا بدأت حرب جدل بين محمد واليهود أشد لدأ وأكبر مكراً من
 حرب الجدل التي كانت بينه وبين قريش بمكة . في هذه الحرب الليثرية تعاونت
 الدسيسة والنفاق والعلم بأخبار السابقين من الأنبياء والمرسلين ، أقامت اليهود
 جميعاً صفوفاً متراصة يهاجمون بها محمداً ورسائله وأصحابه المهاجرين والأنصار .
 دسوا من أحبارهم من أظهر لإسلامه ومن استطاع أن يجلس بين المسلمين يظهر
 غاية التقوى ، ثم ما يلبث الحين بعد الحين أن يبدى من الشكوك والريب
 ويلقى على محمد من الأسئلة ما يحسبه يززع في نفس المسلمين عقيدتهم به
 وبإرساله الحق التي يدعو إليها . وانضم إلى اليهود جماعة من الأوس والخزرج
 الذين أسلموا هم أيضاً نفاقاً ليسألوا وليوقعوا بين المسلمين . وبلغ من تعنتهم

حرب الجدل
بين محمد
واليهود

أن اليهود منهم كانوا ينكرون ما في التوراة ، وأنهم جميعاً ، وكلهم يؤمنون بالله سواء منهم بنو اسرائيل والمشركون الذين يتخلصون أصنامهم إلى الله زلفى ، كانوا يسألون محمداً : إذا كان الله قد خلق الخلق فمن خلق الله ؟ وكان محمد يحيمهم بقوله تعالى : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، اللَّهُ الصَّمَدُ ، لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ . » وغلطن المسلمون لأمر خصومهم وعرفوا غاية سعيهم ، ورأوهم يوماً في المسجد يتحدثون بينهم عافضى أصواتهم قد لصق بعضهم ببعض ، فأمر بهم محمد فأخرجوا من المسجد إخراجاً عنيفاً . ولم يلبثهم ذلك عن دسائسهم وسعيهم في الوقعة بين المسلمين . مرّ أحدهم : شاس بن قيس على نفر من الأوس والخزرج في مجلس جمعهم . ففاظله صلاح ذات بينهم وقال في نفسه : قد اجتمع ملائى قيلة بهذه البلاد ؛ ومالنا معهم إذا اجتمع ملؤم بها من قرار . وأمر قى شابا من اليهود كان معهم أن يتبرز فرصة يذكر فيها يوم بُعثت وما كان من ظفر الأوس فيه على الخزرج . وتكلم الغلام ، فذكر القوم ذلك اليوم وتنازعوا وتفاخروا واختصموا وقال بعضهم لبعض : إن شئتم عدنا إلى مثلها . وبلغ محمداً الأمر ، فخرج إليهم فيمن معه من أصحابه فدكرهم بما ألقب الاسلام بين قلوبهم ، وجعلهم إخواناً متحابين ، وما زال بهم حتى بكى القوم وعانق بعضهم بعضاً واستغفروا الله جميعاً .

بلغ الجدل بين محمد واليهود مبلغاً من الشدة يشهد به ما نزل من القرآن فيه . فقد نزل صدر سورة البقرة الى الآية الحادية والثمانين منها ونزل قسم عظيم من سورة النساء ، وكله يذكر هؤلاء الكتابيين وإنكارهم ما في كتابهم ويلعنهم لكفرهم وإنكارهم أشد اللعنة : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ، أَفَكُنْتُمْ أَكْذٰبًا مِّنْ بَعْدِهَا فَسَوَاءٌ لَّكُمْ هَٰذَا أَمْ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا

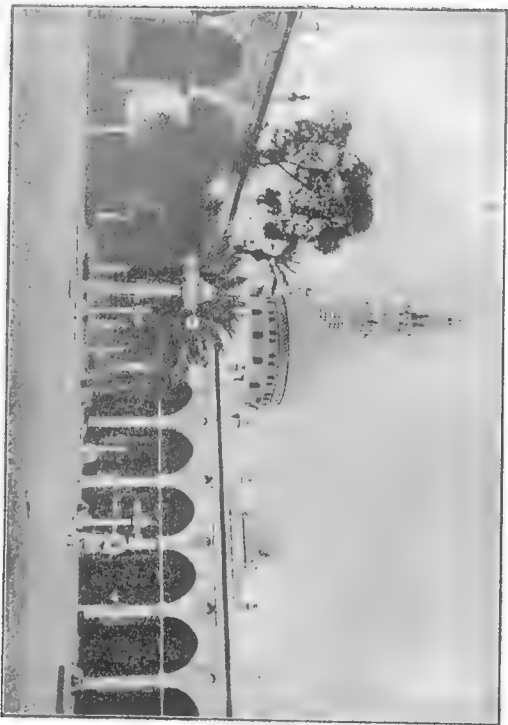
علاوة الوقعة
بين الأوس
والخزرج

يؤمنون . ولَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ، فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ .

وبلغ الجدال بين اليهود والمسلمين حداً كان يصل أحياناً ، برغم ما بينهم من عهد ، الى الاعتداء بالأيدي . وحسبك لتقدير هذا أن تعلم أن أبا بكر ، على ما كان عليه من دماء الخلق وطول الأناة ولين الطبع ، تحدث الى يهودى يدعى فنحاص يدعوهم الى الاسلام ؛ فرد فنحاص بقوله : « والله يا أبا بكر ما بنا الى الله من فقر وإنه إلينا لفقير ، وما نتضرع إليه كما يتضرع إلينا . وإننا عنه أغنياء وما هو عنا بغنى . ولو كان غنياً عنا ما استقرضنا أموالنا كما يزعم صاحبكم ، يهاكم عن الربا ويعطيناه ، ولو كان عنا غنياً ما أعطانا » . وفنحاص يشير هنا الى قوله تعالى : « وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً يُضَاعِفَهُ لَكُمْ » . لكن أبا بكر لم يطق على هذا الجواب صبراً . فغضب وضرب وجه فنحاص ضرباً شديداً ، وقال : والذي نفسى بيده لولا العبد الذى بيننا وبينكم لضربت رأسك يا عدو الله . وشكا فنحاص أمره الى النبی وأنكر ما قاله لأبي بكر فى الله؛ فزل قوله تعالى : « لَقَدْ تَسَمَّعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ، سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْإِنِّيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ، وَتَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ . »

قصة فنحاص

لم يكتف اليهود بالوقية بين المهاجرين والأنصار وبين الأوس والخزرج من هؤلاء ، ولم يكفهم فتنة المسلمين عن دينهم ومحاولة ردّهم الى الشرك دون محاولة تهويدهم ، بل زادوا على ذلك أن حاولوا فتنة محمد نفسه . ذلك أن أحجارهم وأشراخهم وساداتهم ذهبوا إليه وقالوا له : « إنك قد عرفت أمرنا ومزلتنا ، وإننا إن اتبعناك اتبعك اليهود ولم يخالفونا ، وإن بيننا وبين بعض قومنا خصومة فتحكم إليك فتقضى لنا فنبتلك وتؤمن بك » . فزل فيهم قوله تعالى :



المسجد النبوي

وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِن كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ . أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ ؟ وَمَنْ أَحْسَنُ مِّنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ . .

صافق اليهود ذرعاً بمحمد ففكروا في أن يمحروا به وأن يقتنعوه بالجلاد .
عن المدينة كما أجلاه أذى قريش إياه وأصحابه عن مكة . فذكروا له أن من سبقه من الرسل ذهبوا جميعاً إلى بيت المقدس وكان به مقامهم ، وأنه إن يكن رسولا حقا فليجير به أن يصنع صنيعهم وأن يعتبر المدينة وسطاً في هجرته بين مكة ومدينة المسجد الأقصى . لكن محمداً لم يحتج إلى طويل تفكير فيما عرضوا عليه ليعلم أنهم يمحرون به . وأوحى إليه الله يومئذ ، على رأس سبعة عشر شهراً من مقامه بالمدينة ، أن يجعل قبلته إلى المسجد الحرام بيت إبراهيم وإسماعيل ، فزلت الآية : « قَدْ رَزَى قَلْبُكَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلْتُوَلِّ بَيْنَكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا » . فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ . . وأنكر اليهود عليه ما فعل وحاولوا فنته مرة أخرى بقولهم : إنهم يتبعونه إذا هو رجع إلى قبلته ؛ فزل قوله تعالى : « سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ، قُلْ لِّلَّهِ التَّشْرِيقُ وَالتَّغْرِبُ يُنْهَدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ، وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ، وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتُمْ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ، وَإِن كَانَتْ لِكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ . .

صرف القبلة
إلى الكعبة

وفد نصارى
نجران

في هذا الطرف وفد على المدينة وفد من نصارى نجران عدتهم ستون راكبا ، من بينهم من شرف فهم ودرس كتبهم وحسن علمه في دينهم ، فكانت ملوك الروم من أهل النصرانية قد شرفوه ومولوه وأخضعوه وبنوا

له الكتابس وبسطوا عليه الكرامات . ولعل هذا الوفد إنما جاء إلى مدينة التي حين علم بما بينه وبين اليهود من خلاف ، طمعاً في أن يزيد هذا الخلاف شدة حتى يبلغ به العداوة ، فيريح النصرانية المتاخمة في الشام وفي اليمن من دسائس اليهود وعدوان العرب . واجتمعت الأديان الثلاثة الكتابية بمجيء هذا الوفد وبجداله النبي وقيام ملحمة كلامية عنيفة بين اليهودية والمسيحية والاسلام . فأما اليهود فكانوا ينكرون رسالة عيسى ومحمد إنكاراً فيه من العنت ما رأيت ، ويزعمون أن عزيراً ابن الله . وأما النصارى فكانوا يقولون بالتثليث وألوهية عيسى . وأما محمد فكان يدعو إلى توحيد الله ، وإلى الوحدة الروحية وتنظيم العالم من أزل إلى أبدى . كان اليهود والنصارى يسألونه عن يؤمن بهم من الرسل فيقول : « نؤمن بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم » ، ونحن له مسلمون » . وكان ينكر عليهم أشد الإنكار كل ما يلقي أية شبهة على وحدة الله ، ويدكر لهم أنهم حرّفوا الكلم بما في كتبهم عن مواضعه ، وأنهم يذهبون إلى غير ما ذهب إليه النبيون والرسل الذين يُقرّون لهم بالنبوة ، وأن ما جاء به عيسى وموسى ومن سبقهم لا يختلف في شيء عما جاء هو به ؛ لأن ما جاءوا به إنما هو الحقيقة الأزلية الخالدة التي تكشف في جلال وضوحها وعظمة بساطتها لكل من نزه نفسه عن الخضوع لغير الله في عظمة وحدته ، ونظر في الكون على أنه وحدة متصلة نظرة سامية فوق أهواء الساعة ومطامع العاجلة وشهوات المادة ، مجردة عن الخضوع للأعمى لأوهام العامة ولما وجد عليه آباءه وأجداده .

أتى مؤتمر أعظم من هذا المؤتمر الذي شهدت يثرب تلتقي فيه الأديان الثلاثة التي ما تزال حتى اليوم تتجاذب مصابر العالم ، وتلتقي فيه لاسمى فكرة

مؤتمر الأديان
الثلاثة

وأجل غاية؟ لم يكن مؤتمراً اقتصادياً ولا كان مرماه أى غرض من هذه الأغراض المادية التى ينطع طامنا اليوم عبثاً صخرتها؛ إنما كانت غاية روحية تقف من ورائها فى أمر النصرانية واليهودية مطامع السياسة ومآرب أرباب المال وذوى الملك والسلطان، ويقف فيه عهد لغاية روحية إنسانية بحجة يملئ عليه الله فى سبيلها الصيغة التى يُلقي بها إلى اليهود وإلى النصارى وإلى الناس كافة، يقول لهم فيها: «قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نُشرِّكة به شيئاً ولا يتَّخِذَ بعضُنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولَّوا فقولوا أشهدوا بأننا مُسلمون».

ماذا يستطيع اليهود أو يستطيع النصارى أو يستطيع غيرهم أن يقولوا فى هذه الدعوة: ألا يعبُدوا إلا الله ولا يشركوا به شيئاً ولا يتَّخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله؟ فأما الروح المخلصة الصادقة، فأما النفس الانسانية التى كُرِّمت بالعقل والملاطفة فلا تستطيع إلا أن تؤمن بهذا دون غيره، لكن فى الحياة الانسانية إلى الجانب النفسانى جانبها المادى. فيها هذا الضعف الذى يجعلنا نقبل لغيرنا علينا سلطاناً بـ شمن يشتري به أنفسنا وأرواحنا وقلوبنا. فيها هذا الغرور القتال للكرامة والملاطفة ولنور النفس العاقلة. هذا الجانب المادى المصوّر فى المال وفى الجاه وفى كاذب الألقاب والرتب هو الذى جعل أبا حارثة أكثر نصارى نَجْران علماً ومعرفة يُدلى إلى رفيق له باقتناعه بما يقول محمد؛ فلما سأله رفيقه: فما ينحك منه وأنت تعلم هذا؟ كان جوابه: بمنعنى ما صنع بنا هؤلاء القوم، شرفونا ومولونا وأكرمونا وقد أبوا إلا خلافه، فلو فعلت نزعوا منا كل ما ترى.

دعا عهد اليهود والنصارى إلى هذه الدعوة أو يُلاعِن النصارى. فأما اليهود فكان بينه وبينهم عهد المودعة. إذ ذاك تشاور النصارى ثم أعلنوا إليه أنهم رأوا ألا يلاعنوه وأن يتركوه على دينه ويرجعوا على دينهم.

نراجع وفد
النصارى
ورجوعهم

لكنهم رأوا حرص محمد على العدل حرصاً احتذى أصحابه فيه مثاله، فطلبوا إليه أن يبعث معهم رجلاً يحكم بينهم في أشياء اختلفوا عليها من أقوالهم. وبعث محمد معهم أبا عبيدة بن الجراح ليقضى بينهم فيما اختلفوا فيه. وجعل محمد يمكن للحضارة التي وضع حجر الأساس فيها بتعاليمه ومثله؛ وجعل يفكر هو وأصحابه من المهاجرين فيما لم يقضهم التفكير لحظة فيه منذ هجرتهم من مكة: فيما يجب أن يكون موقفهم من قريش وأمرهم معهم. ولقد كان يدفعهم إلى هذا التفكير أكثر من دافع. ففي مكة كانت الكعبة بيت إبراهيم ومكان حجيجهم وحجيج العرب جميعاً. أنزاهم ينقطعون عن هذا الواجب الديني المقدس عندهم اليوم أكثر مما كان مقدساً عندهم في الجاهلية؛ وفيها ما يزال لهم أهل تهوى إليهم نفوسهم وتشفق لبقائهم على الشرك أقتدتهم وقلوبهم. وفيها بقيت أموالهم ومتاعهم وتجارتهم بما منعته قريش منه حين هجرتهم؛ ثم إنهم إذ حضروا المدينة كانت موبوءة بالحق فأصابهم منها عنت شديد، وبلغت منهم حتى جهدوا مرضاً وكانوا يصلون قعوداً، فزاد ذلك في تحسانهم إلى مكة. وهم قد أخرجوا من مكة كارهين، فكانهم خرجوا مغلوبين على أمرهم. وليس في طبع هؤلاء القرشيين أن يصبروا على الضيم أو يدعوا للغلب دون تفكير في الثأر لأنفسهم منه. وإلى جانب هذه الدوافع جميعاً الدافع الطبيعي: دافع الحنين إلى الوطن. الحنين إلى المكان الذي منه نبتنا وفيه نشأنا وإلى أرضه وسهله وجبله ومائه كان أول حديثنا وأول صداقتنا وأول ودنا. هذه البقعة من الأرض نمتنا صغاراً فاليها نمثوانا كباراً. بها تتعلق قلوبنا وعواطفنا وأشدتنا، وعنها نفود بقوتنا وبمالنا ونضحي بمجهودنا وبحياتنا، وفيها نود أن ندفن بعد موتنا لنعود إلى ترابها الذي خرجنا منه. هذا الدافع الطبيعي أذكر في نفس المهاجرين سائر الدوافع وجعلهم لا ينفكرون يفكرون في قريش وفيما يجب أن يكون موقفهم منها. لن يكون هذا الموقف

موقف استسلام أو استخذاء وقد صبروا فيها على الأذى ثلاثة عشر عاماً
سويّاً . والدين الذى احتملوا فيه هذا الأذى والذى هاجروا فى سبيله لا يقر
الضعف ولا اليأس ولا الاستكانة . وإذا كان يمحى الاعتداء وينكره ويقرر
الأخاء ويدعو إليه ، فإنه يفرض الدفاع عن النفس وعن الكرامة وعن حرية
العقيدة وعن الوطن . ولهذا الدفاع أمم محمد مع أهل يثرب يمة العقبة الكبرى .
فكيف يؤذى المهاجرون هذا الفرض عليهم لله ولبيته الحرام ولوطنهم مكة
المحبيب إلى قلوبهم ؟ هذا ما استتجه إليه سياسة محمد والمسلمين معه حتى يتم له
فتح مكة ، وحتى يعلو دين الله وتعلو كلمة الحق فيها .

الفصل الثاني عشر

السرايا والمناشات الأولى

تقصير محمد في أمر قريش - إيفاده السرايا لتخويف قواهم
غزوة عبد الله بن جحش في الشهر الحرام - الاسلام والقتال

استقر للمسلمين المقام بالمدينة بعد أشهر من الهجرة ، فبدأ تخنن المهاجرين
لمكة يزداد وبدوا يفكرون فيمن تركوا وما تركوا بها ، وما أنزلت قريش
بهم من الأذى ، فإذا عسام يصنعون ؟ تنهب الكثرة من المؤمنين إلى أنهم
فكروا وفكر محمد على رأسهم في الانتقام من قريش لأنفسهم وفي مبادأتهم
بالعداوة والحرب . بل إن بعضهم ليذهب إلى أنهم فكروا في هذه الحرب
منذ مقدّمهم إلى المدينة ، وإنما منعهم من إشعال نارها أنهم كانوا ما يزالون في
شغل باعداد مساكنهم وتنظيم وسائل معاشهم . ويستدل على ذلك بأن محمداً
إنما عقد يعة العقبة الكبرى لحرب الأحمر والأسود من الناس . وطبعي
أن تكون قريش أول من يتجه إليهم نظره ونظر أصحابه ، بما فعلت له قريش
بُكرة العقبة ، فخرجت في فرع تسأل الأوس والخزرج عنه .

سياسة المسلمين
بالمدينة

ويؤيد هذا البعض قوله بما وقع بعد ثمانية أشهر من مقام الرسول
والمهاجرين بالمدينة ، إذ بعث محمد عمه حمزة بن عبد المطلب في ثلاثين راكباً
من المهاجرين دون الأنصار إلى شاطئ البحر من ناحية العيص حيث لقي أبا
جحل بن هشام في ثلاثمائة راكب من أهل مكة ، وبأن حمزة كان على أهبة
مقاتلة قريش لولا أن حجز بينهم بجدي بن عمرو الجهني ، وكان موادعا
الفرقتين جميعاً ، فانصرف بعض القوم عن بعض دون قتال ؛ وإذ بعث

السرايا الأولى

محمد مُعَيْدَة بن الحارث في ستين ركباً من المهاجرين دون الإنصار فساروا إلى ماء بالحجاز بوادي رَابِغ ، فلقبهم به جمع من قريش يزيد على مائتين على رأسهم أبو سُفْيَان ، فانسحبوا من غير قتال ، إلا ماروى من أن سعد بن أبي وقاص رمى يومئذ بسهم ، فكان أول سهم رمى به في الاسلام ؛ وإذ بعث سعد بن أبي وقاص في ثمانية من المهاجرين على رواية ، وفي عشرين منهم على رواية أخرى ، فخرجوا إلى أرض الحجاز ثم عادوا أن لم يصيبوا ما أرسلوا فيه .

خروج النبي
بنفسه

ويزيد هذا البعض دليلاً تأييداً بأن النبي خرج بنفسه على رأس اثني عشر شهراً من مقدّمه إلى المدينة ، واستعمل عليها سعد بن عبادة ، وسار إلى غزوة الأيواء حتى بلغ وذان يريد قريشاً وبني ضمرة ؛ فلم يلق قريشاً وحالفته بنو ضمرة ؛ وأنه بعد شهر من ذلك خرج على رأس مائتين من المهاجرين والأنصار إلى بواط ، يريد قافلة يقودها أمية بن خلف عدتها ألفان وخمسمائة بعير ويحميها مائة محارب فلم يدر كمها ، أن اتخذت طريقاً غير طريق القوافل المعبد ؛ وأنه بعد شهرين أو ثلاثة من عودته من بواط من ناحية رَضَوَى استعمل على المدينة أبا سلمة بن عبد الأسد وخرج في أكثر من مائتين من المسلمين حتى نزل العُسَيْرَة من بطن يَنْبُغ فأقام بها جمادى الأولى وليالي من جمادى الثانية من السنة الثانية للهجرة (أكتوبر سنة ٦٢٣) ينتظر مرور قافلة من قريش على رأسها أبو سُفْيَان ففاتته ، وكسب من رحلته هذه أن وادع بني مُدَلِج وحلفاءهم من بني ضمرة ؛ وأنه ماكد يرجع إلى المدينة ليقم بها عشر ليال حتى أغار كُرُز بن جابر الفهري من المتصلين بمكة وقريش على إبل المدينة وأغنامها ، فخرج النبي في طلبه ، واستعمل على المدينة زيد بن حارثة ، وتابع مسيره حتى بلغ واديا يقال له سَفَوَان من ناحية بَدْر وفاته كُرُز فلم يدركه . وهذه هي التي يطلق عليها كتاب السيرة اسم غزوة بدر الأولى .

رأى المؤرخين
في القرون
الأولى

أفلا يقوم هذا كله دليلاً على أن المهاجرين فكروا وفكر محمد على رأسهم في الانتقام من قريش لأنفسهم وفي مبادأتهم بالعداوة والحرب؟ وهو على أقل تقدير - في رأى هؤلاء المؤرخين - يشهد بأنهم قصدوا من غزواتهم المبدئية هذه - والمؤرخون يسمون هذه الرحلات - سرّياتاً وغزوات - إلى غابتين؛ الأولى: الوقوع على قوافل قريش في ذهابها إلى الشام أو عودتها منها حين رحلة الصيف، واحتمال ما يمكن احتماله من الأموال التي تذهب هذه القوافل وتعود بالتجارة فيها. والثانية: أخذ الطريق على قريش في رحلتها إلى الشام بمقدد المواعيد والأحلاف مع القبائل المتصلة ما بين المدينة وشاطئ البحر الأحمر، بما يسهل على المهاجرين مهاجمة هذه القوافل دون أن تلقى في جوار هاته القبائل ما يحميها من محمد وأصحابه، حماية تمنع أخذ المسلمين رجالها ومالها أخذ عزيز مقتدر. وهذه السرايا التي عقد النبي عليه السلام أليتها حمزة ولعبيدة بن الحارث ولسعد بن أبي وقاص، وهذه المحالفات التي عقد بها مع بني ضمرة وبني مذليج وغيرهم، تؤيد الناية الثانية وتشهد بأن أخذ طريق الشام على أهل مكة كان بمحض ما قصد المسلمون إليه.

فأما أنهم بهذه السرايا التي بدأت بعد ستة أشهر من مقامهم بالمدينة، والتي اشترك فيها المهاجرون وحدهم، كانوا يقصدون حرب قريش وغزو قوافلها، فذلك ما يقف الإنسان منه موقف التردد والتفكير. فلم تكن سرّية حمزة لتزيد على ثلاثين رجلاً من المهاجرين، ولم تزد سرّية عبيدة على ستين، وكانت سرّية سعد لا تتجاوز ثمانية نفر على قول، وعشرين على قول آخر. وكان الموكلون بحماية قوافل قريش عادة أضعاف هذه الأعداد. وقد زادتهم قريش عدداً وعدّة منذ أقام محمد بالمدينة وبدأ يحالف القبائل التي بها والقرية منها. ومهما يكن من بأس حمزة وأبي عبيدة وسعد ممن كانوا يرأسون سرايا المهاجرين، فإن عدّة من معهم لم تكن لتشجعهم على الحرب،

رأى
في الغرض
من السرايا

ما جعلهم يعدون من هذه البرايا كلها دون قتال الا ما قيل عن البهم الذي أطلقه سعد .

ثم إن قوافل قريش كان يحمها من أهل مكة من تصلهم بالكثيرين من المهاجرين أو اصبر القربى وصلات الدم ، فلم يكن يسيراً عليهم أن يقتل بعضهم بعضاً ، وأن يتعرض هؤلاء وأولئك لطلب النار ، وأن يعرضوا مكة والمدينة جميعاً لحرب أهلية استطاع المسلمون والوثنيون جميعاً اتقادها بمكة ثلاث عشرة سنة متتابعة من يوم بعث محمد إلى يوم هجرته . والمسلمون كانوا يعلمون أن يمة العقبة كانت يمة دفاعية تعهد فيها الأوس والخزرج بحماية محمد ، ولم يعاهدوه ولا عاهدوا أحداً ممن معه على العدوان ؛ فليس من اليسير مع هذا كله التسليم مع المؤرخين ، الذين لم يسلموا بكتابة تاريخ النبي إلا بعد قرنين من وفاته ، بأن هذه السرايا والرحلات الأولى كان يقصد بها إلى القتال بالفعل . فلا بد لها إذاً من تأويل أقرب إلى العقل وأكثر اتفاقاً مع سياسة المسلمين في هذه الفترة الأولى من مقامهم بالمدينة ، وأدقّ تمسكاً مع سياسة الرسول التي كانت قائمة يومئذ على قواعد التفاهم والاتفاق مع مختلف القبائل ، لكفالة حرية الدعوة الدينية من ناحية ، وكفالة حسن المعاملة والجوار من الناحية الأخرى .

تعرض
تجارة قريش

والراجع عندي أن هذه السرايا الأولى إنما قصد بها إلى إفهام قريش أن مصالحهم تقتضيهم التفاهم مع المسلمين من أمثالهم الذين اضطروا إلى الجلاء عن مكة بسبب ما عانوا من الاضطهاد ، تفاهماً يقي الطرفين ثمرات العدواة والبغضاء ، ويكفل للمسلمين حرية الدعوة إلى الدين ، ولأهل مكة سلامة تجارتهم في طريقها إلى الشام . وقد كانت هذه التجارة التي تبعت بها مكة والطائف جميعاً ، والتي كانت تنجم إلى مكة من بلاد الجنوب ، تجارة واسعة النطاق ، حتى لقد كانت بعض القوافل تسير في ألبي بعر ، حولتها تزيد على خمسين

ألف دينار؛ وكانت صادرات مكة السنوية: على ما قدرها المستشرق سبزيجر،
توازي مائتين وخمسين ألفاً من الدنانير، أى نحو مائة وستين ألف جنيه ذهباً.
فاذا أيقنت قريش تعرض هذه التجارة للخطر آتياً من ناحية أبنائها الذين
هاجروا إلى المدينة، دعاها ذلك إلى التفكير في التفاهم معهم تفاهماً طمّيع
المسلمون في أن يكفل لهم ما كانوا يطعمون فيه من حرّية الدعوة إلى دينهم،
ومن حرية الدخول إلى مكة لأداء فرائض حجّهم. ولم يكن مثل هذا التفاهم
ممكناً ما لم تقدّر قريش قوة المهاجرين من أبنائها على الإيقاع بها، وإيجاد
طريق التجارة في وجهها. وهذا هو ما يفسّر عندي رجوع حمزة ومن معه
من المهاجرين الذين لقوا أبا جهل بن هشام عند ساحل الجزيرة لأوّل ما حجّز
مَجْلَى بن عمرو الجُهَنِيّ بينهما، كما يفسّر كثرة اتجاه المسلمين إلى بلادهم
طريق تجارة مكة في عدد لا يسهل معه تصوّرهم مُقَدِّمين على الحرب. وهذا
كذلك هو الذي يفسّر حرص النبي، بعد ما بدأ من صلّك قريش وعدم
اعتدائها بقوة المهاجرين، على موادعة القبائل المقيمة على طريق هذه التجارة،
والتحالف معها تحالفاً نبيّ خبره إلى قريش لعلها ترعوى وتعود إلى التفكير في
التفاهم والاتفاق.

الأنصار
والنضرة
المحبوس

يدعم هذا الرأي بأقوى سند أن النبي عليه السلام لما خرج إلى بؤاط
وإلى العُشَيْرَة كان من بين الذين صحبوه عدد غير قليل من الأنصار. أهل المدينة.
والأنصار إنما بايعوه ليدفعوا عنه لا لهاجروا معه. وسنرى ذلك صريحاً
حين غزوة بدر الكبرى، إذ يتردد محمد دون القتال حتى يوافق أهل المدينة
عليه. وإذا كان الأنصار لا يرون مخالفة لبيعتهم في أن يعاهد محمد غيرهم من
الناس، فليس معنى هذا أن يخرجوا معه لحرب أهل مكة وليس بين الفريقين
من أسباب الحرب ما يجيزه أخلاق العرب، أو يجيزه نظام صلاتهم بعضهم
بعض. ومهما يكن في هذه الموادعات التي يعقد محمد من تقوية المدينة ومن

إضعاف ما تطلع تجارة قريش فيه من أسباب الجاية ، فشتان ما بين ذلك وبين إعلان الحرب أو السعى إليها . فالقول إذاً بأن حمزة أو عبيدة بن الحارث أو سعد بن أبي وقاص إنما خرجوا لحرب قريش وتسمية سرياتهم غزوات مرجوح عندنا فلا نكاد نُسِيغه . والقول كذلك بأن محمداً إنما خرج إلى الأبواء وبواط والعشيرة غازياً ، فيه تجوُّز كبير ترد عليه الاعتراضات التي قدمنا . ولا يفسر أخيراً مؤرخي محمد به إلا أنهم لم يرجعوا لمحمد إلا في أواخر القرن الثاني للهجرة ، وأنهم كانوا متأثرين بالمغازي التي حدثت بعد ذلك منذ بدر الكبرى ، فاعتبروا بما سبقها من مناقشات يُقصد بها إلى غير الحرب سرايا ومغازي تضاف أيضاً إلى حروب المسلمين أيام النبي .

والظاهر أن كثيرين من المستشرقين قد فطنوا لهذا الاعتراض وإن لم يشيروا بشيء في كتبهم إليه . وإنما يدعونا إلى الظن بفطنتهم له أنهم ، مع جاراتهم مؤرخي المسلمين في قصد المهاجرين ومحمد على رأسهم إلى حرب أهل مكة منذ الساعة الأولى من مقامهم بالمدينة ، قد أشاروا إلى أن هذه السرايا الأولى إنما كان يُقصد بها إلى نهب تجارة القوافل ، وأن النهب كان بعض طابع أهل البادية ، وأن أهل المدينة إنما أغرتهم الغنيمة والسلب باتباع محمد على خلاف عهدهم في العقبة . وهذا كلام مردود . لأن أهل المدينة كأهل مكة لم يكونوا أهل بادية يعيشون على السلب والنهب ، وأنهم أكثر من أهل مكة كان في طبعهم ما في طبع من يعيشون على الزراعة مثلهم من حب الاستقرار ، مما يجعلهم لا يتحركون إلى قتال إلا لدافع قوى . أمّا المهاجرون فكان من حقهم أن يستخلصوا من أيدي قريش ما أخذت من أموالهم ، وإن لم يستعملوا ذلك قبل بدر ، ولا هو كان الدافع للسرايا والغزوات الأولى . ثم إن القتال لم يُشرع في الإسلام ولم يَقم به محمد وأصحابه لهذه الغاية البدوية التي يتوهم المستشرقون ، وإنما شرع وقام به محمد وأصحابه حتى لا يفتنهم غن دينهم أحد ،

طبيعة أهل
المدينة

وحتى يكون لهم من حرية الدعوة له ما يشاءون. وسنرى من بعد تفصيل هذا والدليل عليه . وعندئذ يزداد أماننا وضوحاً. أن محمداً أئمة كان يرى من المعاهدات التى عقد الى تعزيز المدينة ، حتى لا يتطرق إلى قرش فيها مطمع ، فلا يحاولوا إغاثات المسلمين فيها كما حاولوا من قبل لإعادتهم من بلاد الحبشة ؛ وأنه كان لا يأتى فى نفس الوقت أن يعاهد قريشاً على أن تترك حرية الدعوة لدين الله طليقة ، حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله .

أرهاب اليهود

ولعل محمداً رعى من وراء هذه السرايا والرحلات المسلحة الى غرض آخر . لعله رعى الى إرهاب اليهود المقيمين فى المدينة وعلى مقربة منها . فقد رأيت أن هؤلاء اليهود بعد أن طمعوا أول وصول محمد إلى المدينة فى ضيقهم ، وبعد أن وادعوه وعاهدوه على حرية الدعوة للدين ، وعلى إقامة المسلمين شعائره وفرائضه ، لم يلبثوا أن رأوا أمر محمد يستقر ولواء الاسلام يسمو ويرتفع حتى بدأوا يقلبون للنبي ظهر المجن ويعملون على الوقعة به . ولئن قصدوا عن مصارحته العدواة خشية أن تتعرض مصالحهم التجارية للارتباك إذا نشبت بين أهل المدينة حرب أهلية ، أو محافظة على عهد موادعتهم ، فانهم لجئوا الى كل وسيلة للدم بين المسلمين ، ولائحة البغضاء بين المهاجرين والأنصار ، ولا يقاظ الاتحاد الماضية بين الأوس والخزرج بذكر يوم بُعثت وبإعادة ما قيل من الشعر فيه .

مساكن اليهود

وقد فطن المسلمون لدسهم ولبائعتهم فيه ، وبلغوا من ذلك حتى حشروهم فى زمرة المنافقين ، بل اعتبروهم شرراً منهم ، فأخرجوهم من المسجد لإخراجاً عنيفاً وأبوا عليهم أن يجلسوا اليهم أو أن يتحدثوا معهم ، واتمى النبي عليه السلام إلى الاعراض عنهم بعد إذ حاول إقناعهم بالحجة والدليل . وطبيعى أن لو ترك حبلى يهود المدينة هؤلاء على غارهم أن يستفحل أمرهم ، وأن يشيروا الفتنة التى يسعون لاثارتها . وليس يكفى فى عرف الدقة السياسية

التحذير منهم والتنبيه لبيكدهم ؛ بل لابد من إشعارهم أن للمسلمين من القوة ما يمكنهم من إخماد أية فتنة تقوم ، ومن القضاء على أسبابها واجتثاث أصولها . وخير وسيلة لهذا الأشعار إرسال السرايا والقيام بالمناورات الحربية في مختلف الأنحاء ، على ألا تتعرض قوات المسلمين إلى هزيمة تطمع اليهود كما تطمع قريشاً فيهم . وهذه المناورة هي ما وقع ، ووقع من رجال كحمزة سريعين إلى الغضب لا يكتفي لصدهم عن القتال وسباطة موادع يدعو إلى السلم ، مالم تكن المناوشة الحربية ثم الإمساك عن القتال في عزّة وكرامة ، سياسة مرسومة ، وخطة مبيتة يقصد بها إلى درك غايات معينة ، هي ما ذكرنا من تخويف اليهود من ناحية والاتفاق مع قريش من الناحية الأخرى ، على ترك الدعوة للدين وإقامة شعائره حرة مطلقة من غير حاجة إلى حرب أو قتال .

الاسلام
والقتال

وليس معنى هذا أن الاسلام كان يومئذ ينكر القتال دفاعاً عن النفس ودفاعاً عن العقيدة ، ودفعاً لمن يريد فتنة صاحبها عنها . كلا ! بل إن الاسلام ليفرض هذا الدفاع . وإنما معناه أن الاسلام كان يومئذ ، كما هو اليوم ، كما كان دائماً ، ينكر حرب الاعتداء . « وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ » . وإذا كان لدى المهاجرين يومئذ ما يبيع لهم اقتضاه ما حجزت قريش من أموالهم عند هجرتهم ، فإن دفع فتنة المؤمنين عن دينهم كان أكبر عند الله ورسوله ، وكان الغاية الأولى التي تُشرع من أجلها القتال .

سرية عبد الله
ابن جحش

والحجة على ذلك منازل من الآيات في سرية عبد الله بن جحش الأسدي ؛ فقد بعث رسول الله في رجب من تلك السنة الثانية للهجرة ومعه جماعة من المهاجرين ، ودفع اليه كتاباً وأمره ألا ينظر فيه إلا بعد يومين من مسيره ، فيمضي لما أمره ولا يستكره من أصحابه أحداً . وفتح عبد الله الكتاب بعد يومين فاذا فيه : « إذا نظرت في كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشاً وتعلم لنا من أخبارهم » . وعلم

أصحابه بالامر وبأنه لا يستكره أحداً منهم، فضضوا معه جميعاً خلا سعد بن أبي وقاص الزهريّ وتحتة بن عَزْوان اللذين ذهبا يطلبان بعيراً لهما ضل فأمرتهما قريش . وسار عبد الله ومن معه حتى نزلوا نخلة . هناك مرت بهم عير لقريش تحمل تجارة عليها عمر بن الحَضْرَميّ ، وكان يومئذ آخر رجب . وذكر عبد الله بن جَحْش ومن معه من المهاجرين ما صنعت قريش بهم وما حجرت من أموالهم وتشاوروا وقال بعضهم لبعض : « والله لئن تركتم القوم هذه الليلة ليدخلن الحرم فليمتنن منكم به . ولئن قتلتموهن لتقتلنهم في الشهر الحرام » . وترددوا وهابوا الاقدام ، ثم شجعوا أنفسهم وأجمعوا على قتل من قدروا عليه منهم وأخذ ما معهم . ورمى أحدهم عمر بن الحضرمي بسهم فقتله وأسر المسلمون رجلين من قريش .

وأقبل عبد الله بن جحش بالير والأسيرين حتى قدموا المدينة على الرسول . وحجز القوم لمحمد من ممتنهم الخنس . فلما رآهم قال لهم : ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام . ووقف العير والأسيرين وأبى أن يأخذ من ذلك شيئاً . وأسقط يد عبد الله بن جحش وأصحابه وعنفهم إخوانهم من المسلمين بما صنعوا . وانهزت قريش الفرصة فأثارت فائرة الذعابة ونادت في كل مكان : إن محمداً وأصحابه استحلوا الشهر الحرام وسفكوا فيه الدم وأخذوا فيه الأموال وأسروا الرجال . وأجاب المسلمون الذين كانوا بمكة أن إخوانهم في الدين من المهاجرين إلى المدينة إنما أصابوا ما أصابوا في شعبان . ودخلت يهود تريد إشعال نار الفتنة . إذ ذاك نزل قوله تعالى : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ، وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ ، وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ . وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ . وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا » . وسرّى عن المسلمين بنزول القرآن بهذا الأمر

الفتنة أكبر
من القتل

وقبض النبي العير والأسيرين فافندتم ما منه قريش ؛ فقال : « لا تفديكموهما حتى يقدّم صاحبانَا — يعني سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان — فانا نخشاكم عليهما ، فان تقتلوهما تقتل صاحبيكم . » وقدم سعد وعُتْبَة وأفداهما النبي من الأسيرين . فأما أحدهما الحسَن بن كَيْثَان فأسلم وأقام بالمدينة . وأما الآخر فرجع إلى مكة وظل بها حتى مات على دينه ودين آبائه .

جديرٌ بنا أن نقف عند سرية عبد الله بن جحش هذه والآيات الكريمة التي نزلت فيها . فهي في رأينا مفترق طرق في سياسة الاسلام ، وحادث جديد في نوعه يدل على روح قوى في سموه ، إنساني في قوته ، ينتظم نواحي الحياة المادية والمعنوية والروحية كأشد ما يكون النظام قوة ورفعة وتوجهاً إلى السكّال . فالقرآن يحجب المشركين على تساؤلهم عن القتال في الشهر الحرام وإن كان من الكبار ، ويُغفّرهم على أنه كذلك أمر كبير . لكن هناك ما هو أكبر من هذا الأمر . فالصدّ عن سبيل الله والكفر به أكبر من القتال في الشهر الحرام . والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر من القتال في الشهر الحرام والقتل فيه . وقتنة الرجل عن دينه بالوعد والوعيد والاغراء والتعذيب أكبر من القتل في الشهر الحرام وفي غير الشهر الحرام . وقريش والمشركون الذين يتعنون على المسلمين ما قتلوا في الشهر الحرام لن يزالوا يقاتلون المسلمين حتى يردّوهم عن دينهم إن استطاعوا . فإذا كانت قريش وكان المشركون يرتكبون هذه الكبائر جميعاً ، فيصدّون عن سبيل الله ويكفرون به ويخرجون أهل المسجد الحرام منه ويفتنونهم عن دينهم ، فلا جناح على من تقع عليه أوزارهم وكبائرهم هذه إن هو قاتلهم في الشهر الحرام ، وإنما الكبيرة أن يقاتل في الشهر الحرام من لا يجترح من هذه الأوزار وزراً .

الفتنة أكبر من القتل . وحتى بل واجب على من يرى غيره يحاول فتنته عن دينه أو يصدّ عن سبيل الله أن يقاتل في سبيل الله حتى لا يُفْتَنَ وحتى ينصر

القرآن
والقتال

دين الله . هنا يرفع المستشرقون والمبشرون عقائرهم صائحين : أرايتم ! هذا محمد يدعو دينه إلى الحرب وإلى الجهاد في سبيل الله ، أى إلى إكراه الناس بالسيف على اعتناق الاسلام . أليس هذا هو التعصب بعينه ؟ وهذا في حين تنكر المسيحية القتال وتمقت الحرب وتدعو إلى السلام وتنادى بالتسامح وتربط بين الناس برابطة الاخاء في الله وفي السيد المسيح . ولست أريد ، لكى أناقش هؤلاء ، أن أذكر كلمة الانجيل : « ما جِئْتُ لآلِي على الأرض سلاماً بل سيفاً . الخ ، ولا ما تنطوى عليه هذه الكلمة من المعانى ، فالمسلمون يُقرءون دين عيسى كما نزل به القرآن . وإنما أريد بادىء الرأى أن أرد قولهم : إن محمداً دعا دينه إلى القتال لا كراه الناس بالسيف على اعتناق الاسلام . فهذه فرية ينكرها القرآن في قوله تعالى : « لا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَىِّ » . وفي قوله تعالى : « وَمَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ » . وفي كثير غير هاتين الآيتين الكريمتين .

الجهاد في
سبيل الله

والجهاد في سبيل الله معناه الصريح ، على نحو ما ورد في الآيات التي ذكرناها والتي نزلت في سرية عبد الله بن جحش ، قتال الذين يفتنون المسلم عن دينه ويصدون عن سبيل الله . وهذا هو القتال في سبيل حرية الدعوة إلى الله وإلى دينه ، وبعبارة تمشي مع أسلوب عصرنا الحاضر : الدفاع عن الرأى بالوسائل التي يُقاتل بها أصحاب الرأى . فاذا أراد أحد أن يفتن رجلاً عن رأيه بالذخاوة وبالمنطق دون أن يحمله على ترك هذا الرأى بالقوة وبغير القوة من وسائل الرشوة والتمذيب ، لم يكن لأحد أن يدفع هذا الرجل إلا بدحض حجته وتفنيد منطقته . لكنه اذا حاول بالقوة المسلحة أن يصد صاحب رأى عن رأيه فيجب دفع القوة المسلحة بالقوة المسلحة متى استطاع الانسان إليها سبيلا . ذلك بأن كرامة الانسان تتلخص في كلمة واحدة : عقيدته . العقيدة أثمن ، عند من يقدر معنى الانسانية ، من المال ومن الجاه ومن السلطان ومن

الانسان
وعقيدته

الحياة نفسها ، من هذه الحياة المادية التي يشترك الإنسان والحيوان فيها ، يأكلون ويشربون وتنمو أجسامهم وتقوى عضلاتهم . والعقيدة هي هذه الصلة المعنوية بين الإنسان والإنسان ، والصلة الروحية بين المرء وربّه ؛ هي هذا الحظ الذي يمتاز به الإنسان على سائر الحيوان مما في الحياة ، والذي يجعله يجب لأخيه ما يجب لنفسه ، ويؤثر البائس والفقير والمسكين على أهله ولو كان به وبهم خصاصة ، ويتصل بالكون كله ليعمل دائماً كي يبلغ الكون ما قدر الله له من كمال .

إذا ملكت هذه العقيدة إنساناً من الناس لحاول غيره فتنته عنها ، ولم يستطع دفاعاً عن نفسه ، فعل ما فعل المسلمون قبل هجرتهم الى المدينة ، فاحتمل المساء والأذى وصبر على الهوان والضميم ولم يصدّه جوع ولا حرمان أيّاً كان نوعه عن التمسك بعقيدته . وهذا الذي فعل المسلمون الأولون هو الذي فعل المسيحيون الأولون . لكن الصابرين لعقيدتهم ليسوا هم سواد الناس ولا جماعتهم ، وإنما هم الصفوة والمختارون ومن وهبهم الله من قوة الايمان ما يصغر معه كل أذى وكل ضميم ، وما يدرك الرواسي ، وما تقول معه العجل انتقل من مكانك يتقل ، على حد تعبير الانجيل . لكنك اذا استطعت أن تدفع الفتنة بسلاح من يحاول الفتنة وأن تقف في وجه من يصد عن سبيل الله بوسائله ، وجب عليك أن تفعل ، وإلا كنت مزعزع العقيدة ضعيف الايمان . وهذا ما فعل محمد وأصحابه بعد أن استقر لهم الأمر بالمدينة ؛ وهذا ما فعل المسيحيون بعد أن استقر لهم السلطان في رومية وبعد أن لان قلب بعض عواهل رومية لدين المسيح .

يقول المبشرون : لكن روح المسيحية تنكر القتال على إطلاقه . ولست أنف لأبحث صحة هذا القول . لكن تاريخ المسيحية أمامنا شاهد عدل ، وتاريخ الاسلام أمامنا شاهد عدل . فنذ فجر المسيحية إلى يومنا هذا خُضبت

المسيحية
والقتال

أقطار الأرض جميعاً بالدماء باسم السيد المسيح . خضبتها رومية وخضبتها أم
أوربا كلها . والحروب الصليبية إنما أذكى المسيحيون ولم يذك المسليون لهايبا ؛
وظلت الجيوش باسم الصليب تنحدر من أوربا خلال مئات السنين قاصدة
أقطار الشرق الاسلامية ، تقاتل وتحارب وتُهرق الدماء . وفي كل مرة كان
البابوات خلفاء المسيح يباركون هذه الجيوش الزاحفة للاستيلاء على بيت
المقدس وعلى الأماكن النصرانية المقدسة . أفكان هؤلاء البابوات جميعاً
هراطقة وكانت مسيحياتهم زائفة ؟ أم كانوا أذعياء جهالاً لا يعرفون أن المسيحية
تسخر القتال على إطلاقه ؟ أم يقولون : تلك كانت العصور الوسطى عصور
الظلام فلا يحتاج على المسيحية بها ؟ إن يكن ذلك بعض ما قد يقولون ، فإن
هذا القرن العشرين الذى نعيش فيه والذى يسمونه عصر الحضارة الانسانية
العليا ، قد رأى مرأت تلك العصور الوسطى المظلمة ؛ فقد وقف لورد أَلْتْنِي
مثل الخلفاء ، انكلترا وفرنسا وإيطاليا ورومانيا وأمريكا ، يقول فى بيت
المقدس فى سنة ١٩١٨ حين استيلائه عليه أثناء الحرب الكبرى : اليوم
انتهت الحروب الصليبية .

القديسون في
الاسلام
والمسيحية

وإذا كان من بين المسيحيين قديسون أنكروا القتال فى مختلف العصور
وسمّوا بنواتهم الى الذروة من معنى الاخاء الانسانى ، بل من معنى الاخاء
بين عناصر الكون كله ، فمن بين المسلمين كذلك قديسون سمّوا نفوسهم هذا
السموّ واتصلوا بكل الوجود اتصال إخاء ومحبة وإشراق ملائمتهم النفوس
بوحدة الوجود . لكن هؤلاء القديسين ، من النصارى والمسلمين ، وإن صوروا
المثل الأعلى ، فانهم لا يمثلون حياة الانسانية اثناء تطورها الدائم وفى دأب
جهادها الى الكمال ؛ إلى هذا الكمال الذى نحاول تصوّره ثم يقعد بنا العلم ويقعد بنا
الفن ويقعد بنا الخيال دون شىء من الدقة فى إدراكه ، وإن نحن جازنا بتصوره
تمهيداً لما نحاول من جهود فى سبيله . وهذه أربع وخمسون وثلاثمائة وألف

سنة قد انقضت منذ هجرة النبي العربي من مكة إلى يثرب والناس في مختلف
الصور يزدادون في القتال اقتنائاً وفي صنع آلاته الجهنمية المدمرة دقة
وإتقاناً . وما تزال كلمات نذير الحرب والغناء التسليح والتحكيم لا تزيد على أنها
كلمات تقال في أعقاب كل حرب تنهك الأمم ، أو على أنها دعاوات تُلقَى في
جو الحياة من أناس لم يستطيعوا حتى اليوم — ومن يدري فلعلهم لا يستطيعون
يوماً — أن يحققوا منها شيئاً ، وأن يحملوا السلام الصحيح سلام الاخاء والعدل
على السلام المسلح نذير الحرب وطليلة ويلاتها .

الاسلام
دين الفطرة

والاسلام ليس دين وهم وخيال ، ولا هو دين يقف عند دعوة الفرد
وحده الى الكمال . إنما الاسلام دين الفطرة التي فطرَ الناس جميعاً عليها أفراداً
وجماعات ؛ وهو دين الحق والحرية والنظام . ومادامت الحرب في فطرة الناس ،
فتهذيب فكرتها في النفوس وحضرها في أدق الحدود الانسانية هي غاية
ما تحتل فطرة البشر وما يحقق للانسانية اتصال تطورها في سبيل الخير
والكمال . وخير تهذيب لفكرة الحرب ألا تكون الا للدفاع عن النفس
وعن العقيدة وعن حرية الرأي والدعوة اليه ، وأن ترعى فيها الحرمات
الانسانية تمام الرعاية . وهذا ما قرره الاسلام على مرأينا وما سنزى من بعده .
وهذا ما نزل به القرآن ، وضعناه ومنضعه تحت نظر القاريء في الظروف
والمناسبات التي نزل فيها .

الفصل الثالث عشر

غزوة بدر الكبرى

خروج أبي سُفيان إلى الشام — محاولة المسلمين قطع الطريق عليه .
نجاة في الذهاب — انتظارهم إياه في أوبته — علم قريش بتجهيز
المسلمين — خروجهم إلى بدر — نجاة أبي سُفيان بتجارته — تردد
قريش والمسلمين في القتال — زوال التردد — موقف الفريقين
في بدر — حماسة المسلمين وانتصارهم

كانت سرية عبد الله بن جحش مفترق طرق في سياسة الاسلام، أن رمى
فيها واقد بن عبد الله التميمي عمر بن الحضرمي بسهم فقتله، فكان أول دم
أراق المسلمون؛ وأن نزلت فيها الآيات التي قدمنا؛ وأن شرع على إثرها قتال
الذين يفتنون المسلمين عن دينهم ويصدونهم عن سبيل الله. وكانت هذه
السرية مفترق طرق كذلك في سياسة المسلمين إزاء قريش، أن جعلت الفريقين
يتناظران بأساً وقوة، وأن جعلت المسلمين يفكرون تفكيراً جدياً في
استخلاص أموالهم من قريش بغزوم وقتالهم. ذلك بأن قريشاً حاولت إثارة
شبه الجزيرة كلها على محمد وأصحابه أن قتلوا في الشهر الحرام، حتى لقد أيقن محمد
أن لم يبق في مصانعتهم أو في الاتفاق معهم رجاء. وقد خرج أبو سُفيان في
أوائل الخريف من السنة الثانية للهجرة في تجارة كبيرة يقصد الشام، وهي التجارة
التي أراد المسلمون اعتراضها حين خرج النبي عليه السلام إلى العُشيرة. لكنهم
إذ بلغوها كانت قافلة أبي سُفيان قد مرت بها ليومين قبل وصولهم إليها.

تجارة
أبي سُفيان

إذ ذاك اعتزم المسلمون انتظارها في عودتها . ولما تحين محمد انصرافها من الشام بعث طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد ينتظران خبرها ، فسارا حتى نزلا على كنف الجبهي بالجوْراء وأقاما عنده في خباء حتى مَرَّت العير فأسرعا إلى محمد ليُفَضِّلَا إليه بأمرها وما رآيا منها .

على أن محمداً لم ينتظر رسوله إلى الجوْراء وما يأتیان به من خبر العير . فقد تراءى إليه أنها عير عظيمة ، وأن أهل مكة جميعاً اشتروا فيها ، لم يبق منهم رجل ولا بقيت امرأة استطاعت أن تسام بحظ إلا فعلت وفعل ، حتى قوِّم ما فيها بخمسين ألفاً من الدنانير . ولقد خشي إن هو انتظرهما أن تقوته العير في عودتها إلى مكة كما فاتته في ذهابها إلى الشام . لذلك ندَّب المسلمين وقال لهم : هذه عير قريش فاخرجوا إليها لعل الله ينقُّسكموها . وخفَّ بعض الناس وثقل بعض ، وأراد جماعة لم يُسلِّموا أن ينضموا طمعاً في الغنيمة ، فأبى محمد عليهم الانضمام أو يؤمنوا بالله ورسوله .

أما أبو سفيان فكان قد اتصل به خروج محمد لاعتراض قافلته حين رحلتها إلى الشام ، تخاف أن يعترضه المسلمون حين أوبته بعد أن ربح تجارتها ، وجعل ينتظر أخبارهم . وكان الجبهي الذي نزل عليه رسولاً لمحمد بالجوْراء بعض من سأل . ومع أن الجبهي لم يصدِّقه الخبر فقد بلغه من أمر محمد والمهاجرين والأنصار معه مثل ما تراءى إلى محمد من خبره ، تخاف عاقبة أمره أن لم يكن من قريش في حراسة العير إلا ثلاثون أو أربعون رجلاً . عند ذلك استأجر ضَمَنَم بن عمرو النِفَارِي فبعثه مسرعاً إلى مكة ليستنفر قريشاً إلى أموالهم ، ويخبرهم أن محمداً قد عرض لها في أحبابه . ووصل ضَمَنَم من مكة إلى بطن الوادي فقطع أذني بعيره وجذع أنفه وحول رحله ووقف هو عليه وقد شقَّ قبضه من قَبْل ومن دُبُر وجعل يصيح : يا معشر قريش ! اللطيمة اللطيمة ! أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد في أحبابه لا أرى

خروج
المسلمين
إلى بدر

رسوله
أبي سفيان
إلى قريش

أن تذكروها . الْغَوْتُ الْغَوْتُ ! (واللطيمة المال والتجارة) . وما لي بك أبو جهل أن سمعه حتى صاح بالناس من عند الكعبة يستنفرهم . وكان أبو جهل ، على ما بلغ السبعين ، رجلاً خفيفاً حديد الوجه حديد اللسان حديد النظر . ولم تكن قريش بحاجة إلى من يستنفرها ، أن كان لكل منها في هذه العير نصيب .

على أن طائفة من أهل مكة كانت تشعر بما ظلمت قريش المسلمين من أهلها حتى اضطرتهم إلى الهجرة إلى الحبشة ، ثم الهجرة إلى المدينة ، فكانت تتردد بين التغير للزود عن أموالها والقيود رجاء ألا يضيق العير مكروه . وهؤلاء كانوا يذكرون أن قريشاً وكنانة بينهما ثأر في دماء تبادل الفريقان لإراقتها . فإذا هي خفت إلى لقاء محمد لمنع غيرها منه خالفت بني بكر أن تهاجها من خلفها . وكادت هذه الحجة ترجح وتؤيد رأى القائلين بالقيود لولا أن جاء مالك بن جُشم المذنب وكان من أشراف بني كنانة فقال : أنا لكم جار من أن تأتكم كنانة من خلفكم بشيء تكرهونه . إذ ذاك رجحت كفة أبي جهل وطامر الحضرى والدعاة إلى الخروج لدفع محمد والذين منه ؛ ولم يبق لكل قادر على القتال عذر في التخلف أو يرسل مكانه رجلاً . ولم يتخلف من أشراف قريش إلا أبا لهب الذي بعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة أن كان مديناً له في أربعة آلاف درهم وأفلس بها . وكان أمية بن خلف قد أجمع على القيود ، وكان شيخاً جليلاً جسيماً ثقيلاً ، فأثاه بالمسجد عتبة بن أبي معيط وأبو جهل ومع عتبة بحجرة فيها بخور ومع أبي جهل مكحلة ومِرْوَد ، فوضع عتبة المكحلة بين يديه وقال : يا أبا علي استجمر فإنا أنت من النساء ، وقال أبو جهل : اكتمل أبا علي فإنا أنت امرأة . فقال أمية : ابتاعوا لي أفضل بعير في الوادى ؛ وخرج معهم ، فلم يبق بمكة متخلف قادر على القتال .

أما النبي عليه السلام فقد خرج في أصحابه من المدينة ثمان ليال خلون

ثأر قريش
وكنانة

مسيرة جيش
المسلمين

من شهر رمضان للسنة الثانية من الهجرة ، وجعل عمرو بن أم مكتوم فيها على الصلاة بالناس ورذأبا للباة من الرّوحاء واستعمله على المدينة . وكانت أمام المسلمين في مسيرتهم رايتان سوداوان ، وكانت لبلهم سبعين بعيراً جعلوا يعتقبونها ، كل اثنين منهم وكل ثلاثة وكل أربعة يعتقبون بعيراً . وكان حظ محمد في هذا كحظ سائر أصحابه : فكان هو وعلى بن أبي طالب ومزّند بن مرثد الغنوي يعتقبون بعيراً . وكان أبو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف يعتقبون بعيراً . وكانت عِدَّة من خرج مع محمد الى هذه الفزوة خمسة وثلاثمائة رجل ، منهم ثلاثة وثمانون من المهاجرين وواحد وستون من الأوس والباقيون من الخزرج . وانطلق القوم مسرعين من خوف أن يفلت أبو سفيان منهم ، وهم يحاولون حيثما مروا أن يقفوا على أخباره . فلما كانوا بعرق الظبية لقوا رجلا من الأعراب فسأله عن القوم فلم يجدوا عنده خبراً . وانطلقوا حتى أتوا واديا يقال له ذَرَّان زلوا فيه ، وهناك جاءهم الخبر بأن قريشاً قد خرجوا من مكة لينموا عليهم . هنالك تغير وجه الأمر . لم يبق هؤلاء المسلمون مهاجروم والآنصار أمام أبي سفيان وعيره والثلاثين أو الأربعين رجلا معه ، لا يملكون مقاومة محمد وأصحابه ؛ بل هذه مكة خرجت كلها وعلى رأسها أشرافها للدفاع عن تجارتها . فهب المسلمون أدرکوا أبا سفيان وتغلبوا على رجاله وأسروا منهم من أسروا واقتادوا إليه وما عليها ، فلن تلبث قريش أن تدركهم يحفرها حرصها على مالها والدفاع عنه وتوازرها كثرة عديدها وعكدها ، وأن توقع بهم وأن تسترد الغنيمة منهم أو تموت دونها . ولكن اذا عاد محمد من حيث أتى طمعت قريش وطمعت يهود المدينة فيه ، واضطر الى موقف المصانعة واضطر أصحابه الى أن يحتملوا من أذى يهود المدينة مثل ما احتملوا من أذى قريش بمكة . وهيات إن هو وقب هذا الموقف أن تملو كلمة الحق وأن ينصر الله دينه .

خروج قريش
من مكة

استشار الناس وأخبرهم عما بلغه من أمر قريش ؛ فأدلى أبو بكر وعمر
برأيهما ، ثم قام المقداد بن عمرو فقال : يا رسول الله ، امض لما أراك الله ففتح
معك ، والله لا نقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى : إذهب أنت وربك
فقاتل إنا هاهنا قاعدون ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون .
وسكت الناس ، فقال الرسول : أشيروا علي أيها الناس . وكان يريد بكلمته هذه
الأنصار الذين يأمروه على أن يمنحوه مما يمنعون منه أبناءهم ونساءهم
ولم يبايروه على اعتداء خارج مدينتهم . فلما أحس الأنصار بأنه يريدهم ،
وكان سعد بن معاذ صاحب رأيهم ، التفث إلى محمد وقال : لكأنك تريدنا
يا رسول الله . قال : أجل . قال سعد : لقد آمنا بك وصدقتك وشهدنا أن
ما جئت به هو الحق ، وأعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع
والطاعة ، فامض لما أردت فنحن معك . فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت
بنا هذا البحر لخطضته لخطضناه معك وما تخلف منا رجل واحد . وما نكره
أن تلقى بنا عدونا غداً . إنا لصبرٌ في الحرب صدق في اللقاء . لعل الله يريك
مننا ما نقرُّ به عينك . فسر بنا على بركة الله . ولم يكده سعد يتم كلامه حتى
أشرق وجه محمد بالمسرة وبدا عليه كل النشاط وقال : سيروا وأبشروا فإن
الله قد وعدني إحدى الطائفتين ؛ والله لكأنني الآن أنظر إلى مصارع القوم .
وارتحلوا جميعاً ، حتى إذا كانوا على مقربة من بدر انطلق محمد على بعيره حتى
وقف على شيخ من العرب وسأله عن قريش وعن محمد وأصحابه ، ومنه عرف
أن غير قريش منه قريب .

كلمة الأنصار

إذ ذاك عاد إلى قومه فبعث على بن أبي طالب والزبير بن القوام وسعد
ابن أبي وقاص في نفر من أصحابه إلى ماء بدر يلتمسون له الخبر عليه . وعادت
هذه الطليعة ومعها غلامان عرف محمد منهما أن قريشاً وراء الكيثيب الذي
بالعدوة القصوى . ولما أن أجابا : إنهما لا يعرفان عدة قريش ، سألهما محمد :

تطس
الاعراب

كم ينحرون كل يوم ؟ وأجابا : يوماً تسعاً ويوماً عشرة . فاستنبط النبي من ذلك أنهم بين التسعمائة والألف ، وعرف من الغلامين كذلك أن أشرف قريش جميعاً خرجوا لمنعه ؛ فقال لقومه : « هذه مكة قد ألقت إليكم أفلاذَ كبدها » . إذاً فلا بد له ولهم أمام قوم يزيدون عليهم في العدد ثلاثة أضعاف أن يشهدوا عزائمهم وأن يوطنوا على الشدة أقدنتهم ونفوسهم ، وأن ينتظروا موقعة حامية الوطيس لا يكون النصر فيها إلا لمن ملأ الإيمان بالنصر قلبه . وكما عاد على ومن معه بالغلامين وبخبر قريش معهما ، فقد ذهب اثنان من المسلمين حتى نزلا بذرأ فأناخا إلى تل قريب من الماء وأخذوا وعاء لهما يستقيان فيه . وإنهما لعلى الماء إذ سمعا جارية تطالب صاحبها بدين عليها والثانية تجيبها : إنما تأتي العير غداً أو بعد غد ، فأعمل لهم ثم أقضيك الذي لك . وعاد الرجلان فأخبرا محمداً بما سمعا . فأما أبو سفيان فسبق العير ينقطنس الأخبار حذر أن يكون محمد قد سبقه إلى الطريق . فلما ورد الماء وجد عليه مجذبي بن عمرو فسأله : هل قد رأى أحداً ؟ وأجاب مجدى بأنه لم ير إلا راكبين أناخا إلى هذا التل ، وأشار إلى حيث أناخ الرجلان من المسلمين . فأتى أبو سفيان مناخهما فوجد في روث بعيريهما نوى عرفه من علائف يثرب ، فأسرع عائداً إلى أصحابه وعدل بالسير عن الطريق مساحلاً البحر مسرعاً في مسيره ، حتى بعد ما بينه وبين محمد ، ونجما :

انفلت إلى
سفيان ونجما

وأصبح البد والمسلمون في انتظار مروره بهم ، فاذا الأخبار تصلهم أنه فاتهم وأن مقاتلة قريش هم الذين مايزالون على مقربة منهم ، فيلوى في نفوس جماعة منهم ما كان يملؤها من أمل في الغنيمة ، ويجادل بعضهم النبي كي يعودوا إلى المدينة ولا يلقوا القوم الذين جاؤوا من مكة لقتالهم . وفي ذلك نزل قوله تعالى في سورة الأنفال . « وَإِذْ يُمَدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الْقَتَاتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ ، وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ

مُبِحٌ الْحَقُّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعُ ذَايِرَ الْكَافِرِينَ .

وقريش ، هي أيضاً ، ما حاجتها إلى القتال وقد نجت تجارتهم ؟ أليس خيراً لهم أن يهودوا من حيث أتوا ، وأن يتركوا المسلمين يرجعون من رحلتهم بخفي حنين ؟ كذلك فكر أبو سفيان ، وبذلك أرسل إلى قريش يقول لهم : إنكم قد خرجتم لتنعوا غيركم ورجالكم وأموالكم ، فقد نجاها الله فارجعوا . ورأى من قريش رأيه عدد غير قليل . لكن أبا جهل ما لبث أن سمع هذا الكلام حتى صاح : والله لا نرجع حتى نردّ بذراً نفقيم عليه ثلاثاً نحر الجزر ونطم الطعام ونسقي الخمر وتعزف علينا القيان وتسمع بنا العرب وبمسيرنا وجهنا فلا يزالون يهابونا أبداً بعدها . ذلك أن بدرأ كانت موسماً من مواسم العرب ، فانصراف قريش عنها بعد أن نجت تجارتهم قد تفسره العرب ، فيما رأى أبو جهل ، بخوفهم من محمد وأصحابه ، بما يزيد محمداً شوكة ويزيد دعوته انتشاراً وقوة ، وبخاصة بعد الذي كان من سرية عبد الله ابن جحش وقتل الحضرمي وأخذ الأسرى والغنائم من قريش .

وتردد القوم بين اتباع أبي جهل مخافة أن يتهموا بالجن ، وبين الرجوع بعد أن نجت غيرهم ، فلم يرجع إلا بنو زُهرة الذين اتبعوا مشورة الأخنس بن شريق وكان فيهم مطاعا . وابتعت سائر قريش أبا جهل حتى ينزلوا منازل يتهيئون فيه للحرب ثم يتشاورون بعدها . ونزلوا بالعدوة القصوى خلف كتيب من الرمل يحتمون به . أما المسلمون الذين فاتتهم الغنيمة فقد أجمعوا أن يصمدوا للعدو إذا أجمع محاربتهم . لذلك بادروا إلى ماء بدر ، ويسر لهم مطر أرسلته السماء مسيرتهم إليها . فلما جاموا أدنى ماء منها نزل محمد به . وكان الحباب بن المنذر ابن الجصوح عليماً بالمكان . فلما رأى حيث نزل النبي قال : يا رسول الله ، أرايت هذا المنزل أمزلاً أنزلك الله فليس لنا أن نتقدمه ولا تأخر عنه ، أم هو الرأي والحرب والمكيدة ؟ قال محمد : بل هو الرأي والحرب والمكيدة . فقال :

ايكون قتال؟

نزل المسلمين
بدرأ

يارسول الله، فان هذا ليس بمنزل؛ فانهض بالناس حتى تأتي أذن ماء من القوم فنزل ثم نَحَوْرُ ماوراءه من القُلب، ثم نبني عليه حوضاً فتملأه ماء، ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربوا. ولم يلبث محمد أن رأى صواب ما أشار الحُباب به حتى قام ومن معه واتبع رأى صاحبه، معلناً إلى قومه أنه بشرٌ مثلهم وأن الرأي شورى بينهم.، وأنه لا يقطع برأى دونهم، وأنه بحاجة إلى حسن مشورة صاحب المشورة الحسنة منهم.

بنار العريش
في

ولما بنوا الحوض أشار سعد بن مُعَاذ قائلاً: «يا نبي الله، نبني لك عريشاً تكون فيه ونُعِدُّ عندك ركائبك ثم نلقى عدونا؛ فان أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحببنا، وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فلحقت بمن وراءنا من قومنا، فقد تخلف عنك أقوام يابى الله ما نحن بأشد لك حُباً منهم. ولو ظنوا أنك تلقى حرباً ما تخلفوا عنك، يملك الله بهم يناصحوك ويجهادون معك». وأتى محمد على سعد ودعا له بخير، وبنى العريش للنبي حتى إذا لم يكن النصر في جانبه وجانب أصحابه لم يقع في يد عدوه واستطاع البهاق بأصحابه يشرب.

صدق إيمان
المسلمين

هنا موضع لوقفه إعجاب بصدق إيمان المسلمين وعظيم محبتهم لمحمد وإيمانهم برسالته. فهاهم أولاء يعلمون أن قريشاً تفوقهم في العدد وإنما ثلاثة أمثالهم، وهم مع ذلك قد اعتزموا الوقوف في وجهها وقاها. وهاهم أولاء يرون الغنيمة فاتتهم فلم يصح الطمع المادى هو الذى يحفزهم للقتال، وهم مع ذلك يقفون إلى جانب النبي يؤيدونه ويعززونه. وهاهم أولاء تتردد نفوسهم بين الطمع في النصر وخوف الهزيمة، وهم مع ذلك يفكرون في حماية النبي وتوقيته أن يظهر به عبودته ويمتدحون له سبيل الاتصال بمن ترك بالمدينة. فأى موقف أدعى للإعجاب من هذا الموقف، وأبى إيمان يكفل النصر كهذا الإيمان! ونزلت قريش منازل القتال، ثم بعثوا من يقص لهم خبر المسلمين، فجاءهم

بأنهم ثلاثمائة أو يزيدون قليلاً أو ينقصونه ، ولا كمين لهم ولا مورد ؛ ولكنهم مع ذلك قوم ليس لهم منعة ولا ملجأ إلا سيوفهم ، فلا يموت منهم رجل قبل أن يقتل رجلاً مثله . ولما كانت صفوة قريش قد خرجوا في هذا الجيش خشي بعض ذوى الحكمة منهم أن يقتل المسلمون كثرتهم فلا تبقى لمكة مكاتها . لكنهم مع ذلك خافوا حدة أبي جهل ورميه إياهم بالجبن والخوف . على أن ذلك لم يمنع عتبة بن ربيعة من أن يقف بينهم قائلاً : « يا معشر قريش ، إنكم والله ما تصنعون بأن تلقوا محمداً وأصحابه شيئاً . والله لئن أصبتموه لا يزال الرجل ينظر في وجه رجل قتل ابن عمه أو ابن خاله أو رجلاً من عشيرته . فارجعوا واخلوا بين محمد ومناشر العرب . فإن أصابوه فذاك الذي أردتم ، وإن كان غير ذلك لم تعرض منه لما تكرهون » . فلما بلغت أبا جهل مقالة عتبة استشاط غيظاً وبعث إلى عامر بن الحضرمي يقول له : « هذا حليفك يريد أن يرجع بالناس وقد رأيت نارك بعينك ، فقم فانشد مقتل أخيك » . وقام عامر فصرخ : وأعمراه . ولم يبق بعد ذلك من الحرب مفر . وأجمل القتال أن اندفع الأسود بن عبد الأسد المخزومي من بين صفوف قريش إلى صفوف المسلمين يريد أن يهدم الخوض الذي بنوا ، فعاجله حمزة بن عبد المطلب بضربة أطاحت بساقه فنقط إلى ظهره تشخب رجله دماً ، ثم أتبعه حمزة بضربة أخرى قضت عليه دون الخوض . ولا شيء أدهف لظبنا السيوف من منظر الدم . ولا شيء أشد إثارة في الإنسان لمواقف القتال والحرب كمرأى رجل مات بيد العدو وقومه إياه وقوف ينظرون .

حمزة يقتل
ابن عبد الأسد

وما إن سقط الأسود حتى خرج عتبة بن ربيعة بين أخيه شيبه وإبنه الوليد بن عتبة ودعا إلى المبارزة . وخرج إليه فتية من أبناء المدينة . فلما عرفهم قال لهم : ما لنا بكم من حاجة ، إنما يزيد قومنا . ونادى منادهم : يا محمد ، أخرج إلينا أكفأنا من قومنا . وخرج إليهم حمزة بن عبد المطلب وعلى بن

أبي طالب وعبيدة بن الحارث . ولم يُهل حمزة شَيْبَةً ولا أمّ هانئ على الوليد
أن قتلاهما ، ثم أعانا عبيدة وقد ثبت له عُسْبَةٌ . فلما رأت قريش من ذلك
ما رأت تراخف الناس والتقى الجمعان صبيحة الجمعة لسبعة عشر يوماً خلت
من شهر رمضان ، ومحمد على رأس المسلمين يعدل صفوفهم . فلما رأى كثرة
قريش وقلة رجاله وضعف عدّتهم إلى جانب عدّة المشركين عاد إلى العريش
ومعه أبو بكر ، وهو أشد ما يكون خوفاً من مصير ذلك اليوم ؛ وأشد ما يكون إشفافاً
بما يصير إليه أمر الاسلام إذا لم يتم للمسلمين النصر ، واستقبل محمد القبلة واتجه
بكل نفسه إلى ربه وجعل ينشد ما وعده ويهتف به أن يتم له النصر . وبالغ
في التوبة والدعاء والابتهال وجعل يقول : اللهم هذه قريش قد أتت بحيلاتها
تحاول أن تكذب رسولاك ، اللهم فنصرك الذي وعدتني ؛ اللهم إن هلك
هذه العصابة اليوم لا تُعبد . وما زال يهتف بربه ما ذا يديه مستقبل القبلة
حتى سقط رداؤه ؛ وجعل أبو بكر من ورائه يردّ على منكيه رداًه ومُهمب
به : يا بني الله ، بعض مناشدتك ربك فإن الله منجز لك ما وعدك . لكن محمداً
ظل فيما هو فيه أشد ما يكون توجهاً لله وأشد ما يكون تضرعاً وخشية
واستعانة بربه على هذا الموقف الذي لم يتوقع المسلمون ولم يتخذوا له عدته ،
حتى خفق خفقة من نغاس رأى خلالها نصر الله ، وإتبه بعدها مستبشراً ،
وخرج إلى الناس يحرضهم ويقول لهم : والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم
اليوم رجل فيقتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر إلا أدخله الله الجنة .

القاء الجمين

دعا محمد
وابتهاله

وسرت من نفسه القوية ، أمدّها الله من لدنه بما سماها فوق كل قوة ، إلى
نفوس هؤلاء المؤمنين برسائله ، قوة ضاعفت عزهم ، وجعلت كل رجل منهم
يعدل رجلين بل يعدل عشرة رجال . ويسير عليك أن تقدّر هذا إذا ذكرت
ما لا زدياد القوة المعنوية من أثر في النفس متى توافرت أسباب ازدياد هذه
القوة المعنوية فيها . فدافع الوطنية يريدها . وهذا الجندي الذي يقف مدافعاً

القوة المعنوية

عن وطنه المهدّد بالخطر وبحسب محب الوطن إحساساً صادقاً ، تضاعف قوّة المعنوية بمقدار حبه لوطنه وإيمانه به ، وبمقدار تخوّفه من الخطر الذي يهدّد العدو الوطن به . ولهذا تغرس الأمم في نفوس أبنائها منذ نعومة أظفارهم حب الوطن والاستهانة بالتضحية في سبيله . والایمان بالحق وبالعدل وبالحرية وبالمعاني الانسانية السامية يزيد القوة المعنوية في النفس بما يضاعف القوة المادية فيها . والذين يذكرون ما قام به الحلفاء في الحرب الكبرى من دعوة واسعة النطاق ضد الألمان أساسها أنهم يدافعون عن قضية الحرية والحق ، ويحاربون في ألمانيا الجندية المسلّحة ويمهدون لمهد سلام ونور ، يدركون ما كانت تضاعف هذه الدعوة من قوة في نفوس جنود الحلفاء بمقدار ما كانت تحيطهم به من عطف أكثر أمم العالم . وما الوطنية وما قضية السلام إلى جانب ما كان محمد يدعو إليه إلى اتصال الانسان بالوجود كله اتصالاً يتندج به فيه ويصبح معه قوة من قوى البكون الموجهة له سبيل الخير والنعمة والكمال . نعم ! ما الوطنية وما قضية السلام إلى جانب الوقوف في جانب الله ودفع الذين يفتنون المؤمنين عنه ، والذين يصدّون عن سبيله ، والذين يزلون بالانسان إلى حرك الوتنية والاشراك إذا كانت النفس يزيد بها حب الوطن قوة بمقدار ما في الوطن كله من قوة ، ويزيدها حب السلام للانسانية قوة بمقدار ما في الانسانية كلها من قوة ، فما أكثر ما يزيد بها الايمان بالوجود كله وبخالف الوجود كله من قوة ! ! لأنه ليجعلها قديرة على أن تُسيّر الجبال وتحرك البوالم وتهمين بسلطانها المعنوي على كل من كان أقل منها في هذا الأمر إيماناً . وهذا السلطان المعنوي يزيد في قوتها المادية أضعافاً مضاعفة . فاذا لم يصل هذا السلطان المعنوي إلى غاية كماله بسبب ما كان بين المسلمين من خلاف قبل الموقعة ، لم تبلغ القوة المادية كل ما تطمح الى بلوغه ؛ وإن هي زادت يفعل هذا الايمان الذي ازداد قوة بتخريض محمد أصحابه فوضّهم بذلك عن قلة عددهم

تخريض محمد
المؤمنين

وعدتهم . وفي حال النبي وأصحابه هذه نزلت الآية : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ
 الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ
 يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ .
 الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ، فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ
 يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ
 مَعَ الصَّابِرِينَ » .

ازداد المسلمون قوة بتحريض محمد إمامهم ووقوفه بينهم ودفعهم لمقاتلة
 العدو والصيحة بهم إِنْ الْجَنَّةُ إِنْ أَحْسَنَ الْبَلَاءِ مِنْهُمْ وَمَنْ غَسَّ يَدَهُ فِي الْعَدُوِّ
 حَاسِرًا . ووجه المسلمون أكبر همهم إلى سادات قريش وزعمائها يريدون
 استصالحهم ، جزاء وفاؤاً لما عذبوهم بمكة ، ولما صدوهم عن المسجد الحرام وعن
 سبيل الله . رأى بلالٌ أُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ وابنه ورأى بعض المسلمين الذين عرفوه
 بمكة حوله ، وكان أُمَيَّة هو الذي عذب بلالاً إذ كان يخرج به إلى رَمَضَاءَ مَكَّةَ
 فَيُضْجِعُهُ عَلَى ظَهْرِهِ وَيَأْمُرُ بِالصَّخْرَةِ الْعَظِيمَةِ تُقْرَضَعُ عَلَى صَدْرِهِ لِيَفْتَنَهُ عَنِ
 الْإِسْلَامِ فيقول بلال : أَحَدٌ أَحَدٌ . رأى بلال أُمَيَّةَ فَصَاحَ بِهِ : أُمَيَّةُ رَأْسُ
 الْكُفْرِ ، لَا نَجُوتُ إِنْ نَجَا . وحاول بعض المسلمين من حول أُمَيَّة أن يحولوا
 دون قتله وأن يأخذوه أسيراً ، فصرخ بلال بأعلى صوته في الناس : يَا أَنْصَارَ
 اللَّهِ ، رَأْسُ الْكُفْرِ أُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ لَا نَجُوتُ إِنْ نَجَا . واجتمع الناس ولم
 ينصرف بلال حتى قتل أُمَيَّة . وقتل معاذ بن عمرو بن الجموح أبا جهل بن
 هشام . وغاض حمة وعلى وأبطال المسلمين وطيس المعركة وقد نسي كل منهم
 نفسه ونسى قلة أصحابه وكثرة عدوه ، قاتل النقع وامتلاً الجوب بالغباب وجملت
 هام قريش تطير من أجسادها ، والمسلمون يزدادون بإيمانهم قوة ويصبحون
 مهللين : أَحَدٌ أَحَدٌ ، وقد انهارت أمامهم حجب الزمان والمكان وأمدهم الله
 بالملائكة يبشرونهم ويزيدونهم ثباتاً وإيماناً ، حتى لكان الواحد منهم إذ يرفع

بلال
 يقتل أُمَيَّةَ
 بن خلف

محمد
وسط المعركة

سيفه ويهوى به على عنق عدوه إنما تحرك قوة الله يده . ووقف محمد وسط هذه المعركة ، يتمشى خلالها ملك الموت يَقْطُرُ رِقَبَةَ الْكَفَرِ ، فأخذ حَفَنَةً مِنَ الْحَصْبَاءِ فَاسْتَقْبَلَ بِهَا قَرِيشاً وَقَالَ : شَاهَتِ الْوُجُوهُ ! ثُمَّ نَفَحَهُمْ بِهَا وَأَمْرَاصُهَا بِهِ قَتَالٌ : شَدُّوا ، وَشَدَّ الْمُسْلِمُونَ وَمَا يَزَالُونَ أَقْلَ مِنْ قَرِيشٍ عِلْدًا . لَكِنْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ امْتَلَأَتْ بِنَفْحَةٍ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ فَفَسِه ، فَلَمْ يَكُنْ هُوَ الَّذِي يَقْتُلُ الْعَدُوَّ وَلَا كَانَ هُوَ الَّذِي يَأْسِرُ مِنْ يَأْسِرُ لَوْلَا هَذِهِ النَّفْحَةُ الَّتِي ضَاعَفَتْ قُوَّتَهُ الْمَعْنَوِيَّةَ بِمَا ضَاعَفَ قُوَّتَهُ الْمَادِيَّةَ . وَفِي ذَلِكَ نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْتُمْ مَعَكُمْ فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا ، سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ؛ فَأَضْرِبُوا قُوَّتِي الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ » . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ » ، وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى . وَلَمَّا آتَسَ الرَّسُولُ أَنْ اللَّهَ أَنْجَزَهُ وَعَدَهُ وَآمَنَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ النَّصْرَ عَادَ إِلَى الْعَرِيشِ . وَفَرَّتْ قَرِيشٌ فَطَارَدَهُمُ الْمُسْلِمُونَ يَأْسِرُونَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ يُقْتَلْ وَلَمْ يُسَاعَفْ حَسَنَ فِرَارِهِ بِالنَّجَاةِ .

هذه غزوة بدر التي استقر بها الأمر للمسلمين من بعد في بلاد العرب جميعاً ، والتي كانت مقدمة وحدة شبه الجزيرة في ظلال الإسلام ، ومقدمة الامبراطورية الإسلامية المترامية الأطراف ، والتي أقرت في العالم حضارة ما تزال ولن تزال ذات أثر عميق في حياته . ولقد تعجب إذ تعلم أن محمداً ، على ما كان من تحريضه أصحابه وما كان يرجو من استئصال عدو الله وعدوه ، قد طلب إلى المسلمين منذ اللحظة الأولى من المعركة ألا يقتلوا بني هاشم وألا يقتلوا بعض رجال من سادات قريش ، مع أنهم اشتركوا في قتال المسلمين ، ومع أنهم كانوا سيقتلون من المسلمين من يستطيعون قتله . ولا تحسب أنه في ذلك أراد أن يجاني أهله أو أحداً ممن يمسكون له بصلة القرى ، فنفس محمد أسمى من أن تأخر بمثل هذا ، وإنما ذكر لبني هاشم منعهم إياه مدى ثلاثة عشر

المسلمون
لا يقتلون
من أحسنوا
إلى المسلمين

عاماً من يوم بعثه إلى يوم هجرته ، حتى كان عمه العباس معه ليلة بيعة العقبة . وذكر لغير بني هاشم من قريش من قاموا وهم على الكفر يطالبون بنقض الصحيفة التي اضطرت به قريش أن يلزم هو وأصحابه الشعب أن قطعت قريش بهم كل صلة وكل علاقة . فهذا المعروف الذي تقدم به هؤلاء وأولئك قد اعتبره محمد حسنة يُجزى من قدمها بمثلاً بل يُجزى بعشر أمثالها ، ولذلك كان شفيحاً لهؤلاء وأولئك عند المسلمين ساعة القتال ، وإن أبي بعض هؤلاء القرشيين أن يستظلوا بهذا الغفو على نحو ما فعل أبو البختري أحد الذين قاموا في نقض الصحيفة ، فقد أبي وقُتل .

وَلَى أَهْل مَكَّةِ الْأَدْبَارُ كَاسِفًا بِالْهَمِّ مُشْعَبًا مِنَ الذِّلِّ أَبْصَارُهُمْ ، مَا يَكَادُ أَحَدُهُمْ يَلْتَقِي نَظْرَهُ بِنَظَرِ صَاحِبِهِ حَتَّى يَوَارِي وَجْهَهُ خِجَلًا مِنْ سُوءِ مَا حَلَّ بِهِمْ جَمِيعًا . أَمَّا الْمُسْلِمُونَ فَأَقَامُوا يَبْدِرَ إِلَى آخِرِ النَّهَارِ ، ثُمَّ جَعَلُوا الَّذِينَ قَتَلُوا مِنْ قُرَيْشٍ لُخْفَرٍ وَرَأَوْا لَهُمْ قَلْبِيًّا فَدَفَنُوهُمْ فِيهِ . وَقَضَى مُحَمَّدٌ وَأَصْحَابُهُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ فِي الْمِيدَانِ فِي شُغْلٍ أَهْلُ التَّلَبُّ بِمَجْمَعِ الْغَنِيمَةِ وَالسَّهْرِ عَلَى الْأَسْرَى . وَإِذْ جَنَّ اللَّيْلُ جَعَلَ مُحَمَّدٌ يَفْكُرُ فِي نَصْرِ اللَّهِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى قَلَّةٍ عِدَدِهِمْ ، وَخِذْلَانِهِ الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ قُوَّةٍ إِلَّا إِيْمَانٌ عَصْدٌ تَعْتَزُّ بِهِ كَثَرَتُهُمْ . جَعَلَ يَفْكُرُ فِي هَذَا حَتَّى سَمِعَهُ أَصْحَابُهُ جَوْفَ اللَّيْلِ وَهُوَ يَقُولُ : « يَا أَهْلَ الْقَلْبِيبِ . يَا عُتْبَةَ بْنَ رِيعَةَ . يَا شَيْبَةَ بْنَ رِيعَةَ . يَا أُمِيَّةَ بْنَ خَلْفٍ ، وَيَا أَبَا جَهْلَ بْنَ هِشَامٍ ؛ وَاسْتَمَرَّ يَذْكُرُ مِنَ الْقَلْبِيبِ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ يَا أَهْلَ الْقَلْبِيبِ هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَكُمْ رَبُّكُمْ حَقًّا ؟ فَإِنِّي وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي رَبِّي حَقًّا » . قَالَ الْمُسْلِمُونَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَتَأْتَدِي قَوْمًا جَافِقُوا ؟ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « مَا أَتَمُّ بِأَسْمَعٍ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ وَلَكِنْهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَجِيبُونِي » . وَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ فِي وَجْهِ أَبِي حَذِيفَةَ بْنِ عُتْبَةَ فَأَلْفَاهُ كَثِيرًا قَدْ تَغَيَّرَ لَوْنُهُ ؛ فَقَالَ لَهُ : لِمَلِكٍ يَا أَبَا حَذِيفَةَ قَدْ دَخَلَكَ مِنْ شَأْنِ أَيْكَ شَيْءٌ ؟ قَالَ أَبُو حَذِيفَةَ : « لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ . مَا شَكَكْتُ فِي أَبِي وَلَا فِي مَضْرَعِهِ ،

ولكني كنت أعرف من أي رأياً وحلماً وفضلاً فكنت أرجو أن يهديه ذلك للإسلام ، فلما رأيت ما أصابه وذكرت ما كان عليه من الكفر بعد الذي كنت أرجو له أحزنتني أمره . فطمأنه رسول الله ودعا له بخير .

ولما أصبح الصبح وآن للمسلمين أن يرتحلوا قافلين إلى المدينة بدوا يتساءلون في الغنيمة لمن تكون ؟ قال الذين جمعوها : نحن جمعناها فهي لنا . وقال الذين كانوا يطاردون العدو حتى ساعة هزيمته : نحن والله أحق بها ، فلولنا لما أصبتموها . وقال الذين كانوا يحرسون محمداً بحفاة أن يرتد إليه العدو : ما أتم ولا هم أحق بها منا ، وكان لنا أن نقتل العدو ونأخذ المتاع حين لم يكن دونه من يمنعه ، ولكننا خفنا على رسول الله كرهة العدو فقمنا دونه . فأمر محمد الناس أن يردوا كل ما في أيديهم من الغنائم ، وأمر بها أن تحمل حتى يرى فيها رأيه أو يقضى الله فيها بقضائه .

اختلاف
المسلمين على
الغنم

وبعث محمد إلى المدينة عبد الله بن رَوَاحَةَ وزيد بن حارثة بشيرين يُلقِيَانِ إلى أهلها بما فتح الله على المسلمين من النصر . وقام هو وأصحابه قافلين إلى المدينة ومعه الأسرى وما أصاب من المشركين من غنيمة جعل عليها عبد الله ابن كعب . وسار القوم ، حتى إذا تخطوا مضيق الصَّفْرَاءِ نزل محمد على كتيب فقسم هناك النَّفْلَ الذي أفاء الله على المسلمين ، بين المسلمين على سواء . يقول بعض المؤرخين : إنه قسمه بينهم بعد إذ أخذ منه الخمس ، لقوله تعالى : «وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعَانِ ، وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » . ويذهب الآكثرون من كتّاب السيرة ، والمتقدمون منهم خاصة ، إلى أن هذه الآية نزلت بعد بدر وبعد قسم فيها ، وأن محمداً جعل القسمة بين المسلمين على سواء ، وأنه جعل للفرس مثل ما للفرس ، وجعل للورثة حصة من استشهد بيدر ، وجعل حصة

قسمه بينهم
على سواء .

لمن تخلف بالمدينة فلم يشهد بدرًا ما كان قائمًا فيها بعمل المسلمين، ومن خرضهم حين الخروج إلى بدر وتخلف هو لعنر: قبله الرسول. وكذلك قسم النبي بالقسط. فليس المقاتل وحده هو الذي اشترك في الحرب والنصر، بل اشترك في الحرب والنصر كل من كان لعمله في الفوز حظ أيًا كان هذا العمل؛ وسواء أكان في ميدان القتال أم كان بعيداً عنه.

وفيما المسلمون في طريقهم إلى مكة قتل من الأسرى رجلاً؛ أحدهما النضر بن الحارث والآخر عُقبة بن أبي معيط. ولم يكن محمد ولا كان أصحابه إلى هاته اللحظة قد وضعوا للأسرى نظاماً يكون على مقتضاه قتلهم أو اقتداؤهم أو استرقاقهم. لكن النضر وعقبة كانا على المسلمين أيام مقامهم بمكة شراً مستطيراً، وكانا لا ينفكان يوصلان لم من الأذى كل ما يستطيعان. قتل النضر حين عرض الأسرى على النبي عليه السلام عند بلوغهم الأثيل. فقد نظر إلى النضر نظرة ارتعد لها الأسير وقال لرجل إلى جنبه: محمد والله قاتلي، لقد نظر إلى بعينين فهما الموت. قال الذي إلى جنبه: ما هذا والله منك إلا رعب. وقال النضر لمصعب بن عمير وكان أقرب من هناك به رحماً: كُلم صاحبك أن يجعلني كرجل من أصحابه، فهو والله قاتلي إن لم تفعل. فكان جواب مصعب: إنك كنت تقول في كتاب الله وفي نبيه كذا وكذا، وكنت تعذب أصحابه. قال النضر: لو أسرتك قريش ما قتلتك أبداً وأنا حي. قال مصعب: والله إنى لا أراك صادقاً، ثم إنى لست مثلك فقد قطع الإسلام اليهود. وكان النضر أسير المقداد وكان يطمع أن ينال في اقتداء أهله إياه مالا كثيراً. فلما رأى الحديث حول قتله صاح: النضر أسيرى. قال النبي عليه السلام: لضرب عنقه، واللهم اغنِ المقداد من فضلك. فقتله علي بن أبي طالب ضرباً بالسيف.

ولما كانوا من طريقهم بعرق الظبية أمر النبي بقتل عُقبة بن أبي معيط

قتل أسيرين

فصاح عقبة : فَرَنْ للصية يا محمد ؟ قال : النار . وقتله على بن أبي طالب أو قتله
عاصم بن ثابت ، على اختلاف في الرواية .

أنباء النصر
بالمدينة

وقبل أن يصل النبي والمسلمون المدينة يوم وصلها رسولاه زيد بن
حارثة وعبد الله بن رَوَاحَة ودخل كل واحد من ناحية منها ؛ فجعل عبد الله
ينادى على راحلته يبشر الأنصار بنصر رسول الله وأصحابه ويدكر لهم من
قَتَلَ من المشركين . وجعل زيد بن حارثة يصنع صنيعه وهو يمتط القصى
ناقَة النبي . وسُرَّ المسلمون واجتمعوا وخرج من كان منهم في داره وانطلقوا
يهللون لهذا النصر العظيم . أمّا الذين بقوا على الشرك ، وأمّا اليهود فقد كُتِبُوا
لهذا النبأ وحاولوا أن يُقنعوا أنفسهم وأن يقنعوا الذين أقاموا في المدينة من
المسلمين بعدم صحته ، فصاحوا : إن محمداً قتل وأصحابه هزموا وهذه ناقته نعرها
جميعاً ، ولو أنه انتصر لبقيت عنده ، وإنما يقول زيد ما يقول هذياناً من الفزع
والرعب . لكن المسلمين ما لبثوا أن تثبتوا من الرسولين ، وأن اطمأنوا إلى
صحة الخبر حتى زاد بهم السرور لولا حادث طرأ خفف من سرورهم .
ذلك الحادث هو موت رُقِيَّة بنت النبي ، وكان تركها عند ذهابه إلى بدر مريضة
وترك معها زوجها عثمان بن عفان يمرضها . ولما أيقن المشركون والمنافقون
بنصر محمد أسقط في أيديهم ورأوا موقفهم من المسلمين قد أصبح موقف
هوان ومذلة ، حتى قال أحد زعماء اليهود : بطن الأرض اليوم خير من ظهرها
بعد أن أصيب أشرف الناس وساداتهم وملوك العرب وأهل الحرم والأمن .
ودخل المسلمون المدينة قبل أن يدخلها الأسارى يوم . فلما جرى بهم
ورجعت سَوْدَة بنت زَمْعَة زوج النبي من مناة ابني عفراء وكانت بها ، رأت
أبا يزيد سَهْل بن عمرو أحد الأنسرى مجموعة يدها إلى عنقه بحبل ، فلم تملك
نفسها أن توجه إليه الكلام قائلة : أيّ أبا يزيد ! أسلتم أنفسكم وأعطيتم بأيديكم .
ألا مثم كراماً ! فناداها محمد من البيت : يا سَوْدَة ! أعلى الله عز وجل وعلى

اليهود
والمشركون
بالمدينة

أسرى بدر

رسوله تحرّضين ١ . فأجاب : يا رسول الله ! والله الذي بعثك بالحق ما ملكك
نفس حين رأيت ما رأيت أن قلت ما قلت . وقرق محمد الأسارى بين أصحابه
وقال لهم : استوصوا بهم خيراً . وطلق من بعد ذلك يفكر فيما يصنع بهم .
أفقتلهم أم يأخذ منهم الفداء ١٩ . إن منهم لاشداء في الحرب أقوياء في النضال ،
ومن امتلأت بالحق والضعفة نفوسهم بعد الذي كان من هزيمتهم يبدد
وما لحقهم من عار الأسر ، فإن هو قبل الفداء كانوا عليه حرباً وألباً ، وإن
هو قتلهم أثار في نفوس أهلهم من قريش ما ربما هدا لو أنهم اقتدوهم .
وعرض الأمر على المسلمين يستشيرهم ويترك لهم الخيار . وكان المسلمون
قد أنسوا من الأسرى طمعاً في الحياة واستعداداً لفدية عظيمة . فقال هؤلاء : لو
بعثنا إلى أبي بكر فانه أوصل قريش لأرحامنا وأكثرهم رحمة وعطفاً . ولا نعلم
أحدًا آخر عند محمد منه . وبعثوا إلى أبي بكر فقالوا له : يا أبا بكر إن فينا الآباء
والإخوان والعمومة وبنى العم وأبعدنا قريب . كلّم صاحبك بمنّ علينا أو
يفادنا ، فوعدهم خيراً . وخافوا أن يفسد ابن الخطاب عليهم أمرهم فأرسلوا إليه
لجاءهم فقالوا له مثل قولهم لأبي بكر ، فنظر إليهم شراً . وذهب وزيراً محمد إليه
لجعل أبو بكر يُلينه ويثبّته ويقول : يا رسول الله ، بأبي أنت وأُمّي ، قومك
فيهم الآباء والأبناء والعمومة وبنو النعم والإخوان ، وأبعدهم منك قريب .
فأمّن عليهم منّ الله عليك أو فادهم يستبقيهم الله بك من النار ، فتأخذ منهم
ما أخذت قوة للمسلمين ، ففعل الله أن يقبل بقلوبهم . وسكت محمد فلم يجبه ، فقام
فتنحى . وجاء عمر لجلس مجلسه . وقال : يا رسول الله ، هم أعداء الله كذبوك
وقاتلوك وأخرجوك ، لضرب رقابهم ، هم زوس الكفر وأئمة الضلالة
يؤسّطهم الله بهم الإسلام ويُدليّ بهم أهل الشرك ، ولم يجب محمد . فعاد أبو بكر
إلى مقعده الأول وجعل يتلف ويستعطف ويذكر القرابة والرحم ويرجو
لهؤلاء الأسرى الهدى إن هم أبقِيَ على حياتهم ، وعاد عمر مثال العدل الصارم

مقالة أبي بكر
وعمر في
الأسرى

لا تأخذه فيه هواة ولا رحمة . ولما فرغ أبو بكر وعمر من كلامهما قام محمد
فدخل قُبَيْتَهُ فَكَشَتْ فِيهَا سَاعَةً ثُمَّ خَرَجَ وَالنَّاسُ يَخْوَضُونَ فِي شَأْنِهِمْ ، يَقِفُ
بَعْضُهُمْ فِي صَفِّ أَبِي بَكْرٍ ، وَيَقِفُ آخَرُونَ فِي صَفِّ عُمَرَ . فَشَاوَرَهُمْ فِيهَا يَصْنَعُ ،
وَضَرَبَ لَمْ يَفِ فِي أَبِي بَكْرٍ وَفِي عُمَرَ مِثْلًا . فَأَمَّا أَبُو بَكْرٍ فَثَلَاثَةَ كُتَلٍ مِثَالُ يَنْزِلِ
بِرِضَاءِ اللَّهِ وَعَفْوِهِ عَنْ عِبَادِهِ ، وَمِثْلُهُ فِي الْأَنْبِيَاءِ كُتْلُ إِبْرَاهِيمَ ، كَانَ أَلَيْنَ عَلَى
قَوْمِهِ مِنَ الْعَمَلِ . قَدَّمَهُ قَوْمُهُ إِلَى النَّارِ وَطَرَحُوهُ فِيهَا فَا زَادَ عَلَى أَنْ قَالَ :
« أَفْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ » ، وَأَنْ قَالَ : « قَتَنَ
تَبَعِي فَأَلَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَأَنَّاكَ خَفُورٌ رَحِيمٌ » ، وَمِثْلُهُ فِي الْأَنْبِيَاءِ كُتْلُ
عِيسَى إِذْ يَقُولُ : « إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَأَنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تُغْفِرْ لَهُمْ فَأَنَّاكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ » . وَمِثْلُ عَمْرِو بْنِ الْمَلَأَكَةِ كُتْلُ جَبْرِيلَ يَنْزِلُ بِالسَّخَطِ مِنَ اللَّهِ وَالنَّقْمَةِ
عَلَى أَعْدَاءِ اللَّهِ ، وَمِثْلُهُ فِي الْأَنْبِيَاءِ كُتْلُ نُوحٍ إِذْ يَقُولُ : « رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى
الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » ، وَكُتْلُ مُوسَى إِذْ يَقُولُ : « رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَيَّ
أُمُوحِيهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ » . ثُمَّ قَالَ :
وَأَنْ بَكْمَ عَيْلَةٍ فَلَا يَفُوتُنْكُمْ رَجُلٌ مِنْ هَؤُلَاءِ إِلَّا بِفِدَاءٍ أَوْ ضَرْبَةٍ عَنُقٍ .
وَتَشَاوَرُوا الْقَوْمَ فِيهَا بَيْنَهُمْ . وَكَانَ مِنْ بَيْنِ الْأَسْرَى شَاعِرٌ هُوَ أَبُو عَزَّةَ عَمْرُو
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَيْرِ الْجُمَحِيِّ رَأَى خِلَافَ الْقَوْمِ وَاسْتَعْجَلَ النِّجَاةَ فَقَالَ : لِي
خَمْسَ بَنَاتٍ لَيْسَ لِي مِنْ شَيْءٍ فَتَصَدَّقْ بِي عَلَيْهِنَ يَا مُحَمَّدُ ، وَإِنِّي لِمُعْطِيكَ مَوْثِقًا لَا
أَقَاتُكَ وَلَا أَكْثَرَ عَلَيْكَ أَبَدًا . فَأَمَّنَّهُ النَّبِيُّ وَأَرْسَلَهُ مِنْ غَيْرِ فِدَاءٍ ، وَكَانَ هُوَ
وَحْدَهُ الْأَسِيرُ الَّذِي ظَفَرَ بِهَذَا الْأَمَانِ . عَلَى أَنَّهُ مَا لَبِثَ أَنْ نَكَتَ بَعْدَهُ وَأَنْ
عَادَ فَمَقَاتَلَ بَعْدَ عَامٍ فِي أَحَدِ قُأَسْرٍ وَقُتِلَ . وَظَلَّ الْمُسْلِمُونَ فِي تَشَاوَرِهِمْ زَمَانًا
أَتَتْهُمَا بِمَدَّةٍ إِلَى قَبُولِ الْفِدَاءِ . وَفِي قَبُولِهِمْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ مِنَ الْأَنْفَالِ :
« مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يَشْتَرِيَ فِي الْأَرْضِ ، تَرِيدُونَ
عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يَرِيدُ الْآخِرَةَ ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » .

جدال
المشرقين

يقف غير واحد من المستشرقين عند أسرى بدر هؤلاء وعند مقتل
النضر وعقبة ويتسألون : أليس في ذلك ما يدل على ظمأ هذا الدين الجديد
للم ظمأ لولاه لما قُتِل الرجلان ، ولكان أكرم للمسلمين بعد أن كسبوا
الموقعة أن يردوا الأسرى وأن يكتفوا بالشئ الذي غنموا ؟ . وذلك تساؤل
الذي يريد أن يشير في النفوس عوامل لإشفاق لم يكن له يومئذ موضع ،
ليكون له بعد ألف سنة من هذه الغزوة وما تلاها من غزوات وسيلة للنيل
من الدين ومن صاحب الدين . على أن هذا التساؤل ما يلبث أن ينهار ويتداعى
إذا نحن وازنا مقتل النضر وعقبة بما يجرى اليوم وما سيجرى دائماً مادامت
الحضارة الغربية ، التي تتشعق بوشاح المسيحية ، متحركة في الأرض . فهل تراه
يوازي شيئاً إلى جنب ما وقع باسم قمع الثورات في بلاد يحكمها الاستعمار على
كره من أهلها وبالرغم منهم ؟ وهل تراه يوازي شيئاً إلى جانب ما وقع من
مجازر الحرب الكبرى ؟ ثم هل هو يوازي شيئاً مما حدث أثناء الثورة الفرنسية
الكبرى وأثناء الثورات المختلفة التي وقعت وتقع في أمم أوروبا المختلفة ؟ .

الثورة على
الوثنية

وليس ريب في أن الأمر بين محمد وأصحابه كان ثورة قوية من محمد
بمنه الله ليقوم بها في وجه الوثنية والمشركين من عباده ، ثورة قامت أول
أمرها بمكة واحتمل محمد وأصحابه من أجلها ألوان العذاب ثلاثة عشر عاماً
سويّاً . ثم انتقل المسلمون إلى المدينة وحشدوا جموعهم وقواتهم بها ، وما
تزال مبادئ الثورة قائمة على أشدها في نفوسهم وفي نفوس قريش جميعاً .
وانتقل المسلمين إلى المدينة وموادعتهم اليهود من أهلها وما قاموا به من
مناوشات سبقت بديراً ، وغزوة بدر هذه — ذلك كله كان سياسة الثورة ولم
يكن مبادئها . كان السياسة التي قرر القيام بهذه الثورة وأصحابها أن يتبعوا
لاقرار أسس المبادئ التي جاء الرسول بها . وسياسة الثورة شيء ومبادئها شيء .
آخر . والخطة التي تتبع قد تختلف تمام الاختلاف عن الغاية المقصودة من

هذه الخطوة . وإذا كان الاسلام يقصد إلى إعلان الأخوة في الأرض كبداً ،
 فيجب أن يسلك لذلك سبيله وإن اقتضى ذلك من العنف والشدة ما لا مفر منه .
 وهذا الذي صنع المسلمون بأسرى بدر آية في الرحمة وفي الحسن
 إلى جانب ما يقع في الثورات التي يتغنى أهلها بمبادئ العدل والرحمة ، وهو
 لا شيء إلى جانب المجازر الكثيرة التي قامت باسم المسيحية من مثل مجزرة
 سان بارتيلي . هذه المجزرة التي تعتبر سبة في تاريخ المسيحية لا شيء من مثلها
 قط في تاريخ الاسلام . هذه المجزرة التي دُبرّت ليل وقام فيها الكاثوليك
 بذبح البروتستانت في باريس وفي فرنسا غداً وغيلاً في أحط صور الغدر
 وأبشع صور الغيلة . فاذا قتل المسلمون اثنين من أسرى بدر الحسين لأنهم
 كانوا قساة على المسلمين مدى الأعوام الثلاثة عشر التي احتمل المسلمون فيها
 صنوف الأذى بمكة ، فقد كان في ذلك من مزيد الرحمة ومن اعتبار الفائدة
 الباجلة ما نزلت منه الآية : « مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُفْضَلَ
 فِي الْأَرْضِ تَرْيَدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » .

مجزرة
سان بارتيلي

بينما كان المسلمون في فرحهم بنصر الله وما أفاء عليهم من المنافع كان
 الحِيسْمَان بن عبد الله الخزاعي يبحث الطريق إلى مكة ، حتى كان أول من
 دخلها وأخبر أهلها بهزيمة قريش ومصائبها في كبرائها وأشرافها وسادتها . وقد
 ذهلت مكة أول الأمر فلم تصدق الخبر . وكيف لا تفعل وهي تسمع أخبار
 هزيمتها ومقتل السادة والأشراف منها ! لكن الحِيسْمَان لم يكن يهذي وكان
 يؤكد ما يقول وهو أشد من قريش جزعاً لما أصابهم . فلما استوفقوا من
 روايته خرواً وصعيقين ، حتى لقد حمّ أبو لهب ومات بعد سبعة أيام . وتشاورت
 قريش ما تصنع ، فأجمعت على ألا تنوح على قتلاها مخافة أن يبلغ محمد
 وأصحابه فيشتتوا بهم ، وألا تبعث في أسراها حتى لا يارب عليها محمد

الذير إلى مكة

موت
أبي لهب

وأصحابه ويغفلوا في الغداة . وانقضى زمن وقريش صابرة على محنتها حتى
استنحت فرصة اقتدائها أسراها . إذ ذاك قدم ميكركز بن حصص في فداء سهيل
ابن عمرو . وكانما عز على عمر بن الخطاب أن يقتبدي وينجو من غير أن
يصيبه مكروه ، فقال : يا رسول الله ، دعني أنزع كلبتي سهيل بن عمرو ويدفع
لسانه فلا يقوم عليك خطيباً في موطن أبداً . فكان جواب النبي هذا الجواب
البالغ غاية السمو : لا أمثل به فيمثل الله بي وإن كنت نبياً .

اقتداء
الأسرى

اقتداء العاصي
ابن الربيع
واسلامه

وبعثت زينب ابنة النبي تقتبدي زوجها العاصي بن الربيع ، وكان فيما
بعثت قلادة لها كانت خديجة أدخلتها بها على أبي العاصي حين بنى عليها ؛ فلما
رأها النبي رقى لها رقة شديدة فقال : إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوا
عليها ماله فافعلوا . ثم إنه اتفق فيما بينه وبين أبي العاصي على أن يفارق زينب
وقد فرق الاسلام بينهما وبينها . وبعث محمد زيد بن حارثة وصاحباً معه فجاءا
بها إلى المدينة . على أن أبا العاصي ما لبث بعد مدة لإساره أن خرج إلى الشام
في مال لقريش : حتى إذا كان على مقربة من المدينة لقيته سرية لمحمد فأصابوا
ما معه ، فانهحروا تحت الليل إلى أن دخل على زينب واستجارها فأجارته . وردَّ
المسلمون على الرجل ماله فانطلق به آمناً إلى مكة . فلما ردَّه لأصحابه من قريش
قال : يا معشر قريش ! هل بقي لأحد منكم عندي مال لم يأخذه ؟ قالوا لا !
جزاك الله خيراً فقد وجدناك وفيّاً كريماً . قال : فاني أشهد أن لا إله إلا الله
وأن محمداً عبده ورسوله . والله ما منعتني من الاسلام عنده إلا مخافة أن
تظنوا أنني إنما أردت أن آكل أموالكم ، فلما أذاها الله إليكم وفرغت منها
أسلمت . وعاد إلى المدينة وردَّ عليه النبي زينب . واستمرت قريش تفتدي
أسراها ، وكان الفداء يومئذ أربعة آلاف درهم للرجل إلى ألف إلّا من لا شيء
عنده فقد منَّ عليه محمد بحريته .

بكا قريش
تلاهما

لم يهون ذلك على قريش مصابها ، ولا هو دعاها إلى أن تهادن محمداً

أو أن تنسى هزيمتها؛ بل ناحت من بعد ذلك نساء قريش على قتلاها شهراً كاملاً،
 فجزن شعر ربوسهن، وكان يؤتى براحلة الرجل أو بفرسه فينحَن حولها. ولم
 يخالفهن في هذا إلا هند بنت عتبة زوج أبي سفيان. ولقد مشى نساء منهن يوماً
 إليها قتلن: ألا تبكين على أهلك وأخيك وعمك وأهل بيتك؟ فقالت: أنا أبكيهم
 فيبلغ محمداً وأصحابه فيشمتوا بنا ويشمت بنا نساء بني الخزرج! لا والله حتى
 أثار من محمد وأصحابه! والدهن على حرام حتى نفرو بمحمداً. والله لو أعلم أن
 الحزن يذهب من قلبي لبكيت؛ ولكن لا يذهب إلا أن أرى ثأري بعيني
 من قَتلة الأحبة. ومكثت لا تقرب الدهن ولا تقرب فراش أبي سفيان
 وتحرض الناس حتى كانت واقعة أحد. أمّا أبو سفيان فنذر بعد بدر ألا
 يمس رأسه ماء من جنابة حتى يغزو محمداً.

مند وأبو
سفيان

الفصل الرابع عشر

بين بدر وأحد

المسلمون واليهود — غزوة بنى قينقاع — جلاء اليهود عن المدينة —
 قريش تتحرك — غزوة السويق — القبائل تتحرك فتفر —
 هزيمة صفوان بن مية

أمر بدر
 بالمدينة
 (يناير سنة
 ٦٢٤ م)

تركت بدر بمكة من عنيق الأثر ما رأيت، تركت الحرص على الثأر من
 محمد والمسلمين يوم تهاى فرصة الثأر. لكن أثرها بالمدينة كان أوضح وأكثر
 اتصالاً بحياة محمد والمسلمين معه، فقد شعر اليهود والمشركون والمنافقون بعد بدر
 بمزيد قوة المسلمين؛ ورأوا هذا الرجل الأجنبي الذى وفد عليهم من أقل من
 عامين فاراً مهاجراً من مكة يزداد سلطاناً وبأساً، ويكاد يكون صاحب الكلمة
 فى أهل المدينة جميعاً لافى أصحابه وحدهم. وكان اليهود، على ما رأيت، قد بدأ
 تدميرهم من قبل بدر وبدأت مناوشاتهم المسلمين، حتى لكان ما بين الفريقين
 من عهد المودعة هو الذى حال فى أكثر من ظرف دون الانفجار. لذلك
 ما كاد المسلمون يعودون من بدر معترزين بالنصر حتى جعلت طوائف المدينة
 الأخرى تتغامر وتأنم، وحتى بدأت تُفترى بهم وترسل الأشعار فى التحريض
 عليهم. بذلك انتقل ميدان الثورة من مكة إلى المدينة، وانتقل من الدين إلى
 السياسة. فلم تبق دعوة محمد إلى الله هى وحدها التى تُحارب، ولكن سلطانه
 ونفوذه وأمره وكتبته هو الذى كان موضع الرهبة والخوف، ومنبج الاتهام به
 والتفكير فى اغتياله. ولم يكن محمد لتخفى عليه من ذلك كله خافية؛ بل كان
 يقف على أخباره جميعاً ويتصل بعلمه كل ما يدبر ضده. وجعلت النفوس من

اليهود يأمرون

جانبى المسلمين واليهود تمتلئ بالغل والضغينة شيئاً فشيئاً ، رويداً رويداً ، وجعل هؤلاء وأولئك يترقب كل بصاحبه الدوائر .

وكان المسلمون إلى حين نصرهم الله يسدرون يحشون مواطنهم من أهل المدينة ؛ فلا تبلغ منهم الجرأة إلى الاعتداء على من يعتدى على مسلم منهم . فلما عادوا منتصرين أخذ سالم بن عُمَيْر نفسه بالقضاء على أبى عَفْكَ أحد بنى عمرو بن عوف ؛ لأنه كان يرسل الأشعار يطعن بها على محمد وعلى المسلمين ، ويحرض بها قومه على الخروج عليهم ؛ وظل كذلك بعد بدر يُغري بهم الناس . فذهب إليه سالم في ليلة صائفة كان أبو عَفْكَ نائماً فيها بفناء داره ، فوضع سالم السيف على كبده حتى خَشَّ في الفراش . وكانت عصماء بنت مروان من بنى أمية بن زيد تعيب الاسلام وتؤذى النبي وتحرض عليه ؛ وظلت كذلك إلى ما بعد بدر . فجاءها يوماً عُمَيْر بن عَوْف في جوف الليل حتى دخل عليها بيتها وحوّلها نحر من ولدها نيام ومنهم من ثرضه ؛ وكان عمير ضعيف البصر ، فجثتها بيده فوجد الصبي ترضه ، فتجاه عنها ، ثم وضع سيفه في صدرها حتى أنقذه من ظهرها . ورجع عمير من عند النبي بعد أن أخبره الخبر ، فوجد بنينا في جماعة يدفنونها ؛ فأقبلوا عليه فقالوا : يا عمير أنت قتلتها ؟ قال : « نعم : أَفَكَيْدُونِي جميعاً ثم لا تُنظرون . فوالذى نفسى بيده لو قلتُ بأجمعكم ما قالت لضربكم بسيفي حتى أموت أو أقتلكم » . وقد كان من أثر جرأة عمير هذه أن ظهر الاسلام في بنى خُطَمة ، وكانت عصماء زوج رجل منهم ، فأظهر منهم من كان يخفى إسلامه وانضم إلى صف المسلمين وسار معهم .

ويكنى أن نضيف إلى هذين المثليين أن كَعْب بن الأشرف هو الذى قال حين علم بمقتل سادات مكة : هؤلاء أشراف العرب وملوك الناس . والله لئن كان محمد أصاب هؤلاء القوم لبَطَنُ الأرض خير من ظهرها ، وأنه لما تيقن الخبر ذهب إلى مكة يحرض على محمد ويُشدد الأشعار ويبكى أصحاب

قتل المسلمين
أبا عَفْكَ
وصبا .

مقتل كعب
ابن الأشرف

القلب ، وأنه رجع بعد ذلك إلى المدينة فجعل يُشَبِّبُ بنساء المسلمين . وأنت تعرف طبائع العرب وأخلاقها وتعرف مبلغ تقديرهم للعرض وثورتهم من أجله . وقد بلغ من غيظ المسلمين أنهم أجمعوا على قتل كعب ، واجتمع في ذلك عدة منهم ، وذهب إليه أحدهم يستدرجه بالطمع على محمد إذ يقول له : كان قدوم هذا الرجل علينا بلاء من البلاء ، عادتنا العرب ورمونا عن قوس واحدة وقطعت عنا السبل حتى ضاع العيال وجهدت الأنفس . ولما أنس إلى كعب وأنس إليه كعب طلب إليه مالا لنفسه ولجماعة من أصحابه على أن يرهنوه دروهم . ورضى كعب على أن يجهنمه من بعد . وإنه لفي داره على بعد من المدينة إذ ناداه صدْر الليل أبو نائلة أحد المؤتمرين به ، فزول إليه رغم تحذير عروسه إياه النزول في مثل هذه الساعة من الليل . وسار الرجلان حتى التقيا بأصحاب أبي نائلة وكعب آمن لا يخافهم . وخرج القوم يتأشون حتى مشوا ساعة بعدوا بها عن دار كعب وهم يتجادون أطراف الحديث . ويذكرون من حالهم وما وصلوا إليه من شدّة ما يزيد في طمأنينة كعب . وفي هذه الأثناء كان أبو نائلة يضع يده في رأس كعب ويشمها ويقول : ما رأيت كالليلة طيبا أعطر قط . ولما لم تبق لدى كعب شبهة فيهم ، عاد أبو نائلة فوضع يده على شعر كعب ثم أخذ بفؤد رأسه وقال : اضربوا عدو الله ؛ فضربوه بأسيا فمات حتى مات .

مخاوف اليهود
وعذوباتهم

زاد هذا الحادث في مخاوف اليهود ، فلم يبق منهم إلا من يخاف على نفسه . على أن ذلك لم يسكتهم عن محمد ولا عن المسلمين حتى قاضت النفوس أي فيض . قدّمت امرأة من العرب إلى سوق اليهود من بني قينقاع ومعهما حلية جلست إلى صائغ منهم بها ، فجعلوا يريدونها على كشف وجهها وهي تأتي ؛ فجاء يهودى من خلفها في سر منها فأثبت طرف ثوبها بشوك إلى ظهرها فلما قامت انكشفت سواها فضحكوا بها ؛ فصاحت فوثب رجل من المسلمين

على الصائغ وكان يهودياً فقتله؛ وشدت اليهود على المسلم فقتلوه؛ فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود، فوقع الشر بينهم وبين بنى قينقاع. وطلب محمد إلى هؤلاء أن يكفوا عن أذى المسلمين وأن يحفظوا عهد المودعة أو ينزل بهم ما نزل بقريش، فاستخفوا بوعيده وأجابوه: «لا يفرنك يا محمد أنك لقيت قوماً لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة». إنا والله لئن حاربناك لتعلمن أننا نحن الناس. فلم يبق بعد ذلك من سبيل لعدم مقاتلتهم إلا أن يتعرض المسلمون ويتعرض سلطانهم بمكة للتداعي ويصبحوا أحمدة قریش وقد جعلوا قريشاً بالأمس أحمدة العرب.

وأخرج المسلمون لخاصروا بنى قينقاع في دورهم خمسة عشر يوماً متتابعة لا يخرج منهم أحد ولا يدخل عليهم بطعام أحد، حتى لم يبق لهم إلا النزول على حكم محمد والتسليم بقضائه. فلما سلموا قرر محمد، بعد مشورة كبار المسلمين، قتلهم جميعاً. فقام إليه عبد الله بن أبي بن سلول، وكان لليهود كما كان للمسلمين حليفاً، فقال: يا محمد، أحسن في موالي. فأبطأ عليه النبي فكرر الطلب، فأعرض النبي عنه فأدخل يده في جيب درع محمد، فتغير محمد وقال له: أرسلني؛ وغضب حتى رأوا لوجهه ظلالاً، ثم أعاد وأثر الغضب في نبرات صوته: «أرسلني ويحك!»، قال ابن أبي: لا والله لا أرسلك حتى تحسن في موالي. أربعمائة حاسر وثلاثمائة دارع قد منعوني من الأحمر والأسود تحصدكم في غداة واحدة! إني والله أكره أخشى الدوائر. وكان عبد الله ذا سلطان ما يزال في المشركين من الأوس والخزرج، وإن كان هذا السلطان قد ضعف بقوة المسلمين. فرأى النبي في إلحاحه ما جعله يعود إلى سكينته، وبخاصة بعد إذ جاء عبادة بن الصامت يحدثه حديث ابن أبي، وما جعله يفكر في أن يسدي هذه اليد لعبد الله وللشركين موالي يهود جميعاً حتى يصبحوا مدينين لأحسانه ورحمته؛ على أن تجلو بنو قينقاع عن المدينة جزاء لها على صنيعها.

حار
س قينقاع

رجاء ابن أبي
الاقتلا

إجلالهم
عن المدينة

وقد حاول ابن أبي أن يتحدث مرة أخرى إلى محمد في بقائهم ومَقَامهم . لكن أحد المسلمين حال دون ابن أبي ولقاء محمد واشتجرا حتى شجَّ عبد الله . فقالت بنو قَيْنَقَاع : والله لا نقيم بيلك نُشَجُّ فيه يابن أبي ولا نستطيع عنك دفاعاً . وعلى ذلك سار بهم عبادة بعد الذي كان من تسليمهم وإذعانهم تاركين المدينة ، تاركين وراءهم السلاح وأدوات الذهب الذي كانوا يصوغون ، حتى بلغوا وادي القرى . هناك أقاموا زمناً ، ومن هناك احتملوا ما معهم وساروا صوب الشمال حتى بلغوا أذَرَعات على حدود الشام وبها أقاموا . ولعلمهم إنما استهزئهم إلى الشمال أرض الميعاد التي كانت وما تزال تهوى إليها أقدلة اليهود .

الوحدة
السياسية
في المدينة

خلت المدينة من اليهود بعد جلاء بني قَيْنَقَاع عنها . فقد كان سائر اليهود المنتسبين للمدينة بعيداً عنها بخير وبأمر القرى . ولهذا النتيجة كان يقصد محمد من إجلالهم . وهذا تصرف سياسي آية في الدلالة على الحكمة وبعد النظر . وهو مقدمة لم يكن منها بدءٌ للآثار السياسية التي ترتبت بعد ذلك على خطة محمد . فليس شيء أضرَّ على وحدة مدينة من المدن من تنازع الطوائف فيها . وإذا كان نضال هذه الطوائف لابد منه فهو لابد متته إلى تغلب طائفة على سائرها غلبةً تنتهي إلى سيادتها . وقد تحدث بعض المؤرخين متقبداً تصرف المسلمين إزاء اليهود ، زاعماً أن حكاية المسئلة التي ذهبت إلى الصائغ كانت من اليسير تسويتها ما دام قد قتل من المسلمين رجل ومن اليهود رجل . وقد نستطيع دفع هذا القول بأن مقتل اليهودي والمسلم لم يمحُ ما لحق المسلمين من إهانة في شخص المرأة التي عبت اليهودى بها ، وأن مثل هذه المسألة عند العرب أكثر منها عند غيرهم من الأمم جديرة أن تثار لها البائرات ، وأن يقوم من أجلها القتال بين قبيلتين أو طائفتين سنوات متتابعة . وفي تاريخ العرب من ذلك أمثال يعرفها المطلعون على هذا التاريخ . لكن هنالك إلى جانب هذا الاعتبار اعتبار آخر

أقوى منه . فحدث المرأة كان من حصار بنى قينقاع وإجلالهم عن المدينة ما كان مقتل ولى عهد النمسا بسيرا جيفو سنة ١٩١٤ من الحرب الكبرى التى اشتركت فيها أوربا جميعاً . هو إنما كان الشرارة التى ألهمت مائتاً حجُّه به نفوس المسلمين واليهود جميعاً طبعاً أدّى إلى انفجارها وإلى كل ما يحدث الانفجار من آثار . والحق أن وجود اليهود والمشرّكين والمنافقين إلى جانب المسلمين بالمدينة ، وما أذكرى ذلك من أسباب الفرقة ، قد جعل المدينة من الناحية السياسية على بُرٍّ كان لا مفرَّ له من أن ينفجر ، وقد كان حصار بنى قينقاع وجلاؤهم عن المدينة أوّل مظاهر هذا الانفجار .

كان طبعياً أن ينكمش غير المسلمين من أهل المدينة بعد جلاء بنى قينقاع عنها ، وأن تبدو من الهدوء والسكينة فى المظهر الذى يعقب كل عاصفة وكل إعصار . وعلى هذا الهدوء ظلّ الناس شهراً كاملاً كان جديراً أن يزداد إلى أشهر ، لولا أن أبا سفيان لم يُطَقّ البقاء بمكة قابلاً تحت خرى هزيمة بدر دون أن يُعيد إلى أذهان العرب بشبه الجزيرة أن قريشاً ما تزال لها قوتها وعصبيتها ومقدرتها على الغزو وعلى القتال . لذلك جمع مائتين ، وقيل أربعين ، من رجال مكة وخرج فيهم مستخفين ، حتى إذا كانوا على مقربة من المدينة خرجوا سحراً فأثروا ناحية يقال لها العريضة ، فوجدوا رجلاً من الأنصار وحليفاً له فى حرث لها فقتلوهما ، وحرّقوا بيتين بالعريضة ونخيلاً ، ثم رأى أبو سفيان أن يمينه بغزو محمد برّت فأنكفأ هارباً ، خائفاً أن يطلبه النبي وأصحابه . ونذب محمد أصحابه فخرجوا فى أثره وهو على رأسهم حتى بلغوا قرّة الكدّر وأبو سفيان ومن معه جاذون فى الفرار يتزايد خوفهم فيلقون ما يحملون من زادهم من السوق ، فاذا امر المسلوبون بها أخذوها . ولما رأى محمد أن القوم أمعنوا فى الفرار عاد وأصحابه إلى المدينة ، وقد انقلب فرار أبي سفيان عليه بعد أن كان يحسب الغزوة ترفع رأس قريش من مصاب بدر . وبسبب السويق الذى أُلقت

غزوة السويق

قريش ، سُميت هذه الغزوة من غزوات محمد غزوة السَّوِيق .

تداولت أنباء محمد هذه سَمَعَ العرب جميعاً . فأما القبائل البعيدة عنه فظلت في مأمنها لا تُنْعَى إلا قليلاً بأمر هؤلاء المسلمين الذين كانوا إلى يوم بدر — أى إلى أشهر قليلة خلت — أذلةً يَلْتَمِسُونَ بالمدينة ملجأ ، والذين أصبحوا اليوم يقفون في وجه قريش ويُجَلِّون بنى قَيْنُقَاع ويرسلون الرعب إلى رُوع عبدالله بن أبي ويطاردون أبا سفيان ويظهرون مظهراً لم يكن من قبل مألوفاً . فأما القبائل القريبة من المدينة فقد بدأت ترى ما يهدد مصيرها من قوة محمد وأصحابه ، ومن تعادل هذه القوة مع قوة قريش بمكة تعادلاً تُحْشِي نتائجهُ . ذلك بأن طريق الشاطئ إلى الشام هو الطريق المُعَبَّدة المعروفة . وتجارة مكة في مرورها بها تُفِيد هذه القبائل فائدة اقتصادية تذكر . وقد عاهد محمد كثيراً من القبائل التي تناخم الشاطئ ، فهذه هذا الطريق وعرض رحلة الصيف لمخاطر قد تُتَضَطَّر معها قريش إلى المدول عن متاخمة الشاطئ . فإذا عسى أن يصيب هذه القبائل إذا انقطعت تجارة قريش ؟ وكيف تراهم يَحْتَمِلُونَ شظف الحياة في هذه البقاع الشديدة الشظف بطبعها ؟ فمن حقها إذاً أن تفكر في مصيرها وفيما عساه يصيبها من أثر هذا الموقف الجديد الذي لم يُعْرِف قبل هجرة محمد وأصحابه إلى يثرب ، والذي لم يُصِلْ إلى ما وصل إليه من تهديد حياة هذه القبائل قبل بدر وانتصار المسلمين فيها .

لكن بدرأ أدخلت الرعب إلى قلوب هذه القبائل . أقرأها مُتَغَيِّر على المدينة وتجارب المسلمين ، أم ماذا تراها تصنع ؟ ! بلغ محمد أن جمعاً من غَطَفَانَ وسُكَيْم اعتمدوا الاعتداء على المسلمين ؛ فخرج إلى قَرْقَرَة الكدر ليأخذ عليهم الطريق . فلما وصل إلى ذلك المكان رأى آثار التَّعَم ولم يجد في المجال أحداً ، فأرسل نقرأ من أصحابه في أعلى الوادي وانتظر هو في بطنه ، فالتقى بفلام اسمه يَسَار ، فسأله فلم منه أن الجمع ارتفع إلى الماء ؛ فجمع المسلمون ما وجدوا من

تهديد طريق
الشاطئ
إلى الشام

فزع العرب
من المسلمين

تَقِم فاقسموه بعد أن أخذ محمد الحسن ، كنص القرآن . قيل : وكان ماغنموا
 خمسمائة بعير أخرج خمسها وقسم الباقي فأصاب كل رجل بعيران . وبلغ محمداً
 أن جمعا من بني ثعلبة ومُحَارِب بنى أَمَرَ قد تجمَّعوا يريدون أن يصيبوا من
 أطرافه . فخرج عليه السلام في أربعائة وخمسين من المسلمين ، فلقى رجلا من
 ثعلبة فسأله عن القوم فدله الرجل على مكانهم وقال له : إنهم يأمروا إن سمعوا
 بمسيرك هربوا في رموس الجبال ، وأنا سائر معك ودالك على عورتهم . فما
 لبث المغيرون أن سمعوا باقتراب محمد منهم حتى فروا فوق الجبال . وبلغه أن
 جمعا كبيرا من بني سُليم يسيرون تهبوا لقتاله ، فخرج في ثلاثمائة رجل فأغذوا
 السير ، حتى إذا كانوا دون بحران بليلة لقيهم رجل من بني سُليم ، فسأله محمد
 عنهم فأخبره أنهم تفرقوا وعادوا أدرأجهم . وكذلك كان هؤلاء الأعراب
 في فزع من محمد وفي فزع على مصيرهم ، ما يكادون يفكرون في الكيد لمحمد
 وفي السير للملاقاة حتى تنخلع قلوبهم لجرد سماعهم بسيره للقائم .

وفي هذه الاثناء وقع مقتل كعب بن الأشرف على نحو ما قدمنا ، فأصاب
 اليهود أيضا من الفزع ما جعلهم يلزمون دورهم لا يخرج أحد منهم مخافة أن
 يصيبه ما أصاب كعبا . وزاد في فزعهم أن أهدر محمد دماهم بعد الذي كان من
 أمر بني قينقاع مما أذى الى حصارهم . فجاءوا إلى محمد يشكون إليه أمرهم
 ويذكرون له مقتل كعب غيلة بلا جرؤ ولا حدث عليموه . فكان جوابه لهم :
 إنه أذا أنا وهجأت بالشعر ، ولو قرأ كما قرأ غيره ممن هو على مثل رأيه ما أصابه شر .
 وبعد حديث طال بينهم دعاهم إلى أن يكتب معهم كتابا يحترمون به . وخافت
 اليهود وذلت وإن بقي في نفسها من محمد ما بدا من بعد أثره .

نوع اليهود

ما ذا تصنع قريش بتجارها إلى الشام وقد أخذ محمد عليها طريقها ؟
 إن مكة تعيش من التجارة ، فإذا لم تجد الوسيلة إليها تقرضت لشتر ما
 تعرض له مدينة مثلها . وهذا محمد أراد حصارها والقضاء في نفس العرب

قريش تسلك
 طريق العراق
 الى الشام

على مكاتها . وقف صفوان بن أمية يوماً في قريش وقال لهم : « إن محمداً وأصحابه قد عوّروا علينا مَتَجَرَنَا ، فما ندرى كيف نصنع بأصحابه وهم لا يبرحون الساحل ، وأهل الساحل قد وادعهم ودخل عامتهم معه ، فما ندرى أين نُسكن . وإن أقمنا في دارنا هذه أكلنا رموس أموالنا فلم يكن لها من بقاء . وإنما حياتنا بمكة على التجارة إلى الشام في الصيف وإلى الحبشة في الشتاء » . قال له الأسود بن المطلب : تَتَكَبَّ الطريق على الساحل وخذ طريق العراق . ودلّه على فُرَاتِ بن حَيَّان من بني تَكْرٍ بن وائل يدلّم على الطريق . وقال لهم فُرَات : طريق العراق ليس يطوُّها أحد من أصحاب محمد فأنما هي أرض نجد وفيّاف . ولم يخف صفوان الغياثي أن كان الفصل شتاءً وحاجتهم إلى الماء قليلة ، وتجهّز صفوان من الفضة والبضائع بما قيمته مائة ألف درهم . وكان بمكة حين تدبير قريش خروج تجارتها ، يثربى هو نعيم بن مسعود الأشجعيّ عاد إلى المدينة ، وجرى على لسانه ذكر حديث قريش وما صنعت ، لأحد المسلمين . فأسرع هذا فنقل الخبر إلى محمد . وما لبث النبي أن بعث زيد بن حارثة في مائة راكب اعترضوا التجارة عند القُرْدَةِ (ماء من مياه نجد) ، ففرّ الرجال وأصاب المسلمون العير . فكانت أوّل غنيمة ذات قيمة غنمها المسلمون . وعاد زيد ومن معه فَخَمَسَهَا محمد وقسم ما بقى على رجاله ، ووجىء بفُرَات بن حَيَّان فعرض عليه أن يسلم لينجو فأسلم ونجا .

ينزوما
المسلمون

هل اطمأن محمد بعد هذا كله إلى أن الأمر قد استقر له ؟ هل خدعه يومه عن غده ، وهل خيّل له فرح القبائل منه وما غم من قريش أن كلّه الله وكلمة رسوله قد اطمأنت ولم يبق الخوف عليها محل ؟ وهل جعل إيمانه بنصر الله إياه يلقي حبال الأمور على غواربها علماً منه بأن الأمر كله لله ؟ كلا ! فالأمر كله حقاً لله . لكنك لن تجد لسنة الله تبديلاً . وما ركّب الله في النفوس من سلاّق لاسيل إلى إنكاره . وقريش لها سيادة العرب ، وهي

لا يمكن أن تنى عن الأخذ بثأرها . وما أصاب قافلة صفوان بن أمية أن يريدوها على الثأر إلا حرصاً ، وفي التهيؤ للأخذ به إلا شدة . وما كان شيء من هذا ليغيب عن محمد وبعد نظره وسلامة سياسته . فلا بد له إذاً من أن يزيد المسلمين به تعلقاً وارتباطاً . ومهما يكن الاسلام قد شد من عزائمهم وجعلهم كالبيان المرصوص يشد بعضه بعضاً ، فإن حسن رعايتهم تزيد عزائمهم شدة وتضامنتهم قوة . ومن حسن رعايتهم أن يزيد محمد رابطته بهم . لهذا تزوج من حفصة بنت عمر بن الخطاب كما تزوج من عائشة بنت أبي بكر من قبل . وكانت حفصة من قبله زوج خنيس أحد السابقين إلى الاسلام . وقد مات عنها قبل زواج محمد بسبعة أشهر . وكما تزوج من حفصة فزاد ابن الخطاب به تعلقاً ، زوج ابنته فاطمة من ابن عمه على أشد الناس محبة للنبي وإخلاصاً له منذ طفولته . ولما كانت رقية ابنته قد اختارها الله إلى جواره ، فقد تزوج عثمان بن عفان بعدها ابنته أم كلثوم ، وكذلك جمع حوله برابطة المصاهرة أبا بكر وعمر وعثمان وعلى ، وجمع بذلك أربعة من أقوى المسلمين الذين كانوا معه ، بل أقوام إن شئت . بهذا كفل للمسلمين مزيداً من القوة ، كما كفل لهم بما غنموا في مغازيهم إقداماً على الحرب يجمع فيها الرجل بين الجهاد في سبيل الله والمغنم من المشركين . وهو في هذه الأثناء يتتبع بدقة كل الدقة أخبار قريش وما تُعد . فقد كانت قريش تُعد للثأر وتفتح لنفسها طريق التجارة إلى الشام حتى لا تهوى مكانة مكة التجارية ومكاتها الدينية إلى حيث لا تقوم لها من بعد ذلك قائمة .

زواج النبي
من حفصة
بنت عمر

أصحاب محمد

الفصل الخامس عشر

غزوة أحد

استعداد قريش بمكة - خروجها للفرز - كيف علم به محمد - تشاور المسلمين في التحصن بالمدينة أو الخروج لملاقاة العدو - انتصار المسلمين ثم هزعتهم - خروج النبي من المدينة غداة أحد ليلاحق بالمتصرين فيغزوم - عود أبي سفيان وقريش إلى مكة

لم يهدأ منذ بدر لقريش بال ، ولم تُغْنِها غزوة السويق شيئاً ، وزادت سرية زيد بن حارثة التي أخذت تجارتها حين سلوكها سبيل العراق إلى الشام حرصاً على الثأر وادّكاراً لقتلى بدر : وكيف لقريش بنسيانهم وهم أشرف مكة وساداتها وذوو النخوة والكرامة من كبارها . وكيف لها بنسيانهم وما تزال نساء مكة تذكر كل منهن في القتلى لها ابناً أو أخاً أو أباً أو زوجاً أو حمياً ، فهي له تتوجع وعليه تبكي وتولول . هذا ، وكانت قريش منذ قدم أبو سفيان ابن حرب بالعبير التي كانت سبب بدر من الشام ، وعاد الذين شهدوا بدرأ وسلموا من القتل فيها ، قد وقفت العبير بدار النسوة واتفق كبارها : جبير بن مطعم وصفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل والحارث بن هشام وحويطب بن عبد العزى وغيرهم على أن تباع العبير وأن تعزل أرباحها وأن يجهز بها جيش لقتال محمد ، جرّار في عدده وعُدته ، وأن تستغفر بها القبائل ليشاركوا قريشاً في أخذهم بالثأر من المسلمين . وقد استغفروا معهم أبا عزة الشاعر الذي عفا عنه النبي من أسرى بدر ، كما استغفروا معهم من اتبعتهم من الأحابيش . وأصرّت النسوة من قريش على أن يسيرن مع الغزاة ؛ فتشاور

تجهيز قريش
لثأر من بدر

القوم ؛ فن قاتل بفرجهن : « فانه أقن أن يحفظكم ويدكركم قتلى بدر ، ونحن قوم مستميتون لا نريد أن نرجع إلى دارنا حتى ندرک ثأرنا أو نموت دونه . »
ومن قائل : « يامعشر قريش ! هذا ليس برأى أن تعرضوا حرمكم لعدوكم ، ولا آمن أن تكون الذبزه عليكم فتفتضحوا في نساءكم . » وفيما هم يتشاورون صاحبت هند بنت عتبة زوج أبي سفيان بن يعرض خروج النساء : « إنك والله سليت يوم بدر فرجعت إلى نساءك . نعم ! نخرج فنشهد القتال ولا يرذنا أحد كما رذت الفتيات في سفرهم إلى بدر حين بلغوا الجحفة (والجحفة مكان) فقتلت الأحبة يومئذ ، أن لم يكن من يحرضهم . » وخرجت قريش ومعها نساؤها وعلى رأسهن هند وهى أشدهن على الثأر حرقة ، أن قتل يوم بدر أبوها وأخوها وأعز الناس عليها . خرجت قريش تقصد المدينة في ثلاثة ألوية عقيقت في دار الندوة ، وعلى اللواء الأكبر منها طلحة بن أبي طلحة وهم ثلاثة آلاف ليس بينهم غير مائة رجل من ثقيف ، وسائرهم من مكة سادتها ومواليها وأحاديثها . وقد أخذوا معهم من العدة والسلاح الشيء الكثير وقادوا مائتي فرس وثلاثة آلاف بعير ومن بينهم سبعةائة دارع .

تبط قريش
للقتال

تبط القوم للسير بعد أن أجمعوا عليه والعباس بن عبد المطلب عم النبي بينهم واقف على أمرهم مطلق على كل دقيق وجليل من شأنهم . وكان العباس على حرصه على دين آبائه ودين قومه يحس لمحمد عليه بشعور العvisية وشعور الإعجاب ، ويذكر له حسن معاملته إياه يوم بدر . ولعل الإعجاب والعvisية اللذين جعلاه يشهد مع محمديعة العقبة الكبرى ويخاطب الأوس والخزرج بأنهم إن لم يكونوا مانعي ابن أخيه بما يمنعون منه تسامهم وأولادهم فليدعوه إلى أهله يذودون عنه زيادهم من قبل ، هما اللذان دفعاه حين أجمعت قريش المسير في هذا الغد العظيم إلى أن يكتب كتابا يصف فيه صنيعهم وجمعهم وعدتهم وعديدهم ، ويدفع به إلى رجل غفارى يسير به إلى النبي حتى

سيرة قريش
إلى المدينة

يبلغ المدينة في ثلاثة أيام فيدفعه إليه . فأما قريش فسارت حتى بلغت الأبراه
ومرت بقبر آمنة بنت وهب ، فدفعت الحية بعض الطائشين منها إلى التفكير
في نبشها . لكن زعماءها أبوا عليهم هذه الفعلة حتى لا تكون سنة عند العرب ،
وقالوا : لا تذكروا من هذا شيئاً ، فلو فعلنا نبشت بنو بكر وبنو خزاعة
موتانا . وتابعت قريش مسيرها حتى بلغت العقيق ثم نزلت عند بعض
السفوح من جبل أحدٍ على خمسة أميال من المدينة .

رسول العباس
إلى النبي

وبلغ العفاري الذي بعثه العباس بن عبد المطلب بكتابه المدينة فوجد
محمدًا بقباء ؛ فذهب إليه فوجده على باب المسجد هناك يركب حماره ، فدفع
إليه الكتاب ، فقرأه عليه أبو كعب ، فاستكتمه محمد ما فيه وعاد إلى
المدينة فقصد إلى سعد بن أبي في داره فقص عليه ما بعث العباس به إليه
وامتسكته أيضاً إياه . على أن زوج سعد كانت بالمزمل وكانت تسمع ما دار
فلم يبق سراً . وبعث محمد أنسا ومؤنس ابني فضالة ينتظسان خبر قريش
فألفياها قاربت المدينة وأطلقت خيلها ولبلها ترعى زروع يثرب المحيطة بها .
وبعث محمد من بعدهما الحباب بن المستنير بن الجموح . فلما جاءه من خبرهم
بمثل ما أخبره العباس أخذته عليه السلام الحيرة . وخرج سلة بن سلامة ،
فاذا طليعة خيل قريش تقرب من المدينة وتكاد تدخلها ، فعاد فخر قومه
بما رأى ، وخشى الأوس والخزرج وأهل المدينة جميعاً عاقبة هذه الغزوة التي
أعدت لها قريش خير ما أعدت في تاريخ حروبها ، حتى لقد بات وجوه
المسلمين من أهل المدينة وعليهم السلاح بالمسجد خوفاً على النبي ، وحرست
المدينة كلها طيلة الليل . فلما أصبحوا جمع النبي أهل الرأي من المسلمين ومن
المتظاهرين بالإسلام — أو المنافقين على ما كانوا يدعون يومئذ وما نعتوا
في القرآن — وجعلوا يتشاورون : كيف يلقون عدوهم ؟

تساوّر النبي
وأهل المدينة

رأى النبي عليه السلام أن يتحصنوا بالمدينة وأن يدعوا قريشاً

خارجها ، فاذا حاولوا اقتحامها كانوا أهلها فكانوا أقدر على دفعهم والتغلب عليهم . ورأى عبد الله بن أبي بن سلول رأى النبي وقال : « لقد كنا يارسول الله نقاتل فيها ونجعل النساء والأطفال في هذه الصياصي ونجعل معهم الحجارة ونشبع المدينة بالبنان فتكون كالحصن من كل ناحية . فاذا أقبل العدو رمته النسوة والأطفال بالحجارة وقاتلناه بأسياقنا في السكك . إن مدينتنا يارسول الله عذراء مافُصِّت علينا قط وما دخل علينا عدو فيها إلا أصبناه ، وما خرجنا إلى عدو قط منها إلا أصاب منا ، فدعهم يارسول الله وأطعن في هذا الأمر ، فاني ورثت هذا الرأي عن أكبر قومي وأهل الرأي منهم » .

للقائلون
بالتحصن
بالمدينة

وكان كلام ابن أبي هذا هو رأي الأكابر من أصحاب الرسول من المهاجرين ومن الأنصار كما كان رأي الرسول عليه السلام . لكن قتيانا ذوى حمية لم يشهدوا بداراً ورجالا شهدوها وأمتعهم الله بالنصر فيها وملاً الإيمان قلوبهم أن ليس لقوة أن تغالبهم أو تغلب عليهم أحبوا الخروج إلى العدو وملاقاته حيث نزل ، مخافة أن يظن أنهم كرهوا الخروج وتحصنوا بالمدينة جنباً عن لقاته . ثم إنهم إلى جانب المدينة وعلى مقربة منها أقوى منهم يوم كانوا يندر لا يعرف أهلهم من أمرهم شيئاً . قال قائل منهم : « إني لأحب أن ترجع قريش إلى قومها فيقولون : حصرنا محمداً في صياصي يثرب وأطامها فتكون هذه مُتَجَرِّئة لقريش ، وهامم قد وطئوا سعفنا ، فاذا لم نذب عن عرضنا لم يزرع ، وإن قريشاً قد مكثت حولاً تجمع الجوع وتستجلب العرب من بواديها ومن تبعها من أحايشها ثم جامونا قد قادوا الخيل وامتطوا الأبل حتى نزلوا بساحتنا ، أفيحبسوننا في بيوتنا وصياصينا ثم يرجعون وافرین لم يُكَلِّمُوا ! . لئن فعلنا لآزدادوا جرأة ولبنشوا الغارات علينا وأصابوا من أطرافنا ووضعوا العيون والأرصاد على مدينتنا ثم لقطعوا الطريق علينا » . وتعاقب الدعاة إلى الخروج يتحدث كل حديثه ويذكرون جميعاً أنهم إذا ظفروهم بالله بعدوهم فذلك الذي

والقائلون
بالخروج
إلى
العدو

حديث
الصفحة
والاستشهاد

أرادوا وذلك الذي وعد الله رسوله بالحق ، وإن هم انهزموا واستشهدوا كانت لهم الجنة .

وهو حديث الشجاعة وحديث الاستشهاد القلوب ، واستنفر روح الجماعة الأنفس لتجرى كلها في هذا التيار ، ولتحدث كلها على هذه النعمة ، فلم يبق تلك اللحظة أمام الجمع المائل في حضرة محمد الممتلئ القلب بالآيمان بالله ورسوله وكتابه وحسابه ، إلا صورة الظفر بهذا العدو المعتدى تفرقه سيوفهم أيدي سبا ، ويبعثه بأسهم بدأ شذر مدّر ، وتستولي أيديهم على مغارمه ومحارمه ؛ وصورة الجنة أعدت للذين قتلوا في سبيل الله فيها ماتت نفس الأنفس وتلك الأعين يلقون فيها أحبهم الذين شهدوا بدرًا واستشهدوا فيها ، لا يسمعون فيها نقواً ولا نأثيماً إلا قِيلاً سَلاماً سَلاماً . قال حينئذ أبو سعد بن خيصة : عسى الله أن يُظفرنا بهم أو تكون الأخرى هي الشهادة . لقد أخطأتى وقعة بدر وكنت عليها حريصاً ، حتى بلغ من حرصي عليها أن ساهمت ابني في الخروج فخرج سهمه فرُزق الشهادة ، وقد رأيت ابني البارحة في النوم وهو يقول : الحق بنا تراهننا في الجنة ، فقد وجدت ما وعدني ربي حقاً . وقد والله يا رسول الله أصبحت مشتاقاً إلى مراقبته في الجنة ؛ وقد كبرت سني وربي عظمي وأحببت لقاء ربي . فلما ظهرت الكثرة واضممت في جانب الذين يقولون بالخروج إلى العدو وملاقاته قال لهم محمد : إني أعاف عليكم الهزيمة ؛ فأبوا مع ذلك إلا الخروج . فلم يكن له إلا أن ينزل على رأيهم . وقد كانت الشورى أساس نظامه لهذه الحياة ، فلم يكن يفرد بأمر إلا ما أوحى إليه من عند الله .

وكان اليوم يوم جمعة ؛ فصلّى بالناس وأخبرهم أن لهم النصر ما صبروا ، وأمرهم بالتهيق لعدوهم . ودخل محمد بيته بعد صلاة العصر ودخل معه أبو بكر وعمر فعماه وألبساه درعه وتقلد سيفه ، والناس أثناء غيبته هذه في جدل

نظب القائلين
بالخروج

النظام
مع الشورى

يتحاورون . قال أَسِيدُ بْنُ حُصَيْنٍ وَسَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ وَكَانَا مِنْ أَشْرَارِ التَّحَصُّنِ
بِالْمَدِينَةِ لِلَّذِينَ رَأَوْا الْخُرُوجَ مِنْهَا : «لَقَدْ رَأَيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ يَرَى التَّحَصُّنَ بِالْمَدِينَةِ
فَقَلَّمْ مَاقَلَّمْ وَاسْتَكْرَهْتُمُوهُ عَلَى الْخُرُوجِ وَهُوَ لَهُ كَارِهِ . فَرُدُّوا الْأَمْرَ إِلَيْهِ ، فَمَا
أَمْرُكُمْ فَأَقْبَلُوهُ ، وَمَا رَأَيْتُمْ لَهُ فِيهِ هَوًى أَوْ رَأْيَا فَأَطِيعُوهُ ، . وَلَانِ الدَّاعُونَ
لِلْخُرُوجِ لَمَّا سَمِعُوا ، وَحَسِبُوا أَنَّهُمْ خَالَفُوا الرَّسُولَ إِلَى شَيْءٍ قَدْ يَكُونُ اللَّهُ فِيهِ آيَةٌ .
فَلَمَّا خَرَجَ لَمْ عَلَيْهِ دَرْعُهُ وَقَدْ تَقَلَّدَ سَيْفَهُ أَقْبَلَ عَلَيْهِ الَّذِينَ كَانُوا يَرُونَ الْخُرُوجَ
فَقَالُوا : «مَا كَانَ لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ نَخَالَفَكَ فَاصْنَعْ مَا بَدَأَ لَكَ ، وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ
نُسْتَكْرَهَكَ ، وَالْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ إِلَيْكَ » . قَالَ مُحَمَّدٌ : «قَدْ دَعَوْتُمْ إِلَى هَذَا الْحَدِيثِ
فَأَيْتُمْ . وَمَا يَنْبَغِي لَنِي إِذَا لَبِسَ لَأَمَّتَهُ أَنْ يَضَعَهَا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
أَعْدَائِهِ . أَنْظَرُوا مَا أَمْرُكُمْ بِهِ فَاتَّبِعُوهُ ، وَالنَّصْرَ لَكُمْ مَا صَبَرْتُمْ . . وَكَذَلِكَ وَضَعَ
مُحَمَّدٌ إِلَى جَانِبِ مَبْدَأِ الشُّورَى أَسَاسَ النِّظَامِ . فَإِذَا تَمَّ لِلْكَثْرَةِ رَأْيٌ بَعْدَ بَحْثٍ ،
لَمْ يَكُنْ لَهَا أَنْ تَقْتَضِيَ لَهْوًى أَوْ لَغَايَةً ، بَلْ يَجِبُ أَنْ يَنْقُذَ الْأَمْرُ عَلَى أَنْ يُحْسِنَ
مَنْ يَتَوَلَّى تَفْيِيزَهُ وَيُوجِّهَهُ إِلَى حَيْثُ يَتَحَقَّقُ نَجَاحُهُ .

خروج
المسلمين

وَتَقْدَمُ مُحَمَّدٌ بِالْمُسْلِمِينَ مُتَجَهًّا إِلَى أَحُدٍ ، حَتَّى نَزَلَ مَكَانًا بِهِ صَنِانٌ ،
اسْمُهُمَا الشَّيْخَانُ ، كَانَ يُتَحَدَّثُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِلَيْهِمَا بِشَيْخٍ أَعْمَى وَشَيْخَةٍ عَمِيَاءَ .
وَهَنَّاكَ بَصَرٌ بِكُتَيْبَةَ لَا يَعْرِفُ أَهْلَهَا ، فَسَأَلَ عَنْهَا قَقِيلٌ : هَؤُلَاءِ حُلَفَاءُ ابْنِ أَبِي
مَنْ يَهُود . قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَا يُسْتَنْصَرُ بِأَهْلِ الشَّرْكِ عَلَى أَهْلِ الشَّرْكِ مَا لَمْ
يُسْلِمُوا . فَانْصَرَفَ الْيَهُودُ عَائِدِينَ إِلَى الْمَدِينَةِ . إِذْ ذَاكَ جَعَلَ حُلَفَاءُ ابْنِ أَبِي
يَقُولُونَ لَهُ : لَقَدْ نَصَحْتَهُ وَأَشْرَتَ عَلَيْهِ بِرَأْيٍ مِنْ مَضَى مِنْ آبَائِكَ فَكَانَ رَأْيُهُ
مَعَ رَأْيِكَ ، ثُمَّ ابْنُ أَبِي أَنْ يَقْبَلَهُ وَأَطَاعَ الْغُلَبَانِ الَّذِينَ مَعَهُ . وَصَادَفَ حَدِيثَهُمْ هَوًى
مَنْ نَفْسُ ابْنِ أَبِي ، فَلَمَّا أَصْبَحُوا انْخَلَلَ مَعَ كُتَيْبَةَ مِنْ أَصْحَابِهِ . وَبَقِيَ النَّبِيُّ وَمَعَهُ
الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا وَعِدَّتُهُمْ سَبْعِمِائَةً ، لِيُقَاتِلُوا ثَلَاثَةَ آلَافٍ قُرَشِيٍّ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ
كُلَّهُمْ مَوْتُورٌ مِنْ يَوْمٍ بَدَأَ ، وَكُلُّهُمْ عَلَى نَارِهِ حَرِيصٌ .

عودة لليهود
وابن أبي
إلى المدينة

تنظيم النبي
الصفوف

وسار المسلمون مع الصبح حتى بلغوا أحداً فاجتازوا مسالكه وجعلوه
إلى ظهرهم . وجعل محمد يَصِفُ أصحابه وقد وضع منهم خمسين من الرماة على
شِعْبٍ في الجبل وقال لهم : « احموا لنا ظهورنا فإنا نخاف أن يمحِثونا من
ورائنا ، والزموا مكانكم لا تبرحوا منه . وإن رأيتمونا نهزمهم حتى ندخل
عسكرهم فلا تفارقوا مكانكم ، وإن رأيتمونا نقتل فلا تميئونا ولا تدفعوا
عنا ، وإنما عليكم أن ترشقوا خيلهم بالنبل ، فإن الخيل لا تُقَدِّم على النبل » .
ثم نهى غير الرماة أن يقاتل أحد حتى يأمر هو بالقتال .

قريش
رماة

فأمّا قريش فصَفَّت صفوفها وجعلت على الميمنة خالد بن الوليد وعلى
الميسرة عكرمة بن أبي جهل ، ودفعت اللواء إلى عبد العزى طَلْحَةَ بن
أبي طلحة . وجعلت نساء قريش يمشين خلال صفوفها يضررن بالدفوف
والطبول ، فيكنّ تارة في مقدمة الصفوف وتارة في مؤخرتها ، وعلى رأسهن
هند بنت عتبة زوج أبي سفيان وهن يقلن :

وَيْهًا بَنِي عَبْدِ الدَّارِ وَيَهًا حُمَاةَ الْأَدْيَارِ
ضَرْبًا بِكُلِّ بَتَّارٍ

ويقلن :

إِن تَقْبَلُوا نَحَانِي وَتَقْرُسِ الْفَرَارِي
أَوْ تَنْزِيروا نَقَارِي فَرَاقٍ غَيْرِ وَامِي

واستعد الفريقان للقتال وكل يحرّض رجاله . فأمّا قريش فتذكر بدرًا
وقتلها ، وأما المسلمون فيذكرون الله ونصره . ومحمد يخطب ويحض على
القتال ويعدّ رجاله النصر ماصبروا . مدّ يده بسيف فقال : من يأخذ هذا
السيف بحقه ؟ فقام إليه رجال فأمسكه عنهم ، حتى قام أبو دُجَانَةَ سَيْلَانُ
ابن خَرْشَةَ أخو بني ساعدة فقال : وما حقه يا رسول الله ؟ قال : أن تضرب
به في العدو حتى ينحني . وكان أبو دُجَانَةَ رجلاً شجاعاً له عصاة حمراء إذا

أبو دجانة
وصاية
الموت

اعتصب بها علم الناس أنه سيقاقل ، وأنه أخرج عصابة الموت . فأخذ السيف وأخرج عصابته وعصب بها رأسه وجعل يَتَخَتَرُ بين الصَّفِّينِ على عادته إذ يخال عند الحرب . فلما رآه محمد يتختر قال : « إِنِّهَا لَمِشِيَّةٌ يُبْغِضُهَا اللَّهُ إِلَّا فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْطِنِ » .

وكان أول من أنشب الحرب بين الفريقين أبو عامر عمرو بن صَيْقِ وكان قد انتقل من المدينة إلى مكة يحرض قريشاً على قتال محمد ؛ ولم يكن شهد بدرأ ، فخرج إلى أحد في خمسة عشر رجلاً من الأوس وفي غيبه أهل مكة . وكان يزعم أنه إذا نادى أهله من الأوس المسلمين الذين يحاربون في صف محمد ، استجابوا له وانحازوا معه ونصروا قريشاً . فخرج فنادى : يا معشر الأوس ، أنا أبو عامر . فأجابه الأوس المسلمون : لا أنعم الله بك علينا يا فاسق ! . ثم نشب القتال بينهم . وحاول عبيد قريش وحاول عيكرمة ابن أبي جهل ، وكان على الميسرة ، أن يأخذ المسلمين من جناحهم ، لكن المسلمين رشقوهم بالحجارة حتى وقى أبو عامر مدبراً . هنالك صاح حمزة بن عبد المطلب صيحة القتال يوم أحد : أَمِيتْ ، أَمِيتْ ، واندفع إلى قلب جيش قريش . فلقبه طلحة بن أبي طلحة حامل لواء أهل مكة فضربه حمزة بالسيف على يده اليمنى فتناول اللواء باليسرى ، فقطعه حمزة بسيفه ؛ فضم طلحة اللواء بذراعيه إلى صدره ، فذقق عليه حمزة بضربة أردته صريعاً . واندفع أبو دُجَانَةَ وفي يده سيف النبي وعلى رأسه عصابة الموت فجعل لا يلقى أحداً إلا قتله ، حتى شق صفوف المشركين ، فرأى إنساناً يخمش الناس خمشاً شديداً ، فحمل عليه بالسيف فَوَلَّوْهُ ، فاذا هند بنت عتبة فارتد عنها مكراً سيف الرسول أن يضرب به امرأة .

واندفعت قريش إلى القتال أيضاً ، يثور في عروقتها طلب الثأر لمن مات من أشرافها وساداتها منذ عام يدر . ووقفت بذلك قوات غير متكافئين في العدد ولا في المدة . يحرك الكثرة العظيمة ثأراً لا يهدأ منذ

حمزة
وأبو دجانة
وبلاؤهما

بدر في النفوس ثأره ، ويحرك الفئة القليلة عاملان : الدفاع عن العقيدة وعن الايمان وعن دين الله ، والدفاع عن الوطن وعما يشتمل عليه هذا الوطن من مصالح . فأما المطالبون بالثأر فكانوا أعزّ نفراً وأكثر جنداً ، وكان من ورائهم الظعن يحركهم وقد أعدت غير واحدة منهن مولى وعدنه الخير الوفير ليتقم لها من لجمها في أب أو أخ أو زوج أو عزيز . كان حمزة ابن عبد المطلب من أعظم أبطال العرب وشجعانهم ، وكان قد قتل يوم بدر عتبة أبا هند كما قتل أخاها ونكل بكثير من الأعرّة عليها . وكان يوم أخذ كما كان يوم بدر أسد الله وسيفه البتار . قتل أرتاة بن عبد شريحيل وقتل سباج بن عبد العزّي بن العُشْتَانِي ، وجعل يهدّ كل من لقي بسيفه قسيل من جسده روحه . وكانت هند بنت عتبة قد وعدت وحشيّا الحنثيّ مولى جبير خيراً كثيراً إن هو قتل حمزة ، كما قال له جبير بن مطعم موله وكان عمه قد قُتِلَ يدبر : إن قتل حمزة عم محمد فأنت عتيق . روى وحشي قال : « فخرجت مع الناس وكنت رجلاً حبشيّاً أقذف بالحربة قذف الحبشة فلما أخطى بها شيئاً . فلما التقى الناس خرجت أنظر حمزة وأبصره حتى رأته في عرض الناس مثل الجبل الأورق يهدّ الناس بسيفه هذا ، فبرزت حربتي ، حتى إذا رضيت عنها دفعتها عليه فوقعت في ثُلُثَيْهِ حتى خرجت من بين رجليه وتركته وإياها حتى مات ، ثم أتيت فأخذت حربتي ورجعت إلى المعسكر وقعدت فيه ولم يكن لي بغيره حاجة ، إنما قتلته لأعتق . فلما قدمت مكة أعتقت » .

مقتل حمزة
سيد الشهداء

قومات
رقتله نفسه

أما المدافعون عن الوطن فكان لهم مثل في قزّمان أحد المناقذين الذين أظهروا الاسلام . تختلف عن الخروج يوم خرج المسلمون لأحد ، فلما أصبح غيره نساء بني ظفر قتلن : يا قزّمان ، ألا تستحي لما صنعت إنا أنت إلا امرأة ! خرج قومك بقبعت في الدار . فدخل قزمان بيته مغيطاً محمقاً فأخرج قومه

وجعبتة وسيفه ، وكان يعرف بالشجاعة ، فخرج يعدو حتى كان عند الجيش
والتي يسوى صفوف المسلمين ، فتخطاها حتى كان في الصف الأول منها فكان
فيه ، وكان أول من رمى بنفسه من المسلمين ، وجعل يرسل نبلا كائنها الرماح .
فلما كان آخر النهار فضل الموت على الفرار وقتل نفسه بعد أن أصاب من
قريش سبع رجال في سويعة غير من قتل منهم بدء المعركة . ومرة به
أبو العيذاق وهو يسلم الروح فقال له : هنيئاً لك الشهادة يا قزمان ! قال
قزمان : إني والله ما قاتلت يا أبا عمر على دين . ما قاتلت إلا على الحفاظ أن
تسير قريش إلينا فتقتحم حرمانا وتطأ سعفنا . والله إن قاتلت إلا عن أحساب
قومي ، ولولا ذلك ما قاتلت .

أما المؤمنون حقاً ، وكان عددهم لا يزيد على سبعمائة يقاتلون ثلاثة
آلاف ، فقد رأيت من فعال حمزة وأبي دُجانة ما يصور لك صورة من قوتهم
المعنوية ؛ قوة اثنتان أمامها صفوف قريش وكائنها الخيزان ، وتراجع أمامها
أبطال قريش وكانوا بين العرب مضرب المثل في الاقدام والشجاعة . وانكشف
المشركون منهزمين لا يلوون على شيء حتى أحيط بنسائهم وحتى وقع الصنم
الذي احتملوا يتيامنون به من فوق الجبل الذي كان يحمله ومن خلال الهودج
الذي كان يحتويه . والحق أن ظفر المسلمين في صبيحة يوم أحد كان معجزة
من معجزات الحرب ، قد يفسرها بعضهم بمهارة محمد في وضعه الرماة في
شعب الجبل يصدون الفرسان بالنبل فلا يتقدمون ولا يأتون المسلمين من
خلفهم . وهذا حق . ولكن من الحق أيضاً أن ست المائة من المسلمين الذين
هاجموا عدداً يوازي خمسة أمثالهم ، وعدة وعديداً في مثل هذه النسبة ، إنما
دفعهم إلى معجزات البطولة التي أتوا شيء أعظم من مهارة القيادة ؛ ذلك هو
الايمن ، الايمان الصادق بأنهم على الحق . ومن آمن بالحق لم ترجعه قوة
مادية مهما عظمت ، ولم تضعف من عزيمته كل قوات الباطل وإن اجتمعت .

ظفر المسلمين
صبيحة احد

وهل رأيت مهارة القيادة وحدها كانت تُغنى والرماة الذين وضعهم النبي في الشعب لم يكونوا إلا خسين . فلو أن مائتين أو ثلاثمائة رجل هاجمهم مستقطين لما صدقوا ولا صبروا أمامهم . لكن القوة الكبرى ، قوة الفكرة ، قوة العقيدة ، قوة الإيمان الصادق بالحق العليّ الأعلى ، هذه القوة لا غالب لها ما أراد صاحبها وجه الحق وحده . ولذلك تمزقت قريش في ثلاثة آلاف من فرسانها أمام هجمات ستمائة مسلم ، وأوشكت نسوتها أن يؤخذن أسرى ذليلات . وتبع المسلمون عدوهم يضعون السلاح فيه حيث شلوا حتى يمتدّ عن معسكره ، فجعل المسلمون يتهبون الغنيمة ، وما أكثر ما كانت ! وصرفهم ذلك عن اتباع عدوهم ابتغاء عَرْض الدنيا .

ورآهم الرماة الذين أمرهم الرسول ألا يروحوا الشعب ولو رأوه وأصحابه يقتلون ، فقال بعضهم لبعض وقد سال لمرأى الغنيمة لعابهم : « لِمَ تقيمون هاهنا في غير شيء وقد هزم الله عدوكم وهؤلاء إخوانكم يتهبون عسكرهم ، فادخلوا فاغنموا مع الغنائم » . قال قاتل منهم : « ألم يقل لكم رسول الله لا تبرحوا مكانكم وإن رأيتمونا تقتل فلا تنصرفوا » . قال الأولون : « لم يرد رسول الله أن نبقى بعد أن أذل الله المشركين » . واختلفوا ؛ فخطبهم أميرهم عبد الله بن جُبَيْر ألا يخالفوا أمر الرسول ؛ فعصاه أكثرهم وانطلقوا ولم يبق معه إلا نفر دون العشرة . واشترك المنطلقون في النهب وشغلوا كما شغل سائر المسلمين به . إذ ذاك اهتبل الفرصة خالد بن الوليد ، وكان على فرسان مكة ، فنشد برجاله على مكان الرماة فأجلاهم ، والمسلمون مايزالون نسوا إيمانهم ونسوا الوطن ولم يبق أمامهم إلا هذه المغنمات يعُقبون منها حتى لم يبق رجل منهم وقع في يده شيء إلا أخذه . ولأنهم لكذلك وقد صاح ابن الوليد صيحة أدركت قريش معها أنه دار برجاله وراء جيش المسلمين حتى عاد منهم كل هزيم وحتى أختنوا في المسلمين ضرباً وقتلا . هنالك دارت البائرة ؛ فالتقى كل

قوة العقيدة
ولا يمان

اشتغال
المسلمين
بالغنيمة

عائلة الرماة
مر النبي وأخذ
عائلة بن الوليد
مكانهم

الدائرة تدور
على المسلمين

مسلم ما كان يده مما اتهب وعاد إلى سيفه يستل ليقا تل به . ولكن هيات
هيات ! لقد تفرقت الصفوف وتمزقت الوحدة وابتلع البحر اللجج من رجال
قريش هذه الصفوة من المسلمين كانت الى ساعة تقاتل بأمر ربها تنضج عن
إيمانها ، وهى الساعة تقاتل لتنجو من براثن الموت وغالب المذلة . وكانت
تقاتل متراسة متضامنة ، وهى الآن تقاتل مبعثرة متناكرة . وكانت تقاتل تحت
قيادة قوية حازمة حكيمة ، وهى الآن تقاتل ولا قيادة لها . فلم يكن عجبا أن
ترى مسلما يضرب مسلما بسيفه ولا يكاد يعرفه . وصاح صائح بالناس : إن
محمدا قد قُتل ، فازدادت الفوضى وعظمت اليأس ، واختلف المسلمون وصاروا
يقتلون ويضرب بعضهم بعضا ولا يشعرون لما هم فيه من العجلة والدهش .
قتل المسلمون مواطنهم المسلم حسيل بن جابر أبا حذيفة وهم لا يعرفونه .
وكان أكبرهم كل مسلم أن ينجو بنفسه إلا من عصم الله من أمثال على بن
أبى طالب . وازدادت قوة المشركين المعنوية حتى صاح حامل لوائهم أبرسعد
ابن أبى طلحة : أزعمون أن قتلناكم فى الجنة وقتلنا فى النار ! واللآل إنكم
لتكذوبون . ولو كنتم تؤمنون بما تقولون حقاً فليقدم منكم من يقاتلنى .
وسمعه على فضربه بسيفه ضربة فلقت هامته . فتقدمت عمرة بنت علقمة
الحارثية فتناولت اللواء من يد طلحة ثم أخذه منها صواب الحبشى فقتله
سعد بن أبى وقاص . فتناولوه بعده أربعة من قريش كان نصيبهم
الموت متتابعين .

ازدياد قوة
قريش المعنوية

على أن قريشا ما لبثت أن سمعت بمقتل محمد حتى تدافعت تدافع السيل
إلى الناحية التى كان فيها ، وكل يريد أن يكون له فى قتله أو التمثيل به ما يفاخر
الاجيال به . هنالك أحاط المسلمون القريبون من نبيهم به يدفنون عنه
ويحمنونه ، وقد عاد الايمان فلا نفوسهم وملك قلوبهم وحبب اليهم الموت
وهون عليهم الحياة الدنيا . وزادهم إيمانا واستماتة أن رأوا الحجارة التى تقذفها

ما أصاب
رسول الله

قريش قد أصابت النبي فوقع لشيقة فأصابت رباعيته وشج في وجهه وكُلِّمَتْ شفته ودخلت حلقتان من المغفر الذي يستر به وجهه في وجته وكان رأى الحجر الذي أصابه عتبة بن أبي وقاص — قبالك وسار وأصحابه من حوله ، فإذا به يقع في حفرة حفرها أبو عامر يقع فيها المسلمون . هنالك أسرع إليه علي بن أبي طالب فأخذ يده ورفع طلحة بن عبيد الله حتى استوى ، وجعل يسير وأصحابه ، متسلقين أحداً ، ناجين من العدو واتباعه إياهم .

استأثرت المؤمنين
في الدفاع
عن الرسول

وفي لحظة قاموا كان قد اجتمع حولهم من المسلمين من استأثروا في الدفاع عن رسول الله استأثرت لا يُقهر صاحبها أبداً . كانت أمّ سلمة الأنصارية قد خرجت أول النهار ومعها سقاء فيه ماء تدور به على المسلمين المجاهدين تسقي منهم من استسقى . فلما انهزم المسلمون ألقت سقائها واستلّت سيفاً وقامت تبأشر القتال تدبّ عن محمد بالسيف وترى عن القوس حتى خلصت الجراح إليها . وترسّ أبو دُجانة بنفسه دون رسول الله فحى ظهره والنبل يقع فيه . ووقف سعد بن أبي وقاص إلى جانب محمد يرى بالنبل دونه ومحمد يناوله النبل ويقول له : إرم فذاك أبي وأمي . وكان محمد قبل ذلك يرى نفسه عن قوسه حتى اندقت سيّتها . هذا ، فأما الذين ظنوا محمداً قد مات ومن بينهم أبو بكر وعمر فاتحوا الجبل وألقوا بأيديهم . فرأى أنس بن النضر فقال : ما يجلسكم ؟ قالوا : قتل رسول الله . قال : فما تصنعون بالحياة بعده ؟ قوموا فموتوا على ما مات عليه . ثم استقبل القوم فقاتل قتالا شديداً وإلى بلاء منقطع النظير ، حتى إنه لم يقتل إلا بعد أن ضرب سبعين ضربة ، وحتى إنه لم يعرفه أحد إلا أخته ، عرفته من بنائه .

دم قريش
موت النبي

وفرحت قريش بما اعتقدت من موت محمد ، فراح أبو سفيان يستفده في القتلى . ذلك بأن الذين كانوا ينضحون عنه عليه السلام لم يكذب أحد منهم خبر قتله إطاعة لأمره حتى لا تتكاثر عليهم قريش فتغلبهم دونه . على

أن كعب بن مالك أقبل إلى ناحية إلى دجاجة ومن معه فعرف محمداً حين رأى عينه تزهران تحت المغفر، فنادى بأعلى صوته: يا معشر المسلمين أبشروا! هذا رسول الله. فأشار النبي إليه ليست. لكن المسلمين ما بشوا أن عرفوا حتى نهضوا بالنبي ونهض معهم نحو الشعب، ومن حوله أبو بكر وعمر وعلي بن أبي طالب والزبير بن العوام ورهط غيرهم. وكان لصيحة كعب عند قريش كذلك أثرها. صحيح أن أكثرهم لم يصدقها وحسبها صيحة أريد بها شدة عزائم المسلمين، إلا أن بعضهم اندفع وراء محمد والذين ساروا معه. وقد أدركم أبي بن خلف وهو يقول: أين محمد؟ لانبجوت إن نجأ. فطعنه الرسول بحربة الحارث بن الصمة طعنة جعلته يتقلب على فرسه ويعود أدراجة ليموت في الطريق. فلما انتهى المسلمون إلى فم الشعب خرج عليّ فلاًّ درقته ماء ففسل محمد به الدم عن وجهه وصب منه على رأسه؛ وزرع أبو عبيدة بن الجراح حلقى المغفر من وجه الرسول فسقطت ثنيتاه. وإنهم لكن ذلك إذ علا خالد بن الوليد على رأس فرسان معه الجبل، فقاتلهم عمر ابن الخطاب ورهط من أصحاب الرسول فردوهم. وازداد المسلمون في الجبل تصعيداً وقد نهكهم التعب وهضم الجهد حتى صلى النبي الظهر قاعداً من الجراح التي أصابته، وصلى المسلمون خلفه قعوداً.

بهاء الرسول
ومن معه

فأما قريش فطارت بنصرها سروراً وحسبت نفسها انتقمت لبدر أشد الانتقام؛ حتى صاح أبو سفيان: يومٌ بيوم بدر والموعود العام المقبل. فأما هند بنت عتبة وزوجها فلم يكنفها النصر، ولم يكنفها قتل حمزة بن عبد المطلب، بل انطلقت هي والنسوة اللاتي معها يمثّلن بالقتلى من المسلمين يُجدّ عن الأذان والأنوف، وجعلت هند لنفسها منها قلائد وأقراطاً، ثم إنها بقرت بطن حمزة وجذبت بين يديها كبده وجعلت تلوكها بأسنانها فلا تستطيع أن تسيغها. وبلغ من شناعة ما فعلت وما فعل النسوة من معها، بل ما فعل الرجال كذلك

الثيل يقتل
المسلمين

من الفضائع ، أن تبرأ أبو سفيان من تبعها وأعلن أنه لم يأمر به وإن كان قد
اشترك فيه ، بل قال يخاطب أحد المسلمين : إنه قد كان في قتلكم مثلٌ والله
ما رضىت وما سخطت وما نهيت وما أمرت .

وانصرفت قريش بعد أن دفنت قتلاها وعاد المسلمون الى الميدان لدفن
قتلاهم . وخرج محمد يلتمس عمه حمزة . فلما رآه قد بقّر بطنه ومثّل به حزن
من أجله أشد الحزن وقال : لن أصاب بمثلك أبداً . ما وقعت موقفاً قط
أغيظ إلى من هذا . ثم قال : والله لئن أظهرنا الله عليهم يوماً من الدهر لأمثلن
بهم مثله لم يثلها أحد من العرب . وفي هذا نزل قوله تعالى : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ
فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوِفْتُمْ بِهِ ، وَلَكِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ . وَأَصْبِرْ
وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ » .
فعفا رسول الله وصبر ونهى عن المسئلة ؛ وسجى حمزة ببرده وصلى عليه .
وجاءت أخته صفية بنت عبد المطلب فنظرت اليه وصلت عليه واستغفرت
له . وذفن حمزة ، وأمر النبي بالقتلى فدفنوا حيث لقوا مصارعهم . وانصرف
المسلمون الى المدينة ومحمد على رأسهم ، تاركين وراءهم سبعين من القتلى ؛
يحرّ في نفوسهم الألم لما أصابهم من هزيمة بعد نصر ، ومن مذلة وهوان بعد
ظفر لا ظفر مثله ؛ وذلك كله لعصيان الرماة أمر النبي واشتغال المسلمين
عن العدو بفنائمه .

حزن محمد
على حمزة

دفن القتلى
والعود الى
المدينة

ودخل النبي الى بيته وجعل يفكر . هاهم أولاء أهل يثرب من اليهود
والمناقبين والمشرّكين يُظهرون السرور أشد السرور لما كان من هزيمته
وهزيمة أصحابه . وهذا سلطان المسلمين بالمدينة كان قد استقر فلم يبق لأحد أن
ينازع فيه ، وهذا هو يوشك أن يضطرب ويترزعزع . وهذا عبد الله بن أبي بن
سلول قد خرج على الجماعة وعاد من أحد ولم يشترك في القتال بدعوى أن محمداً
لم يسمع رأيه ، أو أن محمداً غضب على مواله من اليهود . فلو أن هزيمة أحد

لا بد من
استرداد هبة
المسلمين

بقيت الكلمة الأخيرة بين المسلمين وقرش لمان أمر محمد وأصحابه على العرب من ناحية، ولتضع سلطانهم يثرب من ناحية أخرى، ولكانوا عرضة لاستخفاف قرش بهم وإرسالها دعاية السخر والاستهزاء منهم في أنحاء شبه الجزيرة جميعاً. أضف إلى هذا ما قد يكون من اجترأ المشركين وعباد الأوثان على دين الله فتكون الطامة الكبرى. فلا بد إذاً من ضربة جريئة تخفف من وقع هزيمة أحد وترد إلى المسلمين قوتهم المعنوية، وتدخل إلى روع اليهود والمنافقين الهيبة، وتعيد إلى محمد وأصحابه سلطانهم يثرب قوياً كما كان.

الخروج
في الغد إلى
المدن

فلما كان الغد من يوم أحد؛ وكان الأحد لست عشرة ليلة مضت من شوال، أذن مؤذن النبي في المسلمين يطلب العدو واستنفرهم لمطاردته، على ألا يخرج إلا من حضر الغزوة. وخرج المسلمون. فوقع فرّوح أبي سفيان أن أعداءه جاؤوا من المدينة بمدد جديد يخاف لقاءهم. وبلغ محمد بحمراء الأسد، وكان أبو سفيان وأصحابه بالروحاء، فتربه معبد الخزاعي وكان قد مر بمحمد ومن معه، فسأله عن شأنهم فأجابهم معبد — وكان ما يزال على الشرك — : « إن محمداً قد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله قط ، وقد اجتمع معه من كان قد تخلف عنه ، وكلهم أشد ما يكون عليكم حنقاً ومنكم للآثر طلباً » . على أن أبا سفيان فكر من جانبه فيما يكون لفراره من محمد ومن عدم مواجهته إياه بعد انتصاره عليه بأحد من الآثر . أفلا تقول العرب في قرش ما كان يؤذوه أن تقول في محمد وأصحابه ! ولكن هبّه رجع إلى محمد فهزمه المسلمون ، إذاً سيكون ذلك القضاء الأخير على قرش قضاء لا تقوم لها من بعده قائمة أبداً . فلجأ إلى الحيلة ، فبعث مع ركب من عبد القيس يقصدون المدينة أن يبتغوا محمداً أنه قد أجمع السير إليه وإلى أصحابه ليستأصل بقيتهم . فلما أبلغ الركب الرسالة إلى محمد بحمراء الأسد لم يتضمض عزمه ولم تنه قوته ، بل ظل في مكانه يوقد النار طيلة الليل ثلاثة أيام متتابعة ، ليدل

قريشاً على أنه على عزمه وأنه ينتظر رجعتهم . وأخيراً تذعزت^(١) همة
 أبي سفيان وقريش وآثروا أن يبقوا على نصرهم بأحد وعادوا أديابهم
 ميممين مكة . ورجع محمد إلى المدينة وقد استرد كثيراً من مكانة تزعمت
 على إثر أحد ، وإن كان المنافقون قد بدءوا يرفضون رموسهم ضاحكين من
 المسلمين يسألونهم : إذا كانت بدر آية من الله برسالة محمد ، فما ذا عسى أن
 تكون آية أحد وما ذا تكون دلالتها ؟

(١) تفرقت

الفصل السادس عشر

آثار أحـد

اتجار القبائل المجاورة بالمسلمين — غزوة بني أسد — أمر الهذلي
مقتل خبيب وأصحابه بالرجيع — مقتل المسلمين بيثر معونة
إجلاء بني النضير عن المدينة — غزوة بدر الآخرة
غزوة دومة الجندل

عاد أبو سفيان من أحد إلى مكة وقد سبقته إليها أخبار النصر وهو
يمتلئ النفس غبطة وسروراً بما زال عن قريش من عار بدر . ولم يلبث أن
بلغها حتى قصد الكعبة قبل أن يدخل إلى بيته ، وبها رفع إلى كبير آلهم
هبل آى الثناء والحمد . ثم حلق لِمَتَه ورجع إلى داره موفياً نذره ألا يقرب
زوجه حتى ينتصر على محمد . أما المسلمون فآلفوا المدينة قد تنكر لهم الكثير
من أمرها ، رغم مطاردتهم عدوهم وصمودهم له ثلاثة أيام متتابعة من غير أن
يحتريء على الرجعة إليهم ، وهو المنتصر قبل أربع وعشرين ساعة عليهم .
آلفوا المدينة وقد تنكر لهم الكثير من أمرها وإن بقى سلطان محمد فيها السلطان
الأعلى . وشعر عليه السلام بدقة الموقف وخرج المركز ، لافى المدينة
وحدها ، بل عند سائر قبائل العرب ممن كان الرعب منه قد داخل نفوسها ،
بل ردت أحد إليها من السكينة ما يسمح لها أن تفكر فى معارضته ومناوآته .
لذلك حرص على أن يقف من أخبار أهل المدينة ومن أخبار العرب جميعاً ،
على ما يمكنه من استعادة مكانة المسلمين وسطوتهم وهيبته فى النفوس .

سجاسة محمد
بعد أحد

سرية أبي سلمة
ابن عبد الأسد

وكان أول ما بلغه بعد شهرين من أخذ أن بنى أسد، وعلى رأسهم
طلحة وسلمة ابنا خويلد قد سارا في قومها ومن أطاعها يدعونهم إلى
مهاجمة المدينة والسير إلى محمد في عقر داره ليصيبوا من أطرافه وليغنموا من
نعم المسلمين التي ترعى الزروع المحيطة بمدينتهم. وإنما شجعهم على ذلك اعتقادهم
أن محمداً وأصحابه ما يزالون مضطربين من أثر أحد. فإلبث النبي أن اتصل
به الخبر حتى دعا إليه أبا سلمة بن عبد الأسد وعقد له لواء سرية تبلغ عدتها
مائة وخمسين منهم أبو عبيدة بن الجراح وسعد بن أبي وقاص وأستند
ابن حنظل وأمرهم بالسير ليلاً والاختفاء نهاراً وسلوك طريق غير مألوف
حتى لا يطلع أحد على خبرهم، فيفتشوا العدو بالآغارة عليه على غرة منه.
ونفذ أبو سلمة ما أمر به حتى جاء القوم ولم يستعدوا لنضال، فأحاط بهم في
عماية الصبح، وحضر رجاله وحرضهم على الجهاد؛ فلم يستطع المشركون أن
يثبتوا لهم، فوجه لواءين في طلبهم وطلب الغنيمة، وأقام هو ومن معه حتى
عاد المطاردون بما غنموا فحقوا الخمس لله ورسوله وللمسكين وابن السبيل،
واقسموا الباقي ورجعوا إلى المدينة ظافرين وقد أعادوا إلى النفوس من هبة
المسلمين شيئاً مما ضيعت أحد. على أن أبا سلمة لم يعش بعد السرية طويلاً؛
فقد كان جرحاً بأحد ولم يكن الثام جرحه إلا ظاهراً. فلما أجهد نفسه نزع
الجرح وظل به حتى قضى عليه.

سرية عبد الله
ابن أبيس

واتصل بمحمد من بعد ذلك أن خالد بن سفيان بن ثبيح الهذلي
مقيم بنحلة أو بمرثة وأنه يجمع الناس ليغزوه، فدعا إليه عبد الله بن أبيس
وبعثه يتجسس حتى يقف على جلية الخبر. وسار عبد الله حتى التقى بخالد
وهو في ظعن يرتاد لمن منزلاً. فلما انتهى إليه سأله خالد: من الرجل؟
فأجاب: أنا رجل من العرب سمع بك وبمحمد بن محمد فجاءك لذلك، فلم يخف
خالد أنه يجمع الجميع ليغزو المدينة. ولما رآه عبد الله في عزلة من الرجال

وليس معه إلا أولئك النسوة استدرجه للمسير معه ، حتى إذا أمكنته منه الفرصة حمل عليه بالسيف فقتله ، ثم ترك ظعائنه منكبات عليه يبيكنه ، وعاد إلى المدينة فأخبر الرسول الخبر . وهدأت بنو لحيان من هذيل بعد موت زعيمها زمناً ثم فكرت تحتال لشأركه .

في هذا الطرف وفد رهط من قبيلة تجاورهم إلى محمد يقولون له : إن فينا إسلاماً ، فأبعث معنا نفرأ من أصحابك يعلموننا شرائعه ويقرئونا القرآن . وكان محمد يبعث من أصحابه كلما دُعي إلى ذلك ليؤدوا هذه المهمة الدينية السامية . وليدعوا الناس إلى الهدى ودين الحق وليكونوا لمحمد وأصحابه عيوناً على خصومهم وأعدائهم ، على نحو ما رأيت من ذلك كله فيمن بعثهم إلى المدينة على أثر العقبة الكبرى . لذلك بعث ستة من كبار أصحابه خرجوا مع رهط وساروا معهم ، حتى إذا كانوا جميعاً على ماء لهذيل بالحجاز بناحية تدعى الرّجيع غدروا بهم فاستصرخوا عليهم هذّيلاً . ولم يرع المسلمون الستة وهم في رحالهم إلا الرجال بأيديهم السيوف قد غشّوهم . فأخذ المسلمون أسيافهم ليقاتلوا . لكن هذّيلاً قالت لهم : إنا والله ما نريد قتلكم ولكننا نريد أن نصيب بكم من أهل مكة ، ولكم عهد الله وميثاقه ألا نقتلكم . ونظر المسلمون بعضهم إلى بعض وقد أدركوا أن الذهاب بهم إلى مكة فرأى أنما هو المذلة والهوان وما هو شرّ من القتل . فأبوا ما وعدت هذيل وانبروا لقاتلها وهم يعلمون أنهم في قلة عددهم لا يطيقونه . وقتلت هذيل ثلاثة منهم . ولأن الثلاثة الباقون ، فأمسكت بتلابيبهم وأخذتهم أسرى وخرجت بهم إلى مكة تبيعهم فيها . فلما كانوا في بعض الطريق اتزع أحد المسلمين الثلاثة ، عبد الله ابن طارق ، يده من غلّ الأسر ، ثم أخذ سيفه فاستأخر عنه القوم وطلقوا يرجونه بالحجارة حتى قتلوه . أما الأسيران الآخران فقدمت بهما هذيل مكة وباعتهما من أهلها . باع زيد بن الدثينة لصقوان بن أمية الذي اشتراه

يوم الرجيع
(س ٢٢٥م)

ليقتله بأية أمة بن خلف ، فدفع به الى مولى يقال له نَسْطَاس ليقتله . فلما قُدِّم
سأله أبو سفيان : أنشدك الله يا زيد ، أحب أن محمداً الآن عندنا في مكانك
تضرب عنقه وأنت في أهلِكَ ؟ قال زيد : والله ما أحب أن محمداً الآن
في مكانه الذي هو فيه تُصَيِّبه شوكة تؤذيهِ وأنا جالس في أهلي . فغضب
أبو سفيان وقال : ما رأيت من الناس أحداً يحبه أصحابه ما يحب أصحاب
محمد محمداً . وقتل نَسْطَاس زيدا ، فذهب شهيداً ماتته لدينه ولبنيه . أما خَبِيبُ
الْجَبَسِ حتى خرجوا به ليصلبوه ، فقال لهم : إن رأيتم أن تدعوني حتى أركع
ركعتين فافعلوا ؛ فأجازوه ما أراد ؛ فركع الركعتين أتمهما وأحسنهما ثم أقبل
على القوم وقال : أمّا والله لولا أن تظنوا أني إنما طوَّلتُ جزءاً من القتل
لاستكثرت من الصلاة . ورفعوه الى خشية ، فلما أوثقوه اليها نظر اليهم بعين
مُغْضَبَةٍ وصاح : اللهم احصهم عدداً ، واقتلهم بَدَدًا ، ولا تغادر منهم أحداً .
فأخذت القوم الرجفة من صحته واستلقوا الى جنوبهم حذر أن تصيبهم
لعنته ثم قتلوه . وكذلك استشهد خبيب كما استشهد زيد في سبيل بارئه وفي
سبيل دينه ونييه ؛ وكذلك ارتفع إلى السماء هذان الروحان الطاهران كان
في استطاعة صاحبيهما أن يستنقذاهما من القتل إذا رضيا الرِّدَّة عن دينها ،
لكنهما في يقينها بالله وبالروح ويوم البعث ، يوم تُجْزَى كل نفس بما كسبت ،
ولا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ، رآيا الموت وهو غاية كل حي خير ما يكون
غاية للحياة في سبيل العقيدة وفي سبيل الإيمان بالحق ؛ ولكنهما آمنا بأن
دمهما الزكي الطهور الذي أريق على أرض مكة سيدعو إليها إخوانهم المسلمين
يدخلونها فاتحين يحطمون أصنامها ويظهرونها من رجس الوثنية والشرك ،
ويردُّون فيها إلى الكعبة بيت الله ما يجب لبيت الله من قداسة وتزُّه عن أن
يذكر فيه اسم غير اسم الله .

حزن المسلمون وحزن محمد لما أصاب أصحابهم الستة الذين استشهدوا

قتل زيد
وخبيب

في سبيل الله بغدر هذيل بهم ، وأرسل حسان بن ثابت أشعاره يرثي فيها خبيثا
 وزيدا آخر الرثاء . وازداد محمد تفكيرا في أمر المسلمين وخشى إن تكررت
 مثل هذه الأمور أن تستخف العرب بشأنهم . ولا شيء أقتل لحييتك من
 استخفاف الغير بشأنك . ولأنه لفي تفكيره إذ قدم عليه أبو براء عامر بن مالك
 مُلَاعِبَ الْأَسِنَّةِ ، فمضى محمد عليه أن يُسَلِّمَ فلم يقبل ، ولكنه لم يُظهر
 للاسلام عداوة ؛ بل قال : يا محمد ، لو بعثت رجالا من أصحابك إلى أهل نجد
 فدعوم إلى أمرك رجوت أن يستجيبوا لك . تخاف محمد على أصحابه أهل نجد
 وخشى أن يندروا بهم ما غدرت هذيل بخبيب وأصحابه . ولم يقتنع ولم يجب
 طلب أبي براء حتى قال : أنا لم جار ، فابعثهم فليدعوا إلى أمرك . وكان أبو براء
 رجلا مسموع الكلمة في قومه لا يخاف من أجاره عادية أحد عليه . وبعث
 محمد المُنْدِلَ بن عمرو أخا بني ساعدة في أربعين رجلا من خيار المسلمين
 فساروا حتى نزلوا بئر معونة بين أرض بني عامر وحرّة بني سُليَم . ومن
 هناك بعثوا حَرامَ بن مَلْحَانَ إلى عامر بن الطفيل بكتاب محمد . فلم ينظر عامر
 في الكتاب بل قتل الرجل واستصرخ بنى عامر كي يقتلوا المسلمين . فلما أبوا
 أن يخفروا ذمة أبي براء وجواره استصرخ عامر قبائل أخرى أجابته
 وخرجت معه حتى أحاطوا بالمسلمين في رحالهم . فلما رآهم المسلمون أخذوا
 سيوفهم وقاتلوا حتى قتلوا عن آخرهم لم ينج منهم إلا كعب بن زيد ؛ إذ تركه
 ابن الطفيل وبه رمق فعاش ولحق بالمدينة ، وإلا عمرو بن أمية الذي اعتقه
 عامر بن الطفيل عن رقبة زعم أنها كانت على أمه . ولقي عمرو رجلين في
 الطريق حين عودته بعد انطلاقه ، فحسبهما من القوم الذين صدّوا على أصحابه
 فأمهلهما حتى إذا ناما عدا عليهما فقتلهما ، وتابع مسيرته حتى بلغ المدينة
 فأخبر الرسول عليه السلام بما صنع ، فاذا الرجلان عامريان من قوم أبي براء ،
 وإذا معهما عقد جوار من رسول الله اقتضاه أن يؤدي ديتهما .

يوم بئر معونة
 (س ٢٥٠)

ووجد محمد لقتلى بثر معونة أشد الوجد وحزن من أجلهم أعمق الحزن ، وقال : هذا عمل أبى براء ، لقد كنت لهذا كارها متخوفا . وشق على أبى براء إخفار عامر بن الطفيل إياه ، حتى لقد ذهب ابنه ربيعة فظعن عامراً بالرحم اتقاما منه لأبيه . وبلغ من حزن محمد أنه ظل شهراً كاملاً يدعو الله بعد أداء فريضة الفجر لينتقم لهم من قتلهم . وتأثر المسلمون جميعاً بهذه الكارثة التي أصابت إخوانهم في الدين وإن آمنوا بأنهم جميعاً استشهدوا وبأنهم جميعاً لهم الجنة .

جود المدينة
ومناقبهما

على أن أهل المدينة من المنافقين واليهود قد وجدوا فيما أصاب المسلمين بالرَّجيع وبثر معونة ما أعاد إلى ذاكرتهم انتصار قريش بأحد وما أنساهم نصر المسلمين على بنى أسد وما أضعف في نفوسهم من هبة محمد وأصحابه . وفكر النبي عليه السلام في هذه الحالة تفكير سياسى دقيق النظر بعيد مرأى الرأى ؛ فليس شيء أشد على المسلمين يومئذ خطراً من أن تضعف في نفوس مساكينهم بالمدينة هيبته ، وليس ما يطمع قبائل العرب فيهم أكثر من أن تشعر بهذا الانقسام الداخلى يوشك أن يثير حرباً أهلية إذا غزا المدينة غاز من جيرانها . ثم إنه قد رأى اليهود والمنافقين كأنهم يتربصون به النوائر . فقد رأى أن لا شيء خير من أن يستدرجهم لتتضح نياتهم . ولما كان اليهود من بنى التَّضْيِير حلفاء لبنى عامر ، فقد ذهب إلى محلّتهم على مقربة من قباء في عشرة من كبار المسلمين بينهم أبو بكر وعمر وعلي ، وطلب اليهم معاوتتهم في دية القتيلين اللذين قتل عمرو بن أمية خطأ ومن غير أن يعلم أن محمداً أجارهما . فلما ذكر لهم ما جاء فيه أظهرزوا الغبطة والبشر وحسن الاستعداد لاجابته . لكنه ما لبث أنساء تبسط بعضهم معه أن رأى سائرهم يتآمرون ويذهب أحدهم إلى ناحية ويبدو عليهم كأنهم يذكرون مقتل كعب بن الأشرف ، ويدخل أحدهم (عمرو بن جحاش بن كعب) البيت الذى كان محمد مستنداً إلى

اتجار اليهود
بمحمد

جداره . إذ ذاك رابه أمرهم ، وزاده رية ما كان يبلغه من حديثهم عنه
واتهامهم به . لذلك مالبث أن انسحب من مكانه تاركا أصحابه وراعه يظنون
أنه قام لبعض أمره . أما اليهود فقد اختلط عليهم الأمر ولم يعودوا
يعرفون ما يقولون لأصحاب محمد ولا ما يصنعون بهم . فان هم غدروا
بهم فمحمد لا ريب منتقم منهم شر انتقام . وإن هم تركوهم فلعن ائتمامهم
بحياة محمد وأصحابه لا يكون قد اقتضح فيظل ما بينهم وبين المسلمين من
عهد قائما . وحاولوا أن يقتنعوا ضيوفهم المسلمين بما يزيل ما قد يكون
راهم من غير أن يشيروا إلى شيء منه . لكن أصحاب محمد استبطنوه فقاموا
في طلبه فلقوا رجلا مقبلا من المدينة عرفوا منه أن محمدا دخلها وأنه قصد
توًّا إلى المسجد فيها ، فذهبوا إليه . فلما ذكر لهم ما رابه من أمر اليهود ومن
اعتزامهم الغدر به وتبتهوا إلى ما كانوا رأوا ، آمنوا بنفاذ بصيرة الرسول
وما أوحى إليه . وبعث النبي يدعو إليه محمد بن مسلمة وقال له : « اذهب
إلى يهود بني النضير وقل لهم : إن رسول الله أرسلني إليكم أن اخرجوا من
بلادى . لقد نقضتم العهد الذى جعلت لكم بما همتم به من الغدرى . لقد
أجلكم عشرا ، فن رُئى بعد ذلك ضربت عنقه » . وأبلىست بنو النضير فلم
يجدوا لهذا الكلام دفعا ولم يحجروا جوابا إلا أن قالوا لا بن مسلمة : يا محمد .
ما كنا نرى أن يأتى بهذا رجل من الأوس . وذلك إشارة إلى تحالفهم
وليام من قبل فى حرب الخزرج . فكان كل ما أجاب به ابن مسلمة :
تغيرت القلوب .

إضافته إلى
بنو النضير
بالبلاء

ومكث القوم على ذلك أياما يتجهزون . وإنهم لذلك إذ جاء رسولان
لعبد الله بن أبى يقولان : لا تخرجوا من دياركم وأموالكم وأقيموا فى حصونكم ،
فان مى ألفين من قوى وغيرهم من العرب يدخلون معكم حصنكم ويموتون
عن آخرهم قبل أن يوصل إليكم . وتشاورت بنو النضير فى مقالة بن أبى وهم

ابن أبى
بمرض اليهود

أشد ما يكونون حيرة . ففهم من لم يكن له باين أبي أية ثقة . ألم يعد بني قَيْنُقَاع من قبل مثل ما يعد بني النضير اليوم ، فلما جد الجد تخلى عنهم ووتى مدبراً ! وهم يعلمون أن بني قُرَيْظَةَ لا ينصرونهم لما بينهم وبين محمد من عهد . ثم لأنهم إن جلوا عن ديارهم إلى خَيْبَر أو إلى محلة قريبة استطاعوا أن يعودوا حين يُسَمَّر نخلهم إلى يثرب يحنون ثمره ويعودون أدرأجهم فلا يكونون قد خسروا كثيراً . قال كبيرهم حُجَيُّ بن أَخْطَب : كلا ! بل أنا مرسل إلى محمد : إنا لا نخرج من ديارنا وأموالنا ، فليصنع ما بداله . وما علينا إلا أن نرث حصوننا نُدخل إليها ماشئنا وندرّب أزقتنا وننقل الحجارة إليها ، وعندنا من الطعام ما يكفينا سنة ، وماؤنا لا ينقطع ولن يحصرنا محمد سنة كاملة . وانقضت الأيام العشرة ولم يخرجوا من ديارهم .

فأخذ المسلمون السلاح وساروا إليهم فقاتلهم عشرين ليلة كانوا أثناءها . إذا ظهروا على الدرب أو الدار تأخر اليهود إلى الدار التي من بعدها بعد تخريبهم إياها . ثم أمر محمد أصحابه أن يقطعوا نخل اليهود وأن يحرقوه حتى لا تبقى اليهود في شدة تعلقها بأموالها تتحمس للقتال وتقدم عليه . وجزع اليهود ونادوا : يا محمد ، قد كنت تنهى عن الفساد وتعييه على من صنعه ، فما بال قطع النخل وتحريقها ! . وفي ذلك نزلت هذه الآية من سورة الحشر : « مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ أَوْ نَرَةٍ كُنْتُمْ هَآئِلَةً عَلَىٰ أَصْوَاهَا قَبَازًا لِلَّهِ وَلِلسَّيِّئِينَ » . وعبئاً انتظر اليهود نصر ابن أبي أو تقدم أحد من العرب لنجدهم حتى لم يبق لديهم رية في سوء مصيرهم إذا هم أصروا على متابعة القتال . فلما ملأ اليأس قلوبهم رعباً ، سألو أحمداً أن يؤمنهم على أموالهم ودمائهم وذرائعهم حتى يخرجوا من المدينة . فصالحهم محمد على أن يخرجوا منها ، ولكل ثلاثة منهم بعير يحملون عليه ماشئوا من مال أو طعام أو شراب ، ليس لهم غيره . واحتمل اليهود وعلى رأسهم حُجَيُّ بن أَخْطَب ، قتل منهم من نزل خيبراً ،

حصار بني النضير

وسار آخرون الى أذرعات بالشام، وتركوا وراءهم للمسلمين مغنم كثيرة من غلال وسلاح بلغ خمسين درعاً وثلاثمائة وأربعين سيفاً، ثم كان ماخلت اليهود من الأرض التي كانوا يملكون خيراً ما غنم المسلمون. على أن هذه الأرض لم تعتبر أسلاب حرب، ولذلك لم تقسم بين المسلمين، بل كانت لرسول الله خاصة يضعها حيث يشاء. وقد قسمها على المهاجرين الأولين دون الأنصار بعد أن استبقى قسمها خصصت غلته للفقراء والمساكين. وبذلك أصبح المهاجرون في غنى عن معونة الأنصار وأصبح لهم مثل ثروتهم. ولم يشترك في القسمة من الأنصار إلا أبا دُجانة وسهل بن حنيف فقد ذكرا قُقرأ فأعطاهما محمد كما أعطى المهاجرين. ولم يُسلم من يهود بنى النضير غير رجلين، أسلمتا على أموالهما فأحرزاهما.

ليس عسيراً أن يقدر الانسان قيمة نصر المسلمين وإجلاء بنى النضير عن المدينة بعد الذي قدمنا من تقدير الرسول عليه السلام لما كان يخلقه بقاءهم من تشجيع عوامل الفتنة، ومن دعوة المنافقين إلى أن يرفعوا رءوسهم كلما أصاب المسلمين شر، ومن التهديد بالحرب الأهلية إذا غزا المسلمين غاز من الأعداء. وفي مجلاء بنى النضير نزلت سورة الحشر وجاء فيها: « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَأْفَقُوا يَقُولُونَ لِأَخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا، وَإِنْ قُوَّةٌ لَنَا لَنُفَصِّلَنَّكُمْ وَنَحْمِلَنَّ عَنْكُمْ لَئِنْ كَذَبُوتُمْ. لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُؤْتِنَ الْأَذْيَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ. لَا تَتَمَنَّوْا أَنْ تَكُونَ رَهَبَةً فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ اللَّهِ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ. » وتجري السورة بعد ذلك بذكر الايمان وسلطانه؛ الايمان بالله وحده لا تعرف النفس الانسانية التي تعرف قيمتها وكرامتها لغيره سلطاناً: « هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ. هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ

إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ
سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ. هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِي الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ
الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. .

كان
سر الس

كان كاتب سر النبي إلى حين إجلاله بنى النصير عن المدينة من اليهود
ليتسنى له أن يبعث من الرسائل بالعبرية والسريانية ما يريده . فلما جلا اليهود
خاف النبي أن يستعمل في أسرارهم غير مسلم ، فأمر فاعلم زيد بن ثابت من شبان
المدينة المسلمين اللتين المذكورتين ، وأصبح كاتب سر النبي في كل شؤونه . وزيد
ابن ثابت هذا هو الذي جمع القرآن في خلافة أبي بكر ، وهو الذي عاد فراقب
الجمع حين اختلفت القراءات في خلافة عثمان ، فوضع مصحف عثمان وأحرقت
سائر المصاحف .

اطمأنّت المدينة بعد إجلاله بنى النصير عنها ، ولم يعد المسلمون يخشون
المنافقين فيها ، واعتبط المهاجرون بما أصابوا من أرض اليهود ، واعتبط
الأنصار أن لم يبق عليهم عيال غيرهم ، وتنفس الكل الصعداء ، وكانت قرة
سكنية وهدوء . وطمأنينة استراح إليها المهاجرون والأنصار جميعاً . وظلوا كذلك
حتى استدار العام منذ أضحى ، وذكر محمد عليه السلام قوله أبي سفيان يوم يوم
بدر والموعد العام المقبل ودعوته محمداً للقائه بيدر مرة أخرى . وكان العام عام
جذب ، وكان أبو سفيان يود لو يؤجل اللقاء إلى عام آخر . فبعث نعتياً إلى
المدينة يقول للمسلمين : إن قريشاً جمعت جيشاً لا قبل لجيش في العرب بمواجهته
لتحاربهم به حتى تقضى عليهم قضاء لا يعتبر ما تم بأحد إلى جانبه شيئاً . وبدا
للمسلمين أن يحتبوا الخطر ، فأظهر الكثيرون الرغبة عن النهوض والسير لبدر .
لكن محمداً غضب لهذا الاستضعاف والتراجع وصاح بهم مُقْسِماً أنه ذاهب
إلى بدر ولو ذهب وحده .

بدر الآخرة

لم يبق بعد هذه الغضبة العظيمة إلا أن ينوب كل تردّد ويتلاشى كل

غزوة
ذات الرقاع

من هيبته، حذرأ دائماً خدرة العدو، باثماً عيونه في كل النواحي. وإنه لكذلك
إذ اتصل به أن جماعة من عطفان بنجد يجمعون يريدون حربه . وكانت
خُطته أن يأخذ عدوة على غرة قبل أن يُعدَّ العُدَّة لدفعه . لذلك خرج في
أربعمائة من رجاله حتى نزل ذات الرقاع حيث اجتمع بنو مُحارب وبنو تَعْلبة
من عطفان ، يخافوه حين رأوه طلع عليهم في عُدَّة حربه مهاجماً مساكينهم ،
وتفرقوا تاركين وراءهم نساءهم ومنازلهم . واحتمل المسلمون ما استطاعوا
وعادوا أدراجهم إلى المدينة . على أنهم خافوا رجعة العدو عليهم فتابوا
الحراسة ليل نهار ، وجعل محمد يصلي بهم أثناء ذلك كله صلاة الخوف . فكان
جماعة منهم يظنون مستقبلين العدو مخافة لحاقه بهم في حين يصلي الآخرون مع
محمد ركعتين . ولم يبدُ للعدو من أثر ، بل عاد النبي وأصحابه إلى المدينة بعد غيابهم
خمسة عشر يوماً عنها وهم يظفرون جِدَّ فرحين .

غزوة
دومة الجندل

وخرج النبي بعد قليل من ذلك إلى غزوة أخرى هي غزوة دَوْمَة
الجندل . ودَوْمَة الجندل واحة على حدود ما بين الحجاز والشام ، تقع في
منتصف الطريق بين البحر الأحمر وخليج فارس . ولم يقابل محمد القبائل
التي أراد مقاتلتها هناك ، والتي كانت تغير على القوافل ، لأنها ما لبثت أن
سمعت باسمه حتى أخذها الفرع وولت مدبرة وتركت للمسلمين ما احتملوا
من غنائم . وأنت ترى من هذا التحديد الجغرافي لدومة الجندل مبلغ ما اتسع
نفوذ محمد وأصحابه وما بلغ إليه سلطانهم وخوف شبه الجزيرة لإيائهم ، كما ترى
كيف كان المسلمون يهتمون المتاعب في غزواتهم مستبشرين بالقيظ والجذب
وقلة الماء ، مستبشرين بالموت نفسه ، يحركهم إلى هذا النصر والظفر شيء واحد
هو سبب قوتهم المعنوية : الإيمان بالله وحده لا شريك له .

آن لمحمد من بعد ذلك أن يطمئن بالمدينة عدة أشهر متتابعة ينتظر فيها
موعد قریش لمامه القادم — ستة خمس من الهجرة — ويقوم بأمر ربه باتمام

التنظيم الاجتماعي للجماعة الإسلامية الناشئة تنظيمًا كان يتناول عدة ألوف يومئذ ليتناول الملايين ومئات الملايين من بعد ذلك ، ويقوم بإتمام هذا التنظيم الاجتماعي في دقة وحسن سياسة ، يوحى إليه ربه منه بما يوحى ، ويقر هو ما يتفق وأمر الوحي وتعاليمه ، ويضع من تفاصيل ذلك ما كان موضع التقديس من أصحابه يومئذ ، وما ظل من بعد ذلك قائماً على الأجيال والدهور ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

الفصل السابع عشر

ازواج النبي

زينب بنت خزيمة وأم سلمة - قصة زينب بنت جحش وكلام
المستشرقين فيها - وقالمها كما يرويها التاريخ الصحيح

في الفترة التي وقعت فيها حوادث الفصلين السابقين تزوج محمد من
زَيْنَب بنت خَزِيمَة ، ثم من أم سَلَمَة بنت أبي أمية بن المغيرة ، ثم من زينب
بنت جَحْش بعد أن طلقها زيد بن حارثة الذي تبناه محمد وأعتقه منذ اشتراه
يساراً لخديجة . هاهنا يصيح المستشرقون ويصيح المبشرون : انظروا لقد
انقلب محمد الذي كان بمكة داعية قناعة وزهد وتوحيد ورغبة عن شهوات
هذه الحياة الدنيا ، رجل شهوة يسيل منظر المرأة لعابه ، ولا يكفيه ثلاث نسوة
في بيته ، بل يتزوج أولئك الثلاث اللاتي ذكرنا ، ويتزوج من بعدهن ثلاثاً
أخريات غير ربحانة . وهو لا يكفيه أن يتزوج من لائمه هن ؛ بل هو
يُشغَف حياءً بزينب بنت جَحْش وهي تحت زيد بن حارثة مولاه ، لغير شيء
إلا أنه مر بيوت زيد وهو غائب فاستقبلته زينب ، وكانت في ثياب تبدى
محاسنها ، فوقع منها في قلبه شيء بلجأها ، فقال : سبحان مقلب القلوب ، ثم
كرر هذه العبارة ساعة انصرافه ؛ فسمعتها زينب ورأت في عينه وهج الحب ،
فأعجبت بنفسها وأبلغت زيدا ما سمعت . فذهب من فوره إلى النبي يذكر له
استعداده لتسريحها ؛ فقال له : أمسك عليك زوجك واتق الله . لكن زينب لم
تُحسن من بعد عشرته فطلقها . وأمسك محمد عن زواجها وقلبه في شغل بها
حتى نزل قوله تعالى من سورة الأحزاب : « وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ

صبيحة
المستشرقين
في ساحة
زينب بنته
جحش

عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ ، وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ
مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ، فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا
وَطَرًا زَوَّجْنَا كَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ
أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا . . . إِذْ ذَاكَ تَزَوَّجَهَا
فَاطِمًا بِزَوَّاجِهَا لِإِذْعِ حَبِّهِ وَمَتَوَّجِ غَرَامِهِ . فَأَيُّ نَبِيٍّ هَذَا ! وَكَيْفَ بِهِ يُبَيِّحُ
لِنَفْسِهِ مَا يُحَرِّمُهُ عَلَى غَيْرِهِ ! وَكَيْفَ بِهِ لَا يَخْضَعُ لِلْقَانُونِ الَّذِي يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ
أَنْزَلَهُ عَلَيْهِ ! وَكَيْفَ بِهِ يَخْلُقُ هَذَا « الْحَرِيمَ » الَّذِي يَثِيرُ فِي النَّفْسِ ذِكْرَ الْمُلُوكِ
الْمُتَرْفِّقِينَ بِدَلِّ أَنْ يَثِيرَ فِيهَا ذِكْرَ الْإِنْبِيَاءِ الصَّالِحِينَ الْمُصْلِحِينَ ! ثُمَّ كَيْفَ بِهِ
يُبْلِغُ مِنْهُ الْخَضُوعَ لِسُلْطَانِ الْحُبِّ فِي شَأْنِ زَيْنَبٍ حَتَّى يَصِلَ بِمَوْلَاهُ زَيْدٍ إِلَى
تَطْلِيْقِهَا ثُمَّ يَتَزَوَّجَهَا هُوَ ، وَقَدْ كَانَ ذَلِكَ مُحَرَّمًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَبَاحَهُ نَبِيُّ الْمُسْلِمِينَ
إِرْضَاءً لِهَوَاهُ ، وَإِطْفَاءً لِدَاعِي حَبِّهِ .

بنت جهمش
كما يصورها
المستشرقون

ويطلق المبشرون والمستشرقون لخيالهم العنان حين يتحدثون من تاريخ
محمد في هذا الموضوع ، حتى يصوِّر بعضهم زَيْنَبَ سَاعَةَ رَأَاهَا النَّبِيُّ وَهِيَ نَصَفُ
عَارِيَةٍ أَوْ تَكَادُ ، وَقَدْ انْسَدَلَ لَيْلٌ شَعْرَهَا عَلَى نَاعِمِ جَسَمِهَا النَّاطِقِ بِمَا يَكُنُّهُ مِنْ
كُلِّ مَعَانِي الْهَوَى ، وَلَيْدَكَ كَرَّ آخِرُونَ أَنَّهُ حِينَ قَتَعَ بَابَ بَيْتِ زَيْدٍ لَعَبَ الْهَوَاءُ بِأَسْتَارِ
غُرْفَةِ زَيْنَبَ وَكَانَتْ مَمْدُودَةً عَلَى فِرَاشِهَا فِي ثِيَابِ نَوْمِهَا ، فَمَصَفَ مِنْظَرَهَا بِقَلْبِ هَذَا
الرَّجُلِ الشَّدِيدِ الْوَلَعِ بِالْمَرْأَةِ وَمَقَاتِلَتِهَا ، فَكُتِمَ مَا فِي نَفْسِهِ وَإِنْ لَمْ يُطَقِ الصَّبْرُ عَلَى
ذَلِكَ طَوِيلًا . . . وَأَمْثَالُ هَذِهِ الصُّوَرِ الَّتِي أَبْدَعَ الْخَيَالُ كَثِيرٌ تَرَاهُ فِي مُؤَيَّرٍ وَفِي
دِرْمِنْجِيمٍ وَفِي أَشْنِطُنْ إِرْفِنْجِجٍ وَفِي لَامَلْسُ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْمُسْتَشْرِقِينَ وَالْمُبَشِّرِينَ .
وَمَا يَدْعُو إِلَى أَشَدِّ الْأَسْفِ أَنْ هَؤُلَاءِ جَمِيعًا اعْتَمَدُوا فِي رَوَايَتِهِمْ عَلَى مَا وَرَدَ فِي
بَعْضِ كُتُبِ السِّيَرَةِ وَبَعْضِ كُتُبِ التَّفْسِيرِ ، ثُمَّ أَقَامُوا عَلَى مَا صَوَّرُوا قُصُورًا مِنْ
الِاسْتِبْطَاطِ فِي شَأْنِ مُحَمَّدٍ وَصَلَتِهِ بِالْمَرْأَةِ ، وَاسْتَدَلُّوا عَلَى ذَلِكَ بِكَثْرَةِ أَزْوَاجِهِ حَتَّى
بَلَغْنَ تِسْعًا فِي الْقَوْلِ الرَّاجِحِ ، وَحَتَّى بَلَغْنَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ .

كان في مقدورنا أن نَجِّيه هذه الأقوال جميعاً بقولنا: فلتكن صحيحة، فماذا فيها مما يطعن على عظمة محمد أو على نبوته ورسالته؟ إن القوانين التي تجري على الناس لاسلطان لها على العظماء، ولاسلطان لها من باب أولى على المرسلين والأنبياء. ألم ير موسى عليه السلام خلافاً بين رجلين هذا من شيعته وهذا من عدوه، فركز الذي من عدوه فقصى عليه. وهذا قتلٌ محرمٌ في غير حرب ولا شبه حرب، وهذا مخالف للقانون، ومع ذلك لم يخضع موسى لقانون ولم يطعن ذلك في نبوته ولا في رسالته، ولم يطعن في عظمته. وشأن عيسى في مخالفة القانون أكبر من شأن موسى ومن شأن محمد ومن شأن الأنبياء والمرسلين جميعاً. فليس يقف أمره عند بسطة في القوة أو في الرغبة، بل خرج بمواده وبحياته على قوانين الطبيعة وسننها جميعاً. تمثل لأمه مريم روح الرحمن بشراً سوياً ليهب لها غلاماً زكياً، فعجبت وقالت: أنى يكون لى غلام ولم يمسسنى بشر ولم أك بغياً؟ قال الرسول: إن الله يريد أن يجعله آية للناس. فلما جاءها المخاض قالت: باليتى ميت قبل هذا وكنت نسباً منسياً، فناداها من تحتها ألا تحزنى قد جعل ربك تحتك سرياً، وأنت به قومها تحمله، فقالوا: لقد حدثت شيئاً قرياً. فحدثهم عيسى في مهده قال: إني عبد الله إلى آخر ما قال. ومهما يكن من إنكار اليهود لهذا كله ومن نسبهم عيسى إلى يوسف التجار نسبة ما يزال بعض العلماء أمثال رينان يأخذون اليوم بها، فقد كانت عظمة عيسى ونبوته ورسالته دليل معجزة الله فيه وخرقة لنواميس الكون وسنن الطبيعة وقوانين الخلق من أجله. فمن عجب أن يدعو المسيحيون المبشرون إلى الإيمان بهذا الخروج على سنن الكون في أمر عيسى، وأن يأخذوا محمداً بما هو دونه، ومالا يزيد على أنه سموٌ عن الخضوع لقانون المجتمع يُسَمَّح به لكل عظيم، ويُسَمَّح به للبلوك ورؤساء الدول الذين قد سُمِّح لهم الدساتير وتجعل ذاتهم مصونة لا تمس.

كان في مقدورنا أن نَجِّيه هذه الأقوال جميعاً بهذا الرد، وكان فيه من

فساد تصوير
المستشرقين

غير شك ما يسقط حجة المبشرين ومن ينهجون نهجهم من المستشرقين. لكننا في هذا كنا نجني على التاريخ ونجني على عظمة محمد وجلال رسالته. فهو لم يكن كما صورته هؤلاء. وأولئك رجلاً يأخذ بعقله الهوى. وهو لم يتزوج من زوج من نسائه بدافع من شهوة أو غرام. وإذا كان بعض الكتاب المسلمين في بعض العصور قد أباحوا لأنفسهم أن يقولوا هذا القول وأن يُقدّموا لخصوم الاسلام عن حسن نية هذه الحجة، فذلك لأنهم انحدر بهم التقليد إلى المادية، فأرادوا أن يصوروا محمداً عظيماً في كل شيء، عظيماً حتى في شہوات الدنيا. وهذا تصور خاطئ. يُنكره تاريخ محمد أشد إنكار، وتأني حياته كلها أن تقره. فهو قد تزوج من خديجة وهو في الثالثة والعشرين من عمره، وهو في شرح القُصا وريمان الفتوة ووسامة الطلعة وجمال القسّات وكال الرجولية. مع ذلك ظلت خديجة وحدها زوجة ثمانياً وعشرين سنة حتى تخطى الحسين. هذا على حين كان تعدد الزوجات أمراً شائعاً بين العرب في ذلك الحين، وعلى حين كان لمحمد مندوحة في التزوج على خديجة أن لم يعيش له منها ذكر، في وقت كانت تواد فيه البنات، وكان الذكور وحدهم هم الذين يعتبرون خلقاً. وقد ظل محمد مع خديجة سبع عشرة سنة قبل بعثه وإحدى عشرة سنة بعده وهو لا يفكر قط في أن يشرك معها غيرها في فراشه. ولم يعرف عنه في حياة خديجة ولم يعرف عنه قبل زواجه منها أنه كان ممن تغريهم مقارن النساء في وقت لم يكن فيه على النساء حجاب، بل كانت النساء تتبرّج فيه ويبدلن من زينة من ما حرم الاسلام من بعد. فمن غير الطبيعي أن تراه وقد تخطى الحسين ينقلب فجأة هذا الانقلاب الذي يجعله ما يكاد يرى بنت جحش وعنده نساء خمس غيرها من بينهن عائشة التي أحب وظل يحب طوال حياته، حتى يُقتن بها. وحتى تأخذ تفكيره ليله ونهاره. ومن غير الطبيعي أن تراه وقد تخطى الحسين يجمع في خمس سنوات أكثر من سبع زوجات، وفي سبع سنوات تسع زوجات، وذلك كله بدافع

إلى الحسين
لم يتزوج غير
خديجة

من الرغبة في النساء رغبة. صورها بعض كتاب المسلمين وحذا الافرنج حذوهم تصويراً لا يليق في ضفته برجل مآدى ، بله عظيم استطاعت رسالته أن تنقل العالم وأن تغير مجرى التاريخ وما تزال على استعداد لأن تنقل العالم مرة أخرى وتغير مجرى التاريخ طوراً جديداً .

خديجة
وحدها التي
اعتبت

وإذا كان هذا عجيباً وكان غير طبيعي ، فمن العجيب كذلك أن نرى محمداً تلد له خديجة ما ولدت من بنه وبناته إلى ما قبل الخمسين ، وأن نرى مارية تلد له إبراهيم وهو حوالى الستين ، وألا تلد غير هاتين من نسائه ، وكلهن بين شابة في مستقبل العمر لا يمنع مانع من ناحيتها ولا من ناحيته أن تحمل وأن تلد ، وبين امرأة كلت لها أنوثتها فتخطت الثلاثين أو تحطت الأربعين وكان لها ولد من قبل . فكيف تُفسّر هذه الظاهرة العجيبة من ظاهرات حياة النبي ، هذه الظاهرة التي لا تخضع للقوانين الطبيعية في تسع نسوة جميعاً . هذا وقد كانت نفس محمد كأنسان تهفو من غير ريب إلى أن يكون له ولد ، وإن كان مقام النبوة والرسالة قد جعله من الناحية الروحية أباً للسليلين جميعاً .

ثم إن التاريخ ومنطق حوادثه أصدق شاهد يكذب رواية المبشرين والمستشرقين في شأن تعدد زواج النبي . فهو ، كما قدّمنا ، لم يشرك مع خديجة أحداً مدى ثمان وعشرين سنة . فلما قبضها الله إليه تزوّج سودة بنت زمعة أرملة السكران بن عمرو بن عبد شمس . ولم يروّروا أن سودة كانت من الجمال أو من الثروة أو من المكانة بما يجعل لمطمع من مطامع الدنيا أثراً في زواجه منها . إنما كانت سودة زوجاً لرجل . من السابقين إلى الاسلام الذين احتلموا في سبيله الأذى والذين هاجروا إلى الحبشة بعد أن أمرهم النبي بالهجرة عبر البحر إليها . وقد أسلمت سودة وهاجرت معه ، وطانت من المشاق ما عانى ولقيت من الأذى ما لقي . فاذا تزوّجها محمد بعد ذلك ليعولها وليرتفع بمكاتها إلى أمومة المؤمنين ، فذلك أمر يستحق من أجله أسمى التقدير وأجل الحمد .

دراج سودة
بنت زمعة

أما عائشة وحَفْصَةُ فكانتا ابنتا وزيره أبي بكر وعمر . وهذا الاعتبار هو الذي دعا محمداً أن يرتبط وإياهما برابطة المصاهرة بالتزوج من ابنتيهما ، كما دعاه أن يرتبط بثمان وبعلى برابطة المصاهرة بتزويجه ابنتيه منهما . ولئن صح القول في عائشة وفي حبه إياها ، فأنما ذلك حب نشأ بعد الزواج لاحتبه . فهو قد خطبها إلى أبيها وما تزال في التاسعة من عمرها ، وهي بقيت سنتين قبل أن يبنى بها . فليس مما يقبل العقل أو يرضاه المنطق أن يكون قد أحبها وهي في هذه السن الصغيرة . يؤيد ذلك زواجه من حفصة بنت عمر في غير حب بشهادة أبيها نفسه . قال عمر : والله إن كنا في الجاهلية ما نعدُّ للنساء أمراً حتى أنزل الله فيهن ما أنزل وقسم لهن ما قسم . فبينما أنا في أمر أئتمره إذ قالت لي امرأتى : لو صنعت كذا وكذا ! فقلت لها : ومالك أنت ولما هاهنا وما تَكْتَلِفِي في أمر أريده ! فقالت لي : عجبا لك يا بن الخطاب ! ما تريد أن تراجع أنت وإن ابتكت لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان . فأخذ ردائي ثم أخرجني مكاني حتى أدخل على حفصة ، فقلت لها : يا بنية إنك لتراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان ؟ . فقالت حفصة : والله إنا لتراجعنه . فقلت : تعلين أني أحذرك عقوبة الله وغضب رسوله . يا بنية لا يغرنك هذه التي قد أعجبها حسننا وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها . والله لقد علمت أن رسول الله لا يحبك ولولا أنا لأطلقك . . أفرأيت أذاً أن محمداً لم يتزوج من عائشة ولم يتزوج من حفصة لحب أو لرغبة ، وإنما تزوج منهما ليمتّن أوأصر هذه الجماعة الإسلامية الناشئة في شخص وزيره كما تزوج من سودة ليتعلم المجاهدون من المسلمين أنهم إذا استشهدوا في سبيل الله فلن يتركوا وراءهم نسوة وذرية ضعافاً يخافون عليهم عيلة .

يقطع في ذلك زواجه من زينب بنت خزيمة ومن أم سلمة . فقد كانت زينب زوجاً لعبيدة بن الحارث بن المطلب الذي استشهد يوم بدر

درج عائشة

دواج حفصة

ديب بنت
خزيمة
وأم سلمة

ولم تكن ذات جمال ، وإنما عرفت بطيبتها وإحسانها حتى لُقبت أم المساكين . وكانت قد تحفظت الشباب ، فلم تكن إلا سنة أو سنتين ثم قبضها الله ، فكانت بعد خديجة الوحيدة من أزواج النبي التي توفيت قبله . أما أم سلمة فكانت زوجا لآبي سلمة وكان لها منه أبناء عدة . وقد سبق القول : إن أبا سلمة جرح في أحد ثم برأ جرحه ، فعقد له النبي لحرب بني أسد فشتتهم وعاد إلى المدينة بما غنم ثم نقر عليه جرح أحد وما زال به حتى قضى عليه . وقد حضره النبي وهو على فراش موته وظل إلى جانبه يدعو له بخير حتى مات فأسبل عينيه . وبعد أربعة أشهر من وفاته طلب محمد إلى أم سلمة يدها فاعتذرت بكثرة العيال وبأنها تحفظت الشباب ، فما زال بها حتى تزوج منها وحتى أخذ نفسه بالعناية بتنشئة أبنائها . أفيزعم المبشرون والمستشرقون بعد ذلك أن أم سلمة كانت ذات جمال هو الذي دعا محمداً إلى الزواج منها ؟ إن يكن ذلك فقد كانت غيرها من بنات المهاجرين والأنصار من تفوقها جمالاً وشباباً وثروة وبفطرة ومن لا يهتله عبء عيالها . لكنه إنما تزوج منها لهذا الاعتبار السامى الذى دعاه لبيتزوج زينب بنت خزيمة ، والذى زاد المسلمين به تعلقاً وجعلهم يرون فيه نبي الله ورسوله ، ويرون فيه إلى جانب ذلك أباً لهم جميعاً ؛ أباً لكل مسكين ومحروم وضعيف وبائس وعاجز ؛ أباً لكل من فقد أباه شهيداً في سبيل الله .

التحريض
التاريخي
وما يستبطن

ماذا يستبطن التحريض التاريخي التزيه عما تقدم ؟ يستبطن أن محمداً نصح بالزوجة الواحدة في الحياة العادية . هو قد دعا إلى ذلك بمشله الذى ضربه في حياة خديجة ، وبه نزل القرآن في قوله تعالى : « كَانَتْ حُجُومًا مَا طَلَبَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً » . « وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ » . ولقد نزلت هذه الآيات في أخريات السنة الثامنة للهجرة بعد أن كان قد بنى بأزواجه جميعاً ، ونزلت لتحل محل عدد الزوجات بأربع وقد كان إلى حين نزولها لا حلاً له ، مما

يسقط قول القائلين : إن محمداً أباح لنفسه ما حرم على الناس . ثم نزلت لتشديد بفضل الزوجة الواحدة وتأمر بها لمجرد الخوف من عدم العدل ، ومع التأكيد بأن العدل غير مستطاع . على أنه رأى في ظروف حياة الجماعة الاستثنائية إمكان الحاجة للتعدد إلى أربع على شرط العدل . وهو قد دعا إلى ذلك بمشله الذي ضرب أيام غزوات المسلمين واستشهاد من استشهد منهم . ولعمرك هل تستطيع أن تقطع بأن الاقتصار على الزوجة الواحدة حين تحصد الحروب أو الأوبئة أو الثورات ألوف الرجال وملايينها ، خير من هذا التعدد الذي أبيع على طريق الاستثناء ؟ وهل يمكن لأهل أوروبا في هذا العصر الذي عقب الحرب الكبرى أن يقولوا بأن نظام الزوجة الواحدة نظام نافذ بالفعل ، إن استطاعوا أن يقولوا إنه نافذ بالقانون ؟ أو لا يعود سبب الاضطراب الاقتصادي والاجتماعي الذي عقب الحرب إلى عدم التعاون المشروع بين الجلسين بالزواج تعاوناً قد كان من شأنه أن يعيد إلى الحال الاقتصادية شيئاً غير قليل من التوازن ؟ إنني لا أريد أن أقطع بالحكم . لكنني أترك الأمر لتفكير المفكر وتدبر المتدبر ، مع القول دائماً بأنه متى عادت الحياة العادية فغير ما يكفل سعادة الأسرة وسعادة الأمة اقتصار الرجل على زوجة واحدة .

أما قصة زينب بنت جحش ، وما أضفى بعض الرواة وأضفى المستشرقون والمبشرون عليها من أستار الخيال حتى جعلوها قصة غرام وولع ، فالتاريخ الصحيح يحكم بأنها من مفاخر محمد ، وأنه ، وهو المثل الكامل للإيمان ، قد طبق فيها حديثه الذي معناه : لا يكمل إيمان المرء حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه ؛ وقد جعل نفسه أول من يضرب المثل لما يضع من تشريع يمحو به تقاليد الجاهلية وعاداتها ، ويؤقر به النظام الجديد الذي أنزل الله هدى ورحمة للعالمين . ويكنى لهدم كل القصة التي قرأت عنها من أساسها أن تعلم أن زينب بنت

قصة زينب
بنت جحش

قراءة محمد
من زينب

ججش هذه هي ابنة أمينة بنت عبد المطلب عمه رسول الله عليه السلام ،
وأنها رُبيت بعينه وعنايته ، وأنها كانت لذلك منه بمقام البنت أو الأخت
الصغرى ، وأنه كان يعرفها ويعرف أي ذات مفاتن أم لا قبل أن
تتزوج زيدا ، وأنه شهدها في نموها تحبو من الطفولة إلى الشباب ،
وأنه هو الذى خطبها على زيد مولاه . إذا عرفت ذلك تداعت أمام نظرك
كل تلك الخيالات والأقاصيص من أنه مرت بيت زيد ولم يكن فيه ، فرأى
زينب قبره حسنها وقال : سبحان مقلب القلوب ؛ أو أنه لما فتح باب زيد
عبث الهواء بالستار الذى على غرفة زينب فألفاها في قيصها بمددة وكأنها مدام
ريكامسيه ، فانقلب قلبه فجأة ونسى سودة وعائشة وحفصة وزينب بنت مخزوم
وأم سلمة ، ونسى كذلك ذكر خديجة التى كانت عائشة تقول : إنها لم تجد فى
نفسها غيره من أحد من نساء النبي ما وجدت من ذكره خديجة . ولو أن شيئاً
من حبا طلق بقلبه لخطبها إلى أهلها على نفسه بدل أن يخطبها على زيد . وهذه
الصلة بين زينب ومحمد وهذا التصوير الذى صورناها به لا يدعان بعدهما
لتلك القصة الخيالية التى يروون أى أساس أو أى حق من البقاء .

خطبته إياها
على زيد
والنوما

وماذا يثبت التاريخ أيضاً ؟ يثبت أن محمداً خطب ابنة عمته زينب على
مولاه زيد ، فأبى أخوها عبد الله بن ججش أن تكون قرشية هاشمية ، وهى
فوق ذلك ابنة عمه الرسول ، وأن تكون تحت عبد رقى اشترته خديجة ثم أعتقه
محمد ؛ ورأى فى ذلك على زينب عاراً كبيراً . وكان ذلك عاراً حقاً عند العرب
كبيراً . فل تكن بنات الأشراف الشريفات ليزوجن من موالٍ وإن أعتقوا .
لكن محمداً يريد أن تزول مثل هذه الاعتبارات القائمة فى النفوس على
العصية وحدها ، وأن يدرك الناس جميعاً أن لا فضل لعرقى على أعجمى إلا
بالتقوى . إن أكرمكم عند الله أتقاكم . وهو لا يرى أن يستكره لذلك امرأة
من غير أهل . فلتكن زينب بنت ججش بنت عمته هى التى تحتمل هذا

الخروج على تقاليد العرب ، وهذا الهدم لمعاداتها ، مضحية في ذلك بما يقول الناس عنها بما تخشى سباهه . وليكن زيد مولاه الذي تبنى والذي أصبح بحكم عادات العرب وتقاليدها صاحب حق في أن يرثه كسائر أبنائه سواء ، هو الذي يتزوجها ، فيكون مستعداً للتضحية التي أعد الشارح الحكيم للأدعياء الذين اتخذوا أبناء . وليُبدِ محمد إصراره على أن تقبل زينب وأن يقبل أخوها عبد الله بن جحش زيدا زوجاً لها . وليُزل في ذلك قوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ، وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا » .

لم يبق أمام عبد الله وأخته زينب بعد نزول هذه الآية إلا الاذعان . فقالا : رضينا يا رسول الله . وزوجت زينب من زيد ، وساق النبي إليها عنه مهرها . فلما سارت زينب إلى زوجها لم يسلس له قيادها ولا لان إياها ، بل جعلت تؤذي زيدا وتفخر عليه بنسبها وبأنها لم يجر عليها رقى . واشتكى زيد إلى النبي غير مرة من سوء معاملتها إياه واستأذنه غير مرة في طليقها ، فكان النبي يجيبه : « أمسك عليك زوجك واتق الله » . لكن زيدا لم يطق معاشره زينب وإيماها عليه طويلاً فطلقها .

انظرارها
واضطرار
أحبها للرضا

شكوى
ريد منها
وطلاقه إياها

وكان الشارح الحكيم قد أراد أن يُبطل ما كانت تدّين به العرب من التصاق الأدعياء بالبيوت واتصالهم بأنسابها ومن إعطاء الدعي جميع حقوق الابن ومن إجرائهم عليه أحكامه حتى في الميراث وحرمة النسب ، وألا يجعل للمتبنّى والوصيق إلاحق المولى والأخ في الدين . فزل قوله تعالى : « وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ » . ومعنى هذا أنه يجوز للمدعي أن يتزوج من كانت زوجاً لمن ادعاه ، ويجوز للمتبنّى أن يتزوج من كانت زوجاً لمتبناه . ولكن كيف السبيل إلى تنفيذ هذا ؟ ومن من العرب يستطيعه وينقض به تقاليد الأجيال السالفة

نكح الأدعياء
في الاسلام

جميعاً ؟ إن محمداً نفسه على قوة عزيمته وعميق إدراكه لحكمة الله في أمره قد وجد على نفسه الغضاضة في تنفيذ هذا الحكم بأن يتزوج زينب بعد تطبيق زيد إياها ، ودار بخاطره ما يمكن أن يقول الناس في خرقه هذه العادة القديمة المتأصلة في نفوس العرب ؛ وذلك ما يريدته تعالى في قوله : « وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ، وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ » . لكن محمداً كان القدوة في كل ما أمر الله به وما ألقي عليه أن يبلغ رسالته ؛ فليخش ما يقول الناس في تزوجه من زوج زيد مولاه ، فذلك لا شيء إلى جانب خشية الله بتنفيذ أمره . ولتزوج من زينب ليكون قدوة فيما أبطل الشارع الحكيم من الحقوق المقررة للتبني والادعاء . وفي ذلك نزل قوله تعالى : « فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطْراً زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطْراً وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولاً » .

صكف
تزوج محمد
من زينب

هذه رواية التاريخ الصحيح في أمر زينب بنت جحش وزواج محمد منها . فهي ابنة عمته ، وكان يراها ويعرف مبلغ جاهلها قبل أن تزوج زيداً . وهو الذي خطبها على زيد . وهو كان يراها بعد أن تزوجت زيداً أن لم يكن الحجاب معروفاً يومئذ . على أنه كان من شأنها ، بحكم صلة القرابة من ناحية وأنها زوج دعيته زيد من ناحية أخرى ، أن تتصل به لمصالحها ولتكرار شكوى زيد منها . وقد نزلت هذه الأحكام جميعاً فأيدها ما حصل من زواج زيد لزينب وتطبيقه إياها وزواج محمد منها بعد ذلك . هذه الأحكام التي ترفع المُعْتَقَ إلى مكانة الحر الشريف والتي تُبطل حقوق الأدعاء وتقضي عليها بصورة عملية لا محل للبس ولا لتأويل بعدها . أفيق بعد ذلك أثر لهذه الأقاصيص التي يكررها المستشرقون والمبشرون ويرددها مؤرّرون وإدّعيّون وسبّروا نَجْرَ وقيلٍ ودرمَنجيمٍ ولا مَنَسَ وغيرهم من تناولوا كتابة حياة محمد ! لكنها شهوة التبشير المكشوف تارة ، والتبشير باسم العلم أخرى ، والخصومة

والآن لها رأى
المستشرقين
في قصة
نبت جحش ؟

القديمة للإسلام خصومة تأصلت في النفوس منذ الحروب الصليبية هي التي تُملى على هؤلاء جميعاً ما يكتبون، وتجعلهم في أمر أزواج النبي، وفي أمر زواجه من زينب بنت جحش، يتجنّون على التاريخ ويتمسّون أضعف الرواية فيه، مما دُسَّ عليه ونسب إليه.

ولو أن ما ذكرنا كان صحيحاً، لكان في مقدورنا أن نجبه بأن العظمة لا تخضع لقانون، وبأن موسى وعيسى ويونس من قبل قد سَمَّوْا في مولد بعضهم وفي حياة بعض فوق نواميس الطبيعة وسنن الاجتماع فلم يطقن ذلك في عظمتهم. لكن محمداً كان يضع سنن الاجتماع الصالحة بوحى ربه وكان ينفذها بأمر ربه، وكان بذلك المثل الأعلى والأسوة الحسنة في تنفيذ ما أمر ربه. أفكان أولئك المبشرون يريدونه على أن يُطلق أزواجه فلا يزيد على الأربع كما شرع للمسلمين من بعد زواجه إياهن جميعاً؟ وهل كانوا يومئذ يعفونه من تقديم ٩١ على أن معاملة محمد لأزواجه معاملة بلغت من السمو ما رأيت شيئاً منه في حديث عمر بن الخطاب الذي سقنا وفيما سنذكر خلال فصول هذا الكتاب، ستكون المثل الناطق على أنه لم يحترم المرأة أحد ما احترمها محمد، ولم يسمُ بها إلى المكان اللائق ما سما بها محمد.

سمو محمد
مكاة المرأة

الفصل الثامن عشر

غزوات الخندق وبنى قريظة

حي بن أخطب وتأليه العرب جميعاً على المسلمين - عشرة آلاف مقاتل يقصدون المدينة - سلمان الفارسي يشير بخفر الخندق حولها . حصار قريش وخطفان إياها - تقض بنى قريظة عهدهم مع المسلمين . ضياع الثقة بين العرب واليهود - انسحاب العرب عن المدينة محاصرة بنى قريظة والقضاء عليهم بالقتل

آن للمسلمين بعد إجلائهم بنى النضير عن المدينة ، وبعد بدر الآخرة وبعد غزوة خُطَفَان ودَوْمَةَ الجَنْدَل ، أن يركنوا إلى شيء من الطمأنينة إلى الحياة بالمدينة . وذهبوا ينظّمون عيشتهم ، وكان من بعد أقل شطفاً بما غنموا في غزواتهم هذه ، وإن كانت قد صرفتهم في كثير عن الزرع والتجارة . وكان محمد على طمأنينته حذراً دائماً غدرة العدو ، باثناً دائماً عيونه وأرصاده في أنحاء شبه الجزيرة ينقلون إليه من أخبار العرب وما يأمرّون به ، ما يمهد له دائماً فرصة الأوبة لنفّاع المسلمين عن أنفسهم . ويسير عليك أن تقدر ضرورة الحذر والحيلة بعد كل الذي رأيت من غدرات قريش وغير قريش بالمسلمين ، ومن أن بلاد العرب كلها كانت في ذلك الحين ، وكانت من بعد ذلك في أكثر ظروف تاريخها الخاص ، أشبه بمجموعة جمهوريات ، مستقلة كل واحدة منها عن سائرهما ، تتخذ كل واحدة منها نظاماً هو إلى نظام القبائل أقرب ، مضطرة لذلك إلى الاحتماء بمادات وتقاليد لا يألّفها تصوّرها في الأمم المنظمة . وكان محمد أشد ما يكون حذراً أن كان عربياً يقدر ما ركّب في الغريزة العربية من

الغريزة العربية
وحذر محمد

الحرص على الشار، وأن كانت قريش وكان يهود بنى قَيْنُقَاع ويهود بنى النَّصِير وعرب عَقْفَان وهَذَيْل والقبائل المتاخمة للشام تترقب كل واحدة منها بحمد وبأعجابها اللواتر، وتود كل واحدة منها لو تستطيع أن تجد الفرصة لادراك ثأرها من هذا الرجل الذي قرق العرب في دينها شيعاً، والذي خرج من مكة مهاجراً لا حول له ولا قوة إلا ما يملأ نفسه الكبيرة من الإيمان، وها هو ذا في خمس سنوات قد أصبح له من الحول ومن القوة ما جعله مرهوب الجانب من أشد مدائن بلاد العرب، ومن أشد قبائلها حولاً وقوة. ولقد كان اليهود أبصر خصوم محمد بتعاليمه وبمسير دعوته، وكانوا أكثرهم تقديراً لما يصيبهم بانتصاره. فهم كانوا في بلاد العرب دعاة التوحيد، وكانوا ينافسون المسيحيين سلطانهم ويأملون مغالبتهم والتغلب عليهم. ولعلمهم كانوا على حق أن كانت النفس السامية أميل بطبعها إلى فكرة التوحيد، وأن كان التليث المسيحي مما لا يسهل على هذه النفس السامية مساعده. وهذا محمد من صميم العرب ومن صميم الساميين يدعو إلى التوحيد بعبارات قوية حارة تأخذ بمجامع الفؤاد، وتصل إلى أعماق القلب، وتسمو بالإنسان إلى ما فوق نفسه. وهذا هو قد بلغ من القوة حتى أخرج بنى قَيْنُقَاع من المدينة وحتى أجلى بنى النَّصِير عن ديارهم. فهل يتركونه وشأنه منصرفين إلى الشام وإلى وطنهم الأول بيت المقدس في أرض الميعاد، أم تراهم يحاولون تأليب العرب عليه ليأخذوا بالثأر منه ؟

شدة خصومة
اليهود

كانت فكرة تأليب العرب هي الفكرة التي اختمرت في نفوس أكابر بنى النَّصِير . وتنفيداً لها خرج نفر منهم من بينهم سُحَيُّ بن أخطب وسَلَامُ ابن أبي الحَقِيق وكنانة بن أبي الحَقِيق ومعهم من بنى وائل هُوَذَّة بن قَيْس وأبو عَمَّار حتى قدموا على قريش مكة . فسأل أهلها حَيَّيًّا عن قومه فقال : تركتهم بين خَيْبَر والمدينة يترددون حتى تأوهم فتسيروا معهم إلى محمد وأعصابه ،

رسل اليهود
إلى قريش

وسألوه عن قَرْيَظَةَ فقال : أقاموا بالمدينة مكرأً بمحمد حتى تأتوهم فيميلوا معكم . وترددت قريش أن تُقَدِّمَ أم تُحْجِمَ ؛ فليس بينها وبين محمد خلاف إلا على الدعوة التي يدعو إلى الله . أفليس من الممكن أن يكون على حق وهاهو ذا ترداد كلمته كل يوم رفعةً وسمواً .^١ وقالت قريش لليهود : يا معشر يهود ، إنكم أهل الكتاب الأول وأصحاب العلم عما أصبحنا نختلف فيه نحن ومحمد ، أفديننا خير أم دينه ؟ قالت اليهود : بل دينكم خير من دينه ، وأنتم أولى بالحق منه . وإلى ذلك يشير القرآن الكريم في قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نُصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالطَّاعُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا . أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا » . وفي موقف اليهود هذا من قريش وتفصيلهم وثنييتهم على توحيد محمد يقول الدكتور إسرائيل ولفنسون في كتابه تاريخ اليهود في بلاد العرب : « كان من واجب هؤلاء اليهود ألا يتورطوا في مثل هذا الخطأ الفاحش وألا يصيِّروا أمام زعماء قريش بأن عبادة الأصنام أفضل من التوحيد الإسلامي ولو أدى بهم الأمر إلى عدم إجابة مطلبهم ، لأن بني إسرائيل الذين كانوا مدة قرون حاملي راية التوحيد في العالم بين الأمم الوثنية باسم الآباء الأقدمين ، والذين نسكبوا بنكبات لا تحصى من قسطنطين واضطهاد بسبب إيمانهم بالله واحد في عصور شتى من الأدوار التاريخية ، كان من واجهم أن يضجروا بحياتهم وكل عزيز لديهم في سبيل أن يخلوا المشركين . هذا فضلاً عن أنهم بالتجأهم إلى عبدة الأصنام إنما كانوا يحاربون أنفسهم ويناقضون تعاليم التوراة التي توصيهم بالنفور من أصحاب الأصنام والوقوف معهم موقف الخصومة » .

اليهود يفضلون
الوثنية على
الإسلام

رأي يهودي
في ذلك

اليهود يؤيدون
سائر العرب

لم يَكْفِ حُجِّيَّ بنَ أَخْطَبَ واليهود الذي معه هذا الذي قالوا لقريش في تفضيل وثنيها على توحيد محمد حتى تلتشط لمحاربته ، وأن يأخذوا وإياهم

لذلك بعد أشهر موعداً ؛ بل خرج أولئك اليهود إلى خَطَفَان من قَيْس عَيْلَان ومن بنى مُرَّةً ومن بنى فَزَارَةَ ومن أَشْجَع ومن سُلَيْم ومن بنى سَعْدَ ومن أسدَ ومن كل من لهم عند المسلمين ثأر ، وما زالوا بهم يحرّضونهم على الأخذ بثأرهم ويذكرون لهم متابعة قريش لإبائهم على حرب محمد ، ويحمدون لهم وثنيّتهم ويعدّونهم النصر للاحالة . وخرجت الأحزاب التي جمع اليهود لحرب محمد وأصحابه . خرجت قريش وعلى رأسها أبو سُفْيَان في أربعة آلاف مُجَنَّد وثلاثمائة جواد وخمسمائة وألف تمتط بعيره . وعقد اللواء في دار الندوة لِعُصْمَان بن طلحة الذي قتل أبوه وهو يحمل لواء قريش في أحد . وخرجت بنو فَزَارَةَ وعلى رأسها عَيْنَةُ بن حِصْن بن حَكْدِفَةَ في رجال كثير وألف بعير . أما أَشْجَع ومُرَّةً لجاء كل منهم في أربعمائة محارب يترفعم الحارث ابن عَوْفٍ مُرَّةً ، وترفعم مِسْمَر بن رُحَيْلَةَ أَشْجَع ، وجماعت سُلَيْم أصحاب بئر مَعُونَةَ في سبعمائة رجل ، واجتمع هؤلاء . وانحاز إليهم بنو سعد وأسد فصاروا في عشرة آلاف رجل أو نحوها ، وساروا جميعاً تحت إمرة أبي سفيان قاصدين المدينة . فلما بلغوها تداول زعماء هاته القبائل الزعامة أثناء الحرب كل واحد منهم يوماً على التوالي .

روع المسلمين

واتصل نبأ هذا السير بمحمد والمسلمين معه في المدينة ففرعوا . هاهي ذى العرب كلها قد أجمعت أمرها لتُسَحِّقَنَّهُم ولتَقْضِيَنَّهُم عليهم ولتَسْأَلَنَّهُمْ ، وهاهي ذى قد جمعت في عُدَّةٍ وعديد ما لها في حروب العرب جميعاً من قبل مثل . وإذا كانت قريش قد انتصرت في أحد عليهم لما خرجوا من المدينة وكانت أقل من هاته الأحزاب عدداً أضعافاً ، فإذا عسى أن يصنع المسلمون لمقاومة الألاف المؤلفة من رجال وخيل وإبل وأسلحة وذخيرة ؟ ألم يكن إلى غير التحصن يثرب العذراء ، على ما وصفها عبد الله بن أبي ، سبيل . ولكن أليكني هذا التحصن أمام تلك القوة الساحقة ؟ وكان سَلْمَانُ الفارسي يعرف من أساليب

حفر الخندق
حول المدينة

الحرب ما لم يكن معروفا في بلاد العرب . فأشار بحفر الخندق حول المدينة وتحصين داخلها . وسارع المسلمون الى تنفيذ نصيحته فَحَفِرَ الخندق وعمل فيه النبي عليه السلام يديه ، فكان يرفع التراب ويشجع المسلمين بذلك أعظم التشجيع ويدعوهم الى مضاعفة الجهد . وأخذ المسلمون آلات الحفر من مساح وكرّازين ومكّاتل من بني قُرَيْظَةَ اليهود الذين بقوا على ولائهم . وبهذا الدّأب والجهد المتصل تم حفر الخندق في ستة أيام . وفي هذه الاثناء كذلك حُصِّلَت جدران المنازل التي تواجه ما تى العدو ، والتي يفصل الخندق بينه وبينها بنحو فرسخين . وعند ذلك أُخْلِيت المساكن التي ظلت خارج الخندق وجمي بالنساء والأطفال في هذه المنازل التي حُصِّلَت ، ووضعت الأحجار إلى جانب الخندق من ناحية المدينة لتكون سلاحا يرمى به عند الحاجة إليه .

من قريش
للخندق
ومواقع
عسكرها أمامه

وأقبلت قريش وأحزابها ، وهي ترجو أن تلقى محمداً بأحد فلم تجد عنده أحداً ، فجلّوزته إلى المدينة حتى فاجأها الخندق ، فصجبت أن لم تكن توقع هذا النوع من الدفاع المجهول منها ، وبلغ منها الغيظ حتى زعمت الاحتباء وراءه جنباً لأعهد للعرب به . وعسكرت قريش ومن تابعها بمُجْتَمَعِ الأسِيال من رُوْمَةٍ وعسكرت غَطَفَان ومن تبعها من أهل نجد بذَنَبِ نَقِيٍّ . أما محمد فخرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فجعل ظهره إلى جيبيل سَلْعٍ وجعل الخندق بينه وبين أعدائه ، وهناك ضرب عسكره ونصبت له خيمته الحمراء . ورأت قريش والعرب معها أن لاسيل إلى اجتياز الخندق فاكثفت بتبادل الترامي بالبال عدة أيام متتابة .

وأيضاً أبو سفيان والذين معه أنهم مقيمون أمام يثرب وخندقها طويلاً دون أن يستطيعوا اقتحامها ، وكان الوقت آتشد شتاءً قارساً برده ، عاصفة رياحه ، يخشى في كل وقت مطره . وإذا كان يسيراً أن يحتمي أهل مكة وأهل غَطَفَان من ذلك كله بمنزلهم في مكة وفي غطفان ، فالحيام التي ضربوا أمام

تردد العرب
في البقاء
والقتال قارس

يثرّب لاثمهم منه قتلا . وهم بعد قد جاءوا يرتجون نصراً ميسوراً لا يكلفهم غير يوم كيوم أحد ، ثم يعودون أدراجهم يتغنّون بأناسيد الفوز ويستمتعون باقتسام الغنائم والأسلاب . وماذا عسى أن يمسك غطفان عن أن تعود أدراجها وهي إنما اشتركت في هذه الحرب لأن اليهود وعدتها متى تم النصر ثمار سنة كاملة من ثمار مزارع خيبر وحدائقها . وها هي ذي ترى النصر غير ميسور أو هو على الأقل غير محقق ؛ وهو يحتاج من المشقة في هذا الفصل القارس إلى ما ينسبها الثمار والحدائق . فأما انتقام قريش لنفسها من بدر وما لحقها بعد بدر من هزائم فأمره مدركٌ على الأيام مادام هذا الخندق يحول دون إمساك محمد بالتلايب ، وما دامت بنو قريظة تمد أهل يثرّب بالمؤونة مدداً يطيل أمد مقاومتهم شهوراً وشهوراً . أفليس خيراً للأحزاب أن يعودوا أدراجهم ؟ نعم ! . . . لكن جمع هؤلاء الأحزاب للحرب محمد مرة أخرى ليس بالأمر الميسور . وقد استطاع اليهود وحّتي بن أخطب على رأسهم أن يجمعوها هذه المرة للانتقام لأنفسهم من محمد وأصحابه عما أوقع بهم وبينى قينقاع من قبلهم . فان أفلتت الفرصة فهيات هيات أن تعود . وإن انتصر محمد بالنسحاب الأحزاب فالويل ثم الويل لليهود .

خوف حى
من السحاب
الأحزاب

قدّر حّتي بن أخطب هذا كله وخاف مغبته ورأى أن لا مفر من أن يقامر بآخر سهم عنده . فأوحى إلى الأحزاب أنه مقنع بنى قريظة بنقض عهد موادعهم محمداً والمسلمين وبالاتصام إليهم ، وأن قريظة متى فعلت انقطع المدد والميرة عن محمد من ناحية ، وفتح الطريق لدخول يثرّب من الناحية الأخرى . وسرّت قريش وغطفان بما ذكر حّتي . وسارع هو وذهب يريد كعب بن أسد صاحب عقد بنى قريظة . وقد أغلق كعب دونه باب حصنه الأول ما عرف مقدّمة عليه ، مقدّراً أن غدر قريظة بمحمد ونقضها محمداً وانضمامها إلى عدوه قد يفيدها ويُفيد اليهود إذا دارت الدوائر بالهزيمة على

المسلمين ، لكنه جدير بأن يحورها محواً إذا هزمت الأحزاب وانصرفت قرايتها عن المدينة . لكن حَيِّياً ما زال به حتى قُضِعَ له باب الحصن ثم قال له : « ويحك يا كعب اجسك بعز الدهر ويبحر طام . جسك بقرش وبتطفان مع قادتها وسادتها ، وقد عاهدوني وعاقبوني على ألا يبرحوا حتى نستاصل محمداً ومن معه . » وتردد كعب وذكر وفاء محمد وصدقه لهذه ، وخشى مغبة ما يدعوه حَيِّاً إليه . لكن حَيِّياً ما زال به يذكر له ما أصاب اليهود من محمد وما يوشك أن يصيبهم منه إذا لم تنجح الأحزاب في القضاء عليه ، ويصف له قوة الأحزاب وعُدَّتْها وعدَدَها ، وأنها لم يمنعها غير الخندق من أن تقضي في سوية على المسلمين جميعاً ، حتى لان كعب له ، فسأله : وماذا يكون إذا ارتدت الأحزاب ؟ هناك أعطاه حَيِّاً موثقاً إن رجعت قرش وخطفان ولم يصيبوا محمداً أن يدخل معه في حصنه فيشاركه حظه . وتحركت في نفس كعب يهوديته فقبل ما طلب حَيِّاً ، ونقض عهده مع محمد والمسلمين وخرج من حياته .

محاولة
كسب قريظة

قريظة
تنقض عهدها

واتصل نبا انضمام قريظة إلى الأحزاب بمحمد وأصحابه فاهتزوا له وخافوا هيبته . وبعث محمد سعد بن معاذ سيد الأوس وسعد بن عباد سيد الخزرج ومعهما عبد الله بن رواحة وخوات بن جبير ليقيموا على جلبه الأمر ، على أن يلحقوا به عند عودتهم إن كان حقاً حتى لا يفتوا في أعضاء الناس . فلما أتى هؤلاء الرسل ألفوا قريظة على أخبث ما بلغهم عنهم . فلما حاولوا رداهم إلى عهدهم طلب سعد إليهم أن يردوا إخوانهم يهود بني النضير إلى ديارهم . وأراد سعد بن معاذ ، وكان حليف قريظة ، أن يقتنعها بخلافه أن يحل بها مانحل بني النضير أو ما هو شر منه ، فانطلقت اليهود ووقعوا في محمد عليه السلام وقال كعب : من رسول الله 11 لا عهد بيننا وبين محمد ولا عقد . وكاد الفريقان يقتاتمان .

ورسل محمد
إلى قريظة

رجع رسل محمد إليه بما رأوا. هنالك عظم البلاء واشتد الخوف ورأى أهل المدينة طريق قريظة وقد فُتِحَ للأحزاب فدخلوا عليهم واستأصلوهم. ولم يكن ذلك محض خيال وهم؛ فهم قد رأوا قريظة تقطع المدد والميرة عنهم، ورأوا قريشاً وغطفان منذ عاد حُجَيَّ بن أخطب يبنّهم بانضمام قريظة إليهم قد تغيرت نفسيتهم وأخذوا يعدّون أنفسهم للقتال. وذلك أن قريظة استمهلت الأحزاب عشرة أيام تُعَدُّ فيها عُدَّتُها على أن تقاتل الأحزاب المسلمين في هذه الأيام العشرة أشد القتال. وذلك ما فعلوا. فقد ألّفوا ثلاث كتائب لمحاربة النبي. فأنت كتيبة ابن الأعور السلمي من فوق الوادي. وأنت كتيبة عُيَيْنَةَ بن حصن من الجنب. ونصب له أبو سفيان من قِبَلِ الحُتْدِقِ. وفي هذا الموقف نزلت هذه الآيات من سورة الأحزاب: «إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ قَوْصِكُمْ» ومن أسفل منكم «وَإِذْ زَاغَتِ الْبَصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللّهِ الظُّنُونَا. هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا. وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا. وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا، وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ، إِنَّ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا».

نفسية
الأحزاب
تفوي

سرع
أهل يثرب

ولأهل يثرب أبلغ العذر إنهم بلغ منهم الفرع وزُلْزِلت قلوبهم. ولئن قال منهم العذر في أن يقول: كان محمد يعدّنا أن نأكل كنوز كسرى وقصر وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب إلى الغائط. وللذين زَاغَتِ أَبْصَارُهُمُ العذر في أن تزيف، وللذين بلغت قلوبهم الحناجر العذر في أن تبغها. أليس هو الموت الذي يرون آتياً تقدح بالشرع عينه، مصورة في بريق هذه السيوف تلمع في أيدي قريش وفي أيدي غطفان، وتدب إلى القلب مخافته متسللة من منازل بني قريظة العُدَّة الحاتئين. ألا ويل لليهود! ما كان أجدر بمحمد بأن

يقضى على بنى النضير ، وأن يستأصلهم بدل أن يندمهم يرتحلون موفورين
وأن يذر حياً والذين معه يؤثبون العرب على المسلمين ليستأصلوهم . ألا إنها
الطامة الكبرى والفرع الأكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ! .

الذين اقتحموا
الخنديق

وسمعت روح الأحزاب المغنوية حتى دفعت بعض فوارس من قريش ،
منهم عمرو بن عبدود وعكرمة بن جهل وضرار بن الخطاب ، أن يقتحموا
الخنديق ، فقيموا مكاناً منه ضيقاً فضرَبوا خيلهم فاجتازته فجالت بهم في
التسبيخ بين الخنديق وسَلْع . وخرج على بن أبي طالب في نفر من المسلمين
فأخنوا عليهم الثغرة التي اقتحموا منها خيلهم ، وتقدم عمرو بن عبدود ينادي :
من يبارز ؟ ولما داه ابن أبي طالب إلى النزال قال في صَلفٍ : لم يا بن أخي ؟
فوالله ما أحب أن أقتلك . قال على : لكني أحب والله أن أقتلك . فتنازلا
فقتله على ؟ وفرت خيل الأحزاب منهزمة ، حتى اقتحمت الخنديق من جديد
مولية الأدبار لا تلوى على شيء . وأقبل نوفل بن عبد الله بن المغيرة على
فرس له بعد ما غربت الشمس يريد أن يمتاز الخنديق ، فهوى هو والفرس
فيه فصرعا وتحطما . وأرسل أبو سُفْيَان يعرض دية جثته مائة من الإبل ،
فرفض النبي عليه السلام وقال : خذوه فانه خيث خيث الدية .

استهانة فرجة
بالمسلمين

وأعظمت الأحزاب نيرانها مبالغة في تخويف المسلمين وإضعافاً
لروحهم ، وبدأ المتحمسون من قريظة يزلون من حصونهم وأطامهم إلى منازل
المدينة القريبة منهم يريدون لإرهاب أهلها . كانت صفية بنت عبد المطلب في
فارع حصن حسان بن ثابت ، وكان حسان فيه مع النساء والصبيان . فربهم
يهودى ضليل يُطيف بالحصن . قالت صفية مخاطبة حسان : إن هذا اليهودى
يُطيف يا حسان بالحصن كما ترى ، وإنى والله ما آمنه أن يدل على عورتنا من
ورائنا من اليهود ، ورسول الله وأصحابه قد شغلوا عنا ، فانزل إليه فاقتله . قال
حسان : يغفر الله لك يا بنت عبد المطلب . والله لقد عرفت ما أنا بصاحب هذا .

فأخذت صفة عموداً ونزلت من الحصن وضربت به اليهودى حتى قتلتها .
فلما رجعت قالت : يا حسان . إنزل اليه فاسلبه فإنه لم يمنعنى من سلبه إلا أنه
رجل . قال حسان : مالى يابنة عبد المطلب بسلبه من حاجة ا

وظل أهل المدينة في فرعهم وزلزال قلوبهم على حين جعل محمد يفكر
في الوسيلة للخلاص . ولم تكن الوسيلة مواجهة العدو بطبيعة الحال . فلتكن
الحيلة إذا . فبعث إلى غطفان يهددها تلك ثمار المدينة إن هي ارتحلت .
وكانت غطفان قد بدأت تملّ فأظهرت امتعاضاً من طول هذا الحصار وما
لقوا من العنت أثنائه لغير شيء إلا إجابة حتى بن أخطب واليهود الذين معه .
ثم إن نعيم بن مسعود ذهب بأمر الرسول إلى قريظة ، وكانت لا تعرف أنه
أسلم ، وكان لها ندما في الجاهلية ، فدكرهم بما بينه وبينهم من مودة ، ثم ذكر لهم
أنهم ظاهروا قريشاً وغطفان على محمد ، وقريش وغطفان قد لا تستطيعان المقام
طويلاً فتخلىان ما بينهما وبين محمد فينكّل بهم . ونصحهم لذلك ألا يقاتلوا
مع القوم حتى يأخذوا منهم رهناً يكونون بأيديهم حتى لا تنتهى قريش
وغطفان عنهم . واقتنعت قريظة بما قال . ثم إنه ذهب الى قريش فأسر لهم
أن قريظة ندموا على ما فعلوا من نكث عهد محمد ، وأنهم عاملون على استرضائه
وكسب مودته بأن يقدّموا له من أشرف قريش من يضرب أعناقهم .
ولذلك نصحهم إن يشت إليهم اليهود يلمسون رهائن من رجالهم ألا يبعثوا
منهم أحداً . وصنع نعيم مع غطفان ما صنع مع قريش وحذّرهم مثلما حذّرهم .
ودبت الشبهة من كلام نعيم الى نفس قريش وغطفان ، فتشاور زعماءهم ، فأرسل
أبو سفيان الى سعد سيد بني قريظة يقول له : قد يأسعد طالت إقامتنا وحصارنا
هذا الرجل ، وقد رأيت أن تعمدوا اليه في الغداة ونحن من وراءكم . فعاد
رسول أبي سفيان اليه بقول زعيم قريظة : إن غداً السبت ، وإننا لا نستطيع
القتال والعمل يوم السبت . فغضب أبو سفيان وصدق حديث نعيم ، وأعاد

نسبة نعيم
الى الاحواب
وقريظة

الرسول يقول لقرينة: اجعلوا سباً مكان هذا السبت ، فانه لا بد من قتال محمد غداً . ولئن خرجنا لقتاله ولنستم معنا لنبرأ من حلفكم ولنبدأن بكم قبل محمد . فلما سمعت قرينة كلام أبي سفيان كررت أنها لا تتعدى السبت وقد غضب الله على قوم منهم تعدوه لجعلهم قردة وخنازير . ثم أشاروا إلى الرهائن حتى يطمئنا لمصيرهم . فلما سمع أبو سفيان لم يبق لديه في كلام نعيم ربية وبات يفكر ماذا عساه يصنع . وتحدث إلى غطفان فاذا هي تتردد دون الاقدام على قتال محمد متأثرة بما كان قد بدأها به من وعداها تلك ثمار المدينة وعداً لم يتم أن اعتبرضه سعد ابن معاذ وسادة المدينة من الأوس والخزرج ومن أصحاب مشورة رسول الله . فلما كان الليل عصفت ريح شديدة وهطل المطر هاتئاً وقصف الرعد وخطف البرق ، واشتدت العاصفة فاقتلعت خيام الأحزاب وكفأت قصورهم وأدخلت الرعب إلى نفوسهم . وخيّل إليهم أن المسلمين اتهموها فرصة ليعبروا إليهم وليؤفقا فيهم . فقام طليحة بن خويلد ضاى : إن محمداً قد بدأكم بشر فالنجاة النجاة . وقال أبو سفيان : يا معشر قريش ، إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام . لقد هلك الكراعُ والخفُ وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا منهم ما نكره ، ولقينا من شدة الريح ماترون ، فارتحلوا فاني مرتحل . فاستخف القوم ما استطاعوا حمله من متاع وانطلقوا وما تزال الريح تعصف بهم ، وقروا هارين ، وتبعهم غطفان . حتى إذا كان الصبح لم يجد محمد منهم أحداً . فانصرف راجعاً إلى المدينة والمسلمون معه يرفعون أكف الضراعة إلى الله شكراً أن رفع الضر عنهم وأن كفى المؤمنين شر القتال .

عاد محمد بعد رحيل الأحزاب يفكر في موقفه . لقد أذهب الله عنه عدوه الذي كان يهدده . لكن اليهود قادرون على أن يعودوا لمثلها وأن يختاروا فصلاً من السنة غير الشتاء القارس الذي كان جند الله في هزيمة عدوه . ثم

الداصفه
تقتلع خيام
الأحزاب

ورحيل
الأحزاب

إن قريظة، لولا ارتحال الأحزاب ولولا ما وقع في صفوفها من شقاق وانقسام، كانت على أهدأ النزول إلى المدينة والفتك بالمسلمين والمعاونة على استئصالهم. لا تقطن إذا ذنب الأفعى وتركها. ولا بد من القضاء على بني قريظة بما فعلت. وأمر عليه السلام مؤذناً فأذن في الناس: من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا ببني قريظة؛ وقدم علياً برايته إليها. ومع ما كان عليه المسلمون من نصيب بعد طول حصار قريش وغطفان إياهم، فقد خفوا لهذا القتال الذي لم يكن لديهم أى شك في نتيجته. صحيح أن بني قريظة يقيمون في حصون محصنة كالتى كانت لبني النضير؛ لكن هذه الحصون إن أغتبتهم في الدفاع عن أنفسهم فلن تغنيهم في مهاجمة المسلمين. والميرة قد أصبحت في متناول يد أهل المدينة بعد جلاء الأحزاب عنها. لذلك خف المسلمون فرحين وراء علي حتى أتوا بني قريظة، فاذا يهودها ومعهم يحيى بن أخطب النضريّ يقعون في محمّد بأقبح مقالة: يكذبونه ويطعنون عليه وينالون من عرض نسائه... وكأنما شعروا بعد انخزال الأحزاب عن المدينة بما هيّء لهم. ولما جاء الرسول لقيه عليّ وطلب إليه ألا يدنو من حصون اليهود. فسأله محمّد: ولم؟ أظنك سمعت منهم لى أذى! قال نعم. قال رسول الله: لو رأوني لما قالوا من ذلك شيئاً. فلماذا من حصونهم ناداهم: يا إخوان القردة! هل أخزاكم الله وأنزل بكم نعمته؟ قالوا: يا أبا القاسم ما كنت جهولاً. وجعل المسلمون بقية نهارهم يتوافدون إلى بني قريظة حتى اجتمع جمعهم عندها؛ فأمرهم محمّد بحصارها. ظل هذا الحصار خمساً وعشرين ليلة لم يقع خلالها إلا بعض تراشق بالنبل والحجارة، ولم يجرؤ بنو قريظة أن يخرجوا من الأطلال طول مدة الحصار مرة واحدة. فلما جهدوا وأيقنوا أن لن تمنعهم حصونهم من الهلاك شيئاً، وأنهم لا بد أن يقعوا في قبضة المسلمين وإن طال الزمن، بشوا إلى الرسول أن ابعت إلينا أبا لبابة للاستشير في أمرنا. وكان أبو لبابة من

استشارة
أبي لبابة

الأوس حلفائهم . فلما رأوه قام إليه الرجال وأجهش النسوة والصبيان بالبكاء حتى رقى لهم . فقالوا له : أترى يا أبا لبابة أن نزل على حكم محمد ؟ قال نعم ، وأشار بيده إلى حلقة : إنه الذئب إن لم تفعلوا . وقد ندم أبو لبابة على إشارته هذه فيما روت السير . فلما انصرف أبو لبابة عنهم عرض كعب بن أسد أن يتابعوا محمداً على دينه وأن يُسلموا فيأمنوا على دماءهم وأموالهم وأبنائهم . فرفض أصحاب سعد أن يسمعوا هذا الكلام منه وصاحوا به : لا تفارق حكم التوراة أبداً ولا نستبدل به غيره . فعرض عليهم أن يقتلوا نساءهم وأبنائهم وأن يخرجوا إلى محمد وأصحابه رجالاً مُصلتين بالسيوف لم يتركوا وراهم ثَقَلًا حتى يحكم الله بينهم وبين محمد . فان هلكوا لم يتركوا وراهم نسلًا يخشون عليه وإن ظهروا اتخنوا النساء والأبناء . فرفضوا هذا العرض أيضاً قائلين : نقتل هؤلاء المساكين ! فاخير العيش بعدهم ! قال لهم سعد : لم يبق إذاً إلا أن تنزلوا على حكم محمد وقد سمعتم ما أعد لكم . وتشاور القوم فيما بينهم وقال قائل منهم : إنهم لن يكونوا أسوأ من بنى النضير مصيراً ، وإن أوليائهم من الأوس سيدفعون عنهم الشر . وإنهم إن عرضوا أن يرتحلوا إلى أذرعات بالشام لم يجد محمد بأساً من قبول عرضهم .

وبعث قريظة إلى محمد تعرض عليه الخروج إلى أذرعات تاركة وراها ما تملك ، فأبى ذلك عليها إلا أن تنزل على الحكم . فأرسلت إلى الأوس تقول لهم : ألا تأخذون لآخوانكم مثلاً أخضت الخزرج لآخوانهم ! . فشى جماعة من الأوس إلى محمد فقالوا : يا نبي الله ، ألا تقبل من حلفائنا مثل الذي قبلت من حلفاء الخزرج ؟ . قال محمد : يا معشر الأوس ، ألا ترضون أن أجعل بيني وبين حلفائكم رجلاً منك ؟ قالوا بلى . قال : فقولوا لهم فليختاروا من شاءوا . فاختار اليهود سعد بن مُعَاذ ، وكانما أعمام القدر الذي كتب لهم لوح حظهم فأناسهم مقدّم سعد اليهم أول قضيم عهدهم ، وتحذيره إياهم ، ووقعهم في

تكميم سعد
ابن معاذ

حكم يقتل
اليهود

محمد أمامه ، وسبهم المسلبين بغير حق . وأخذ سعد الموائيق على الفريقين أن
يسلم كلاهما لقضائه وأن يرضى به . فلما أعطوه الموائيق ، أمر بيني قريظة أن
ينزلوا وأن يضعوا السلاح ففعلوا ، لحكم سعد فيهم أن تقتل المقاتلة وتقسّم
الأموال وتُسبى الذرية والنساء . فلما سمع محمد هذا الحكم قال : والذي نفسى
بيده لقد رضى بحكمك هذا ، الله والمؤمنون وبه أمرت . ثم خرج إلى سوق
المدينة فأمر حُفِرَتْ بها خنادق ثم جىء باليهود أرسالا فضربت أعناقهم ، وفي
هذه الخنادق دفنوا . ولم يكن بنو قريظة يتوقعون هذا الحكم من سعد بن معاذ
حليفهم بل كانوا يحسبونه يصنع بهم ما صنع عبد الله بن أبى مع بنى قينقاع .
ولعل سعداً ذكر أن الأحزاب لو اتصرت بخيانة بنى قريظة لما كان أمام
المسلمين إلا أن يُستأصلوا وأن يقتلوا وأن يمثل بهم ، لجرائم يمثل ما عرضوا
المسلمين له .

جلد اليهود
للقتل

وقد أظهر اليهود من الجلد أمام القتل ماتراه في حديث حُيِّ بن أخطب
حين قدّم لتضرب عنقه فنظر إليه النبي وقال : ألم يُخزك الله يا حيي ! فأجاب
حيي : كل نفس ذائقة الموت ولى أجل لا أعدوه ، ولا ألوم نفسى على
عداوتك . ثم التفت إلى الناس فقال : أيها الناس ، إنه لا بأس بأمر الله .
كتاب وقدر وملحمة كتبها الله على بنى إسرائيل . ثم إن الزبير بن باطا
القرظى كان قد من على ثابت بن قيس في يوم بُعِثَ بأن خلى سبيله بعد أسره ،
فأراد ثابت أن يجزيه بعد حكم ابن معاذ على اليهود عن يده عنده ، فذكر
لرسول الله منة الزبير عليه واستوهبه دمه ، وأجاب رسول الله طلبته . فلما
عرف الزبير ما فعل ثابت قال له : شيخ كبير مثلى لا أهل له ولا ولد ماذا
يصنع بالحياة ! فاستوهب ثابت رسول الله دم امرأته وأولاده فوهبه إياه ؛
ثم استوهبه ماله فوهبه إياه كذلك . فلما اطمأن الزبير إلى أهله وولده وماله
سأل عن كعب بن أسد وعن حيي بن أخطب وعن عزال بن سموءل وعن

زعما بني قريظة ، فلما علم أنهم قُتلوا قال : إني أسألك يا ثابت يدي عندك إلا
ألحقني بالقوم ، فوالله ما في العيش بعد هؤلاء من خير ، فإنا بصائر لله قُتلة
ذُلّوا حتى ألقى الأحبة . وكذلك ضُربت عنقه بمشيئته . وكان المسلمون لا يقتلون
في غزواتهم النساء والذراري ؛ ولكنهم يومئذ قتلوا امرأة طرحت الرجا على
مسلم فقتله . وكانت عائشة تقول : والله ما أنسى عجبا منها طيب نفسها وكثرة
ضحكها وقد عرفت أنها تقتل . وأسلم يومئذ من اليهود أربعة فجوا من القتل .
وفي رأينا أن دم بني قريظة معلق في عنق حيي بن أخطب
وإن كان قد قتل معهم . فهو قد حنث بالمهد الذي عاهد قومه من بني
النضير حين أجلاهم محمد عن المدينة ولم يقتل منهم بعد النزول على حكمه
أحدا . وهو بتأليه قريشاً وغطفان وتحزيبه العرب كلها لقتال محمد قد جثم
العداوة بين اليهود والمسلمين وجعل هؤلاء يعتقدون أن بني إسرائيل
لا تطيب نفوسهم إلا باستئصال محمد وأصحابه . وهو الذي حل بني قريظة
من بعد ذلك على نقض عهدها والخروج من حيادها ، ولو أنها بقيت عليه لما
أصابها من الشر شيء . وهو الذي دخل حصن بني قريظة بعد ارتحال
الأحزاب ودعاهم لمواجهة المسلمين والدفاع عن أنفسهم بمقاتلتهم ، ولو أنهم
نزلوا على حكم محمد منذ اليوم الأول واعترفوا بخطتهم في نقض عهدهم لما
أهدرت دماؤهم وضربت أعناقهم . لكن العداوة بلغت من التناصل في نفس
حيي وانتقلت منه إلى نفوس بني قريظة حدا جعل سعد بن معاذ نفسه ، وهو
حليفهم ، يؤمن بأنهم إن أبقى على حياتهم فلن تهدأ لهم نفس حتى يؤلّوا
الأحزاب من جديد وحتى يجمعوا العرب لقتال المسلمين وحتى يقتلوهم عن
آخرهم إن ظفروا بهم . فالحكم الذي أصدره على قسوته وشدته إنما كان
متأزرا فيه بالدفاع عن النفس واعتباره بقاء اليهود أو زوالهم مسألة حياة أو
موت بالنسبة للمسلمين .

دم بني قريظة
في عنق
حيي بن أخطب

وقسم النبي أموال بنى قريظة ونسأهم وأبناءهم على المسلمين بعد أن أخرج منه الخمس . قسمه بأن كان للفارس سهمان ولفرسه سهم وللراجل سهم . وكانت الخيل يوم قريظة ستة وثلاثين فرساً . ثم بعث سعد بن زيد الأنصاري بطائفة من سبايا بنى قريظة إلى نجد فابتاع بهاخيلاً وسلاحاً زيادة في قوة المسلمين الحربية .

وكانت رَيحانة إحدى سبايا بنى قريظة قد وقعت في سهم محمد ، فعرض عليها الاسلام فأصرت على يهوديتها ، وعرض عليها أن يتزوجها فقالت : بل تتركني في ملكك فهو أخف عليّ وعليك . ولعل حرصها على اليهودية ورفضها الزواج يرجعان إلى عصبيتها لقومها وما كان باقياً في نفسها من كراهية للمسلمين ولنبيهم . ولم يتحدث أحد عن جمال ريحانة ما تحدثوا عن جمال زينب بنت جحش ، وإن ذكر بعضهم أنها كانت جميلة وسيمة . وقد اختلفت السير فيها : أهي قد ضُرب عليها الحجاب كما ضُرب على نساء النبي أم أنها ظلت كسائر نساء العرب يومئذ لم يضرب عليها حجاب . وبقيت ريحانة في ملكه حتى ماتت عنده .

وطدت غزوة الأحزاب ووطد القضاء على بنى قريظة للمسلمين في المدينة فلم يبق للنناقين فيها صوت قط . وذهبت العرب كلها تتحدث بقوة المسلمين وسلطانهم وبمقام محمد وقوته ورهبة جانبه . لكن الرسالة لم تكن للمدينة وحدها بل كانت للعالم بأسره . فما يزال على النبي وأصحابه إذاً أن يمهّدوا لكلمة الله وأن يدعوا الناس لدينه الحق ، وأن يصدّوا عنه كل معتد عليه ، وهذا ما فعلوا .

الفصل التاسع عشر

من الغزوتين الى الحديبية

المرأة والرجل في الاسلام - غزو بني لحيان - قتل عينة بن الأقرع
غزو بني المصطلق - حديث الافك

تنظيم الجماعة
العربية

استتب الأمر لمحمد والمسلمين بعد غزوة الخندق وبعد القضاء على بني قريظة ، استتباً جعل العرب تخافهم أشد الخوف ، وجعل الكثيرين من قريش يفكرون : اليس خيراً لقريش لو أنها هادنت محمداً وصافته وهو منها وهي منه والمهاجرون معه بينهم كبارؤها وبلدتها . واستراح المسلمون بعد الذي اطمأنوا إليه من القضاء على اليهود بجوار المدينة قضاء لا تقوم لهم قيامة بعده . ومكثوا بالمدينة لذلك ستة أشهر يباشرون من تجارة الحياة ما يستمتعون معه بشيء من نعمة الحياة ، ويزدادون برسالة محمد إيماناً ولتعاليمه تمثلاً ، ويسرون وإياه في طريق تنظيم الجماعة العربية تنظيمها لم يكن مألوفاً عندها من قبل ، ولكنه لم يكن منه بدء في جماعة منظمة ذات كيان ووحدة كالجماعة التي كانت تتكون تحت سلطان الاسلام رويداً رويداً . فقد كانت العرب في الجاهلية لا تعرف لها نظاماً ثابتاً إلا ما أقرته عاداتها . ولم يكن لها في أمر الأسرة ونظامها والزواج وحده والطلاق وقبوه وصيلات الزوجين والأبناء إلا ما تملى به طبيعة ذلك الجو الذي يغلو في الاباحة تارة ، ليصل من الجور والتقييد إلى حدود الرق وعصفه تارة أخرى . فليتنظم الاسلام الجماعة الاسلامية الناشئة التي لما تتكون تقايلدها ، ليمهدا في وقت قصير لتضع نواة حضارة تنظم من بعد ذلك حضارة الفرس والروم والمصريين

وتطبعها بطابعها الاسلامى الذى يتدرج رويداً رويداً حتى يصل إلى كاله
يوم ينزل قوله تعالى : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي
وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا . »

ومهما يكن رأى فى حضارة بلاد العرب قبل الاسلام وبدواتها ،
وهل كانت القرى من أمثال مكة والمدينة ذات حضارة لا تعرفها البادية أو
أنها كانت أيضاً فى أوليات مراتب الحضارة ، فإن صلات الرجل والمرأة صلات الرجل
والمرأة
فى هذه الجماعة العربية كلها لم تكن تعدو ، بشهادة القرآن وبشهادة ما بقى من
آثار ذلك العهد ، صلات الذكورة والأنوثة ، مع تفاوت تعلق به مراتب
الطوائف والعشائر لا يخرجها عن هذا الوضع القريب من مراتب الانسان
الأول . ولذلك كان النسوة يتبرجن فى الجاهلية الأولى ويبدن من زينة
ما لا يقف أمره عند بعولتهن ، وكن يخرجن فرأى ومثى وزرافات لحاجتهن
يقضينها فى غوطة فى الصحراء ، فيلقاهن الثبائن والرجال وهن يتهادين فى
جماعاتهن فلا يأبى هؤلاء . ولا أولئك أن يتبادلوا أشهى النظرات ومعسول
الحديث مما يستريح له الذكر وتطمئن له الأنثى . وبلغ من أمر هذه الصلة وما
وقرت فى النفوس ، أن لم تأب هند زوج أبى سفيان أن تقول فى أشد مواقف
الجِدِّ والشدة ، وهى تحت قريشاً حين الحرب يوم أحد :

إِنْ تَقْبَلُوا نَعَانِقَ وَفَرُّشَ التَّمَارِقِ
أَوْ تُدْبِرُوا نَفَارِقَ فَرَاقَ غَيْرِ وَامِقِ

ولم يكن الزنا يومئذ بالجريمة ذات الخطر والشأن . ولقد ذكر الرواة
عن هند هذه ، على ما كان لأبى سفيان من مكانة وخطر ، أحاديث غرام
وهوى لم تغير من مكانتها فى قومها ولا بين أهلها . ثم إن المرأة كانت إذا
ولدت ، ولم يعرف لمولودها أب ، لم تأب أن تذكر من لامسها من الرجال
ليُنسب مولودها إلى أبهم كان أقرب إليه شهياً . ولم يكن إلى ذلك لتعداد

احاديث
الهوى
ووثبات القتال

الزواج. ولا للرق حدٌ أو قيد . كان للرجل أن يتزوج ما شاء ، وأن يقتري ما شاء ، وكان لهؤلاء ولاولئك أن يلدوا ما شملوا . وكان الأمر في ذلك لا خطر له إلا أن يفتضح وتختفى معرته وما قد يجر وراءه من أهاج تتبادل لا يدري أحد ما ينجم عنها من خصومة وقتال . هنالك يتبدل الأمر غير الأمر ، وترى ما كانت المودة قد سترت من قبل من ملاحم الهوى ووثبات الغرام ، قد هتكته الخصومة فجعلته سبياً لملاحم القتال ووثبات النزال . وإذا شبت الخصومة فلعلك أن تقول ما شاء وأن يزعم ما يريد . وخيال العربي خصب بطبيعة عيشه تحت السماء وتجوّاله الدائم في طلب الرزق واضطراره للغالة وللكدب أحياناً في شؤون التجارة . والعربي لكع بطبعه ، حتى لقد كانت لكاعة العرب وما تزال مضرب المثل . فاذا وقف زيد في السلم يحدث هنداً حديث هوى لم يزد على شهي اللفظ تساقطه لآلي الثنايا العذاب ، رأيت زيدا حين الخصومة والحرب يرفع عقيرته بهند وقد لقيها أمامه متجرّدة يقول في نحرها وصدرها ويهدّها ويخصرّها ويحزّها وما دون ذلك ما شامت له أفانين الخصومة واحتياج الخيال الذي لا يعرف في المرأة غير الآثي وغير ما تفرش من الفارق . ومع ما قضى الاسلام على هذه النفسية فقد بقي من آثارها ما تفرّوه في مثل شعر عمر بن أبي ربيعة وما تأثّر به شعر الغزل في العربية إلى عصور كثيرة ، وما لا يزال له أثره ، ولو إلى حد قليل ، في شعر عصرنا الحاضر . ربما بدا هذا التصوير للقارئ المتعجب بالعرب وحضارتهم ، وللمتعجب حتى يعرب الجاهلية ، مشوباً بشيء من الغلو . وللقارئ العذر من ذلك إذ يوازن بين هذه الصورة التي وضعنا أمامه وبين ما هو واقع بالفعل في عصرنا الحاضر ، وبين ما نرجو أن تصل إليه صلات الرجل والمرأة في الزواج والطلاق وصلات الزوجين والابناء . لكن موازنة كهذه مخمّلة جدية أن تجرّ إلى أحسن الضلال . إنما يجب أن توازن الجماعة العربية التي صورنا إحدى نواحيها

المرأة عند
العرب وأوروبا
في ذلك العصر

في القرن السابع المسيحي بالجماعات الانسانية في ذلك العصر . وما أحسبنا
نغالي إذا قلنا : إن الجماعة العربية كانت ، مع ما وصفنا من أمرها ، خيراً بكثير
من الجماعات المعاصرة لها في آسيا وفي أوروبا . ولنا نقف عند ما كان من ذلك
في الصين أو في الهند ، فما لدينا من المعلومات عنه قليل لا يُساعفنا . لكن أوروبا
الشمالية وأوروبا الغربية كانت يومئذ في ظلمات تبيح لك أن تصوّر من نظام
الأسرة فيها ما تريد مما يقرب من أوليات مراتب الانسانية . وكانت رومية .
وهي صاحبة الشرع يومئذ وصاحبة القلب والسيادة والمنافس الوحيد القوي
للفرس ، تجعل المرأة من الرجل في مكانة دون مكانة المرأة العربية من الرجل
حتى في البادية . كانت المرأة في شرائع رومية يومئذ معتبرة متاعاً مملوكاً للرجل
يتصرف فيه كيف يشاء ، ويملك من أمره ما يريد ، ويقدر له على الحياة
والموت . كانت تُعامل معاملة الرقيق سواء ، لا فارق بينها وبينه في نظر الشرع
الروماني . كانت مملوكة لأبيها ثم لزوجها ثم لابنها . وكان ملكهم إياها تاماً
كلّهم الرقيق وكلّهم الحيوان والجماد . وكان ينظر إلى المرأة على أنها مثار
الشهوة وعلى أنها لاسلطان لها على أوثقها الحيوانية ، حتى لم يكن بدٌّ من اصطناع
نطاق العفة ومن التمسك بذلك قروناً متوالية ، بعد هذا العصر الذي نصف فيه
أحوال جزيرة العرب . ومع أن السيد المسيح عليه السلام كان براً بالنساء
عطوفاً عليهن ، حتى لقد قال حين أظهر بعض رجاله العجب لحسن معاملته
مريم المجدلّة : « من لم يكن منك ذا خطيئة فليترمها بحجر » ، مع هذا ظلت
أوروبا المسيحية ، كما كانت أوروبا الوثنية من قبل ، تزدري المرأة شرّاً زدراراً .
ولم تكن تنظر إلى صلاتها بالرجل على أنها صلات الذكورة والانوثة وكفى ؛
بل على أنها صلة عبودية ورق ومهانة ، مما طوّع لبعض المتكلمين في عصور
مختلفة أن يتسالموا : المرأة روح وأنها ستحاسب ، أم أنها كالحيوان لا روح
لها ولا تعرف عند الله حساباً وليس لها في ملكوت الله متسع .

عبد
والاصلاح
الاختصاص

وكان محمد يقدر بما أوحى اليه أن لاصلاح للجماعة إلا بتعاون الرجل والمرأة ، على أنهما أخوان متضامنان تضامن مودة ورحمة ، وأن للنساء مثل الذى عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة . لكن الاخذ فى ذلك بالطفرة لم يكن أمراً ميسوراً . ومهما يكن من إيمان العرب الذين اتبعوه به ، فإن أخذهم بالسير من الامر وعدم تعرضهم للهرج ، أدعى إلى مزيد لإيمانهم ، أدعى إلى ازدياد أنصاره . وكذلك كان الشأن فى كل إصلاح اجتماعى فرضه الله على المسلمين ، بل كذلك كان الشأن فى فروض الدين ذاتها ، فى الصلاة والصوم والزكاة والحج ، وكذلك كان الشأن فى المحرمات كالخمر والميسر ولحم الخنزير وما إليها من مثله . وقد بدأ محمد فى شأن الاصلاح الاجتماعى وتقرير صلات ما بين الرجل والمرأة بالمثل يضربه فيما بينه وبين أزواجه بما كان المسلمون جميعاً يرونه ، أن لم يكن الحجاب قد فرض على نساء النبي إلى ما قبل غزوة الأحزاب ، كما لم يفرض تحديد الزوجات بأربع مع شرط العدل إلى ما بعد غزوة الأحزاب بل إلى ما بعد غزوة خيبر بأكثر من ستة . فكيف يصل النبي إلى توطيد علاقات الرجل والمرأة على أساس صالح ، تمهيداً لهذه المساواة التى انتهى الاسلام اليها مساواة تجعل للنساء مثل الذى عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة .

كانت صلات الرجل والمرأة عند المسلمين كما كانت عند سائر العرب على ما وصفنا ، مقصورة على صلات الذكورة والأنوثة . وكان التبرج وإبداء الزينة بصورة تدعو إلى تحرش الرجال بالنساء ، كلها وجدوا الفرصة لذلك ، بعض ما يذكى عواطف الجنس عند الرجل والمرأة على سواء ، وما يحول لذلك دون التقرب بينهما تقريباً أساسه المعنى الانسانى السامى ، وأساسه الاشتراك الروحى فى العبودية لله وحده . وقد نشأ عن قيام طوائف اليهود والنصارى فى المدينة وخصوصتهم لمحمد وللمسلمين أن بلغ تحرش هذه الطوائف

الاسلام ينهى
عن التبرج

بالمسلمات حداً أدى إلى حصار بني قَيْنُقَاع كما رأيت ، وإلى إيصال الأذى بالمسلمات مما كانت تنشأ عنه مشاكل لا ضرورة لها . فلو أن المسلمات لم يُبدن زينت أثناء خروجهن لكان ذلك أدنى أن يُعرفن فلا يؤذَيْن ، ولو فر ذلك هذه المشاكل ، وكان بدعا حسناً لهذه المساواة التي يريد الاسلام تحقيقها بين الجنسين ، من غير أن يشعر المسلمون رجالا ونساء بانتقال في الفكرة لم يمتدوا له . وفي هذا الطرف نزل قوله تعالى من سورة الأحزاب : « وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِفْكَامًا مُبِينًا . يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ، ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْن ، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا . لَّئِنْ لَمْ يَلَتْهُ الْمُؤْمِنَاتُ وَلِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ فِيهِمْ ثُمَّ لَا يَحْتَابُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا . مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا شَقِقُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا تُثْقِلُوا . سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا . »

بهذا الفهم سهل على المسلمين أن يقلعوا عن عادات العرب الأولى . كما أن ما قصد إليه شارع الاسلام من تنظيم الجماعة على أساس الأسرة ، طاهرة من أدران الدخيلة مما جعل الزنا جريمة كبرى ، قد جعل يسيراً على كل مسلم أن يفكر ما في تبرج الأنثى تبدئاً به للذكر من عيب ومعة ، ما لم تكن صلة ما بين الرجل والمرأة تسمح بهذا التبرج . وذلك قوله تعالى في سورة النور : « قُلِ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَ لَهُمْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ خَيْرٌ يَتَّبِعُوا . وَلِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَاتِ

رئيس عن
أبداء الزينة

إِخْوَانِهِمْ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِمْ أَوْ نِسَائِهِمْ أَوْ مَمْلُوكَتِ أَيْمَانِهِمْ أَوْ النَّائِعِينَ
غَيْرَ أُولَى الْأَرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ
النِّسَاءِ، وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ، وَتَوْبُوا إِلَى
اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ .

وكذلك عمل الاسلام ، فقد رجت صلة ما بين الرجل والمرأة إلى غير
ما كانت ، فلم تبقى صلة ذكورة وأنوثة إلا حيث لا فتنة من مثل هذه الصلة ؛
فأما في تجارة الحياة وفي علاقات الرجال والنساء جميعاً فالكل سواسية ،
والكل عباد الله ، والكل متضامنون للخير ولتقوى الله . فإذا فرط من أحدهم
أو من إحداهن ما يدرك في النفس معاني المجلس فذلك إثم يجب على من فرط
منه أن يتوب إلى الله إنه هو التواب الرحيم .

لكن ذلك كله لم يكن كافياً لينقل النفس العربية في أعوام قلائل من
اعتباراتها الأولى جميعاً لغيرها في هذا الشأن كما غيرها في الايمان بالله وعدم
الشرك به نفساً جديدة . وذلك طبعاً . فالمادة إذا تكتيفت على صورة ما
لم يكن يسيراً أن تحوّلها إلا رويداً رويداً . ومهما تحوّلها فلن تحوّلها إلا قليلاً .
ذلك شأن حياة الانسان المأذبة . تطبعه العادات المتوارثة ، وتطبعه تقاليد
البيئة في تجارة حياته ، فإذا أريد به أن يتغير فقد وجب أن يتدرج في انتقاله
وتغيره . ثم إنه لن يستطيع هذا التدرج إلا إذا غير ما بنفسه . وقد يستطيع
الانسان أن يغير جانباً من جوانب نفسه بإزالة ما أمامها من حوائل تعوق
تمدها وانتشارها لتمثل الكون كله ، وهذا ما فعل الاسلام بالمسلمين في شأن
توحيد الله والايان به وبرسوله وباليوم الآخر ؛ لكن كثيراً من جوانب
النفس العربية لم تحوّلها أمامه العوائق ، وخاصة في شؤون الحياة المادية ، فبقى
المسلمون فيه قرييين مما كانوا قبل إسلامهم . وكذلك كان شأنهم فيما طبعتهم
عليه حياة الصحراء من تلكسّر ، وفيما درجوا عليه من حب التحدث إلى النساء

الحياة الروحية
والحياة المادية

بيت النبي
ولسا

وبرغم ما أسلفنا من تعديل الدين الجديد نظرهم لصلات ما بين الرجل
والمرأة فقد ظلوا فيما سوى ذلك كما كانوا من قبل أو على مقربة منه . وكثيراً ما
كان أحدهم يجب أن يدخل الى النبي بيته وأن يمكث عنده وأن يتحدث
إليه وأن يتحدث الى نسائه . وقد كانت مهام النبوة العظمى أكبر من أن
تدع محمداً يشغل نفسه بمحدث هؤلاء الذين يجيئون اليه والذين يتحدثون الى
نسائه وما ينقل نساؤه إليه من أحاديثهم . لذلك أراد الله أن يخل نبيته من
هذه المشاغل الصغرى ، فأزل عليه هذه الآيات من سورة الأحزاب :
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ
غَيْرِ نَازِلٍ لَهُنَّ وَأَنَّهُنَّ يَدْعِينَكُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا
وَلَا مَسْتَأْذِينَ لَعَدِثٌ إِنْ ذُكِّرْتُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ
وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ . وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ
حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ . وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا
رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكُحُوا أَزْوَاجَهُنَّ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ
اللَّهِ عَظِيمًا . وكما نزلت هذه الآيات حديثاً للمؤمنين وإرشاداً لإياهم الى واجبه
إزاء النبي وأزواجه ، فقد نزلت الآيات الآتية من سورة الأحزاب كذلك
موجهة الى أزواج النبي في هذا الشأن نفسه ؛ قال تعالى : « يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ
لَسْنَكُمْ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَحْضَنْ أَلْقَوْلَ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي
قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقَلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا . وَفَرَنْ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ
الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ، وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ،
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا . »
هذا هو التوسيد الاجتماعي الجديد الذي أراد الاسلام للجماعة
الاسلامية . أقام أساسه على تغيير نظرة الرجل والمرأة لما بينهما من صلات ،
وأراد أن يحو من النفوس تسلط فكرة الجنس واعتبارها وحدها المتغلبة

التوسيد
الاجتماعي
للجماعة
الاسلامية

على كل اعتبار ، وأراد بذلك أن يوجه الجماعة وجهتها الانسانية العليا التي لا تُشكر على الانسان استمتاعه بالحياة استمتاعاً لا يُضعف من حريته في أن يريد ، ومن باب أولى لا يسلبه هذه الحرية في أن يريد ، والتي تجعل من الانسان صلة ما بين الكائنات جميعاً ، فترفع به من مراتب زراعة الأرض ومن الصناعة ، ومن تجارة الحياة أياً كانت ، لتصل به إلى مجاورة القديسين والاتصال بالملائكة المقربين . وقد جعل الاسلام من الصوم والصلاة والزكاة وسائل لهذا السمو بما تنهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ، وبما تطهر النفس والقلب من شوائب الخضوع لغير الله ، وبما تقوى من أسباب الاخوة بين المؤمنين ، وبين الانسان وسائر مافي الكون .

هذا التنظيم للحياة الاجتماعية رويداً رويداً ، تمهيداً إلى الانتقال العظيم الذي أعدّه الاسلام له الانسانية ، لم يمنع قريشاً والعرب من أن ترتبص بمحمد اللواتر ، ولم يمنع محمداً من أن يكون دائم الحذر من ناحية ، سريعاً إلى النشاط لالقاء العرب في قلوب خصومه من ناحية أخرى . من ذلك أنه بعد ستة أشهر من القضاء على بنى قريظة شعر بشيء من الحركة في ناحية مكة ، ففكر في أن يتقمح خبيث بن عدي وأصحابه بمن قتل بنو الحيان عند ماء الرجيع منذ ستين خلتا . على أنه لم يجترأ بقصده خيفة أن يتخذ العدو الحيلة لنفسه ، فأظهر أنه يريد الشام ليصيب من القوم غيرة فأخذ قواته ويم بها شمالاً . فلما اطمان إلى أن قريشاً وجيرانها لم يبق منهم من يفتن لمقاصده انتقل راجعاً إلى ناحية مكة وأعدّ السير مسرعاً حتى بلغ منازل بنى الحيان بئرآن . لكن قوماً رأوه أول انحداره إلى الجنوب فعرّف منهم بنو الحيان قصده إياهم ، فاعتصموا بدموس الجبال هم ومتاعهم . وفات النبي أن يصيبهم ؛ فبعث أبا بكر في مائتي راكب حتى بلغوا عسفان على مقربة من مكة ؛ ثم كر رسول الله

غزوة
بنى الحيات

قافلا إلى المدينة في يوم قاتظ بلغ من قيظه حتى كان النبي يقول : « آتبون تائبون إن شاء الله لرينا حامدون . أعوذ بالله من وَعَثَاء السفر وكَاَبَةِ الْمُتَقَلَّبِ وسوء المنظر في الأهل والمال » .

غزوة
ذي قرد

ولم يكده محمد يقيم بالمدينة ليلالى بعد أوبته إليها حتى أغار عُيَيْنَةُ بن حصن على أطرافها . وكان بظاهرها إبل ترعى يحرسها رجل وامرأته . فقتل عُيَيْنَةُ وأصحابه الرجل وساقوا الإبل واحتملوا المرأة وانصرفوا بحسبون أنهم من اللحاق بمنجاة . لكن سلمة بن عمرو بن الأكوع الأسلمي كان قد غدا يريد الغابة متوشحاً قوسه ونبله . فلما مر على ثَلَيْثَةِ الوداع وأشرف على ناحية من سَلْعٍ بَصُرَ بالقوم قد اقتادوا الإبل واحتملوا المرأة ، فصاح : واصبأحاه ؛ وجعل يشتد في آثار القوم حتى إذا اقترب منهم رماهم بالنبل ، وهو في أثناء ذلك لا ينفك يصيح . وبلغ محمداً ضياح سلمة ، فنادى في أهل المدينة : الْفَرَعُ الْفَرَعُ ، فرأى الفرسان اليه من مختلف النواحي ، فأمرهم فانطلقوا في أثر القوم ، وجهاز هو قواته وسار على رأسها يتبعهم . وكان عُيَيْنَةُ ومن معه قد أغدوا السير مسرعين يريدون اللحاق بغطفان نجاة من المسلمين ، لكن فرسان المدينة أدركوا مؤخرتهم واستخلصوا شطر الإبل منهم ، ولحق بهم محمد فأعانهم ، ونجحت المرأة المؤمنة التي كان العرب قد احتملوا . وأراد جماعة من أصحاب النبي أخذت منهم الخمسة مأخذها أن يتأثروا بعينة . فردهم رسول الله ، أن علم أن عينة وأصحابه قد أدركوا غطفان واحتملوا بهم . ورجع المسلمون إلى المدينة وجاءت امرأة الحارس في آثارهم على ناقه للسلمين . وكانت المرأة قد نذرت إن أنجتها الناقة لتحرثها قرباناً إلى الله . فلما أخبرت النبي بنذرهما قال : بئس ماجريتها أن حملك الله عليها ونجأك بها ثم تحريتها . إنه لا نذر في معصية الله ولا فيما لا يملكين .

وأقام محمد بالمدينة بعد ذلك قرابة الشهرين . ثم كانت غزوة

عزوة
بنى المصطلق

بنى المصطلق بالمريسيع ، هذه الغزاة التي يقف عندها كل كاتب وكل مؤرخ
سيرة النبي العربي لا لأنها غزاة ذات قيمة ، أو لأن المسلمين أو عدوهم
أبلا فيها بلاء خارقاً للعادة ، بل لأن الشقاق كاد يفسو بعدها في صفوف
المسلمين لحسمه الرسول بأحسن ما يكون عزيمة وحزماً ، ولأن من أثرها
أن تزوج الرسول من جويرية بنت الحارث ، ولأن هذه الغزوة أثمرت
حديث الافك عن عائشة حديثاً كان موقفها منه ، وهي لما نزل في السادسة
عشرة ، موقف إيمان وقوة تحطمت على جنباتها كل القوى وعنت للجلالها
كل الوجوه .

قد بلغ محمداً أن بنى المصطلق ، وهم فرع من خزاعة ، يجمعون له في
حيهم على مقربة من مكة ، وأنهم يحرضون عليه يريدون قتله وعلى رأسهم
قائدهم الحارث بن أبي صترار . ووقف محمد من أحد البدو على سر جمهم
فأسرع في الخروج ليأخذهم على غزاة ، كعادته في أخذ أعدائه ، وجعل لواء
المهاجرين لآبي بكر ولواء الأنصار لسعد بن عباد . ونزل المسلمون على ماء
قريب من بنى المصطلق يقال له المرسيع ، ثم أحاطوا ببنى المصطلق ففر من
جأموا لنصرتهم . قتل من بنى المصطلق عشرة ولم يقتل من المسلمين إلا رجل
يقال له هشام بن صبابة أصابه رجل من الأنصار وهو يحسبه خطأ من العدو .
ولم يجد بنو المصطلق بعد قليل من التراشق بالنبال مفراً من التسليم تحت
ضغط المسلمين القوى السريع ، فأخذوا أسرى هم ونساؤهم وليلهم وماشيئهم .
وكان لعمر بن الخطاب في الجيش أجير يقود فرسه ، فازدحم بعد انتهاء

قتل عبد الله
ابن أبي

الموقعة مع أحد رجال الخزرج على الماء ، فاقتلا قتصايحا ، يقول الخزرجي :
يا معشر المهاجرين . وسيقول أجير عمر : يا معشر المهاجرين . وسمع عبد الله
ابن أبي النداء ، وكان قد خرج مع المناقذين في هذه الغزاة ابتغاء النسيمة ، فثار
ما في نفسه على المهاجرين وعلى محمد من حفيظة ، وقال لجلسائه : لقد كثرنا

المهاجرون في ديارنا . والله ما أعدُّنا وإياهم إلا كما قال الأول : سَمَنَ كلبك يأكلك . أما والله لئن رجعنا إلى المدينة لَنُخْرِجَنَّ الْأَعَزَّ منها الْأَذَلَّ . ثم قال لمن حضر من قومه : هذا ما فعلتم بأنفسكم ، أحللتهم بلادكم ، وقاسمتهم أموالكم . أما والله لو أمسكتهم عنهم ما بأيديكم لتحولوا إلى غير داركم . ومشى بحديثه هذا ماشياً إلى رسول الله بعد فراغه من عدوه ، وكان عنده عمر بن الخطاب ، فهاج عمر لما سمع وقال : مرُّ به بلالاً فليقتله ! . هنا ظهر النبي كدأ به مظهر القائد المحنك والحكيم البعيد النظر ، إذ التفّت إلى عمر وقال : فكيف يا عمر إذا تحدّث الناس وقالوا إن محمداً يقتل أصحابه ! .

لكنه قدر في نفس الوقت أنه إن لم يتخذ خطة حازمة فقد يستفحل الأمر . لذلك أمر أن يؤدّن في الناس بالرجيل في ساعة لم يكن يرتحل المسلمون فيها . وتراى إلى ابن أبيّ ما بلغ النبيّ عنه ، فأسرع إلى حضرته ينفي ما نسب إليه ، ويحلف بالله ما قاله ولا تكلم به . ولم يغيّر ذلك من قرار محمد الرجيل شيئاً ، بل انطلق بالناس طيلة يومهم حتى أمسى ، وطيلة ليلتهم حتى أصبح ، وصدّرَ يومهم الثاني حتى آذنتهم الشمس . فلما نزل الناس لم تلبث جنوبهم أن مست الأرض حتى وقعوا من فرط تعبهم نياماً ، وأنسى التعب الناس حديث ابن أبيّ ، وعادوا بعد ذلك إلى المدينة ومعهم ما حملوا من غنائم بني المصطلق وأسراهم وسبيهم ، ومعهم جويرة بنت الحارث قائد الحزيم وزعيمه .

بلغ المسلمون المدينة وأقام ابن أبيّ بها ولا تهدأ له نفس حسداً لمحمد وللمسلمين ، وإن تظاهر بالاسلام بل بالايمان ، وإن أصرّ على إنكار ما نقل عنه لرسول الله عند ماء المرّيسع . أثناء ذلك نزلت سورة المنافقين وفيها قوله تعالى : هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْقُضُوا ؛ وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ .

حديث ابن أبي
على

يَقُولُونَ كُنْ رَاجِعًا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ، وَفِيهِ الْعِزَّةُ
وَالرَّسُولُ وَلِلْمُؤْمِنِينَ، وَلَسَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ . . . هنالك حسب
قوم أن هذه الآيات قضاء على ابن أبي، وأن محمداً لا ريب أمر بقتله . فذهب
عبد الله بن عبد الله بن أبي، وكان مسلماً حسن الاسلام، فقال: « يا رسول الله،
إنه بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبي فيما بلغك عنه . فإن كنت فاعلا
ففرني به فأنا أحمل إليك رأسه . فوالله لقد علمت الخزرج ما كان بها من
رجل أبرّ بوالده مني . وإنني لأخشى أن تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي
أنظر إلى قاتل أبي يمشي في الناس فأقتله فأقتل رجلاً مؤمناً بكافر فأدخل
النار . » كذلك قال عبد الله بن عبد الله بن أبي لمحمد . وما أحسب عبارة
أبلغ من عبارته على إيجازها في قوة التعبير عن حالة نفسية تضطرب فيها
أقوى العوامل في النفس أثراً : تضطرب فيها عوامل البر بالأب وصدق
الايمان والنخوة العرية والحرص على سكينه المسلمين حتى لا تتواتر الثارات
بينهم ! فهذا ابن أبي يرى أباه سيقتل فلا يطلب إلى النبي ألا يقتله، لأنه يؤمن بأن
النبي إنما يصدع بأمر ربه، ويوقن بكفر أبيه . وهو، من خيفة ما يقتضيه البر
بأبيه وما تقتضيه الكرامة والنخوة أن يثأر له ممن قتله، يريد أن يحمل على نفسه
وأن يقتل هو أباه وأن يحمل بنفسه إلى النبي رأسه وإن تقطع لذلك قلبه
وإن قرى ذلك كبده ! . وهو يجد في إيمانه بعض العزاء عن هذا الشطط الذي
يكلف نفسه مخافة أن يدخل النار إن هو قتل المؤمن الذي يأمر النبي بقتل
أبيه . أي جيلاد بين الايمان وال عاطفة والخلق أشد من هذا الجلاد ! وأية
مأساة نفسية أنك بصاحبها من هذه المأساة ! أقتردي بم أجاب النبي عبد الله
بعد أن سمع قوله ؟ قال له : إنا لا نقتله بل نترقب به ونحسن صحبته ما بقي معنا .
يا لروعة العفو وجلاله ! محمد يترقب هذا الذي يؤتب أهل المدينة عليه وعلى
أصحابه فيكون رفقه ويكون صفوه أبعد أثراً من عقوبته لو أنه أنزلها . فقد

مأساة نفسية
بالنسبة

صفو النبي
عن ابن أبي

كان عبد الله بن أبي بعد ذلك إذا أحدث الحدث كان قومه يعاتبونه ويعتفونه
ويشعرونه أن حياته بعض إهيات محمد إياه . وتذاكر النبي مع عمر يوماً
شعور المسلمين ، وجاء ذكر ابن أبي وما يعاتبه قومه وما يعتفونه ، فقال محمد :
كيف ترى يا عمر ! أما والله لو قتلته يوم قلت لي اقتله لأرعدت له أنف
لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته . قال عمر : قد والله علبت لك أمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم أعظم بركة من أمري .

حدث ذلك كله بعد أن عاد المسلمون إلى المدينة ومعهم مامعهم من النسبي
والقتائم . على أن أمراً حدث لم يترك بادية الرأي أثراً ، ثم كان له بعد ذلك
حديث طويل . ذلك أن النبي كان إذا غزا ، أفرغ بين نسائه فأيهن خرج سهمها
خرج بها معه . وخرج سهم عائشة عشية غزاة بني المصطلق فخرج بها . وكانت
عائشة نحيفة خفيفة ، فكانوا إذا جاءوا بالهودج إلى بابها خرجت إليه فأخذ
الرجال به قشدوه إلى ظهر البعير وهم لا يكادون يشعرون بها فيه لحفة زنتها .
ولما فرغ النبي من سفره وسار ومن معه مسيرتهم الطويلة المضنية التي ذكرنا ،
اتجه بعد ذلك إلى المدينة ، حتى إذا كان قريباً منها نزل منزلاً بات به بعض الليل
ثم أذن في الناس بالرحيل . وكانت عائشة قد خرجت من خيمة النبي لبعض
حاجتها والهودج موضوع أمام الخيمة في انتظار دخولها فيه . وكان لعائشة
عقد أنسل من عنقها وهي في بعض حاجتها ، فلما قامت عائدة إلى الرخل
التفت المقعد فلم تجد فرجعت أدراجها تبحث عنه . ووجدته ورجعت إلى
المعسكر لتستل هودجها ، فإذا القوم قد شدوه إلى ظهر البعير وهم يحسبونها
فيه ، وإذا هم قد ارتحلوا يحسبون أنهم حملوا معهم أشد أمهات المؤمنين حظوة
عند النبي . ولم تجد هي في المعسكر داعية ولا نجيا . فلم يساورها الخوف
وأيقنت أن القوم إذا اقتدوها فلم يجدوها رجسوا إليها ؛ فغير لها أن تبقى مكانها
من أن تضرب في الضجاء على غير هدى فضل السيل . لم يساورها الخوف

ماثلة مع التي
في المصطلق

تحلف
عن الركب
ملا يحسبونها

فالتفت في جليباها واضطجعت مكانها منتظرة عودة الباحث عنها . وإنا لنرى
صحبته إذ مر بها صفوان بن المفضل السلمي . وكان قد تخلف عن العسكر
لبعض حاجته ، وكان يراها قبل أن يضرب الحجاب على نساء النبي . فلما
بصرها على هذه الحال تراجع دهشاً وقال : إنا لله وإنا إليه راجعون أظلمت
رسول الله صلى الله عليه وسلم . ما خلفك رحلك الله ؟ . فلم تجبه ، فقرب هو
لها البعير واستأخر عنه وقال : أركبي ، فركبت ، وانطلق بالبعير سريعاً يطلب
الناس فلم يدر بهم أن كانوا يعجلون سيرهم يريدون المدينة ليستريحوا بها من
عناء السير الذي أمر به رسول الله إطفاء للفتنة التي كادت تقوم بسبب حديث
ابن أبي : ودخل صفوان المدينة في وضع النهار بأعين الناس وعاشية على
ظهر بعيره ، حتى إذا كانت عند منزلها من بين منازل نسوة الرسول نزلت
فدلفت إليه ، ولا يحول بخاطر أحد أن يحدث في أمرها قولاً أو يثير حول
تأخرها عن الركب شبهة ، ولا يدور بخاطر الرسول ظنة سوء في ابنة
أبي بكر أو في صفوان المؤمن الحسن الإيمان .

وما كان لحديث أن يدور وهما هي ذى تدخل بأعين الناس المدينة في
أعقاب العسكر الذين جاءوا لم يمس بين مجيئهم ومجيئها وقت يحمل غلى ظننة
أوبيعت إلى نفس رية ، وهما هي ذى تدخل بأعين الناس صافية الجبين مشرفة
الوجه ، ليس في شيء من مظهرها ما يريب . فلتجر إذا شؤون المدينة كما هي ،
وليقتسم المسلمون الأسلاب والثنائم والسبايا عما أسروا من بني المصطلق ،
ولينعموا بهذه الحياة الرخية التي تزداد على الأيام رخاء كلما زادهم إيمانهم على
عدوهم غزاً ، وكلما أظفرتهم به عزيمتهم الصادقة واستهانتهم بالموت في سبيل
الله وفي سبيل دينه وفي سبيل حرية العقيدة ، حرية كان العرب من قبل
يأبونها عليهم .

وكانت جويرية بنت الحارث من سبايا بني المصطلق ، وكانت امرأة

جويرية
بنت الحارث

حُلوة مُلاحَـة ، وقد وقعت في سهم أحد الأنصار ، فأرادت أن تقتدى نفسها منه ، فأغلى الفداء علماً منه بأنها ابنة زعيم بني المصطلق ، وأن أباهما على أداء ما طلب قدير . وخشيت جويرية أثر شططه ، فذهبت إلى النبي وكان في دار عائشة فقالت : « أنا جُـوَيـرِـة بنت الحارث بن أبي صترار سيد قومه ، وقد أصابني من البلاء ما لم يخف عليك ، ف وقعت في سهم فلان فكاتبته على نفسى فجئتكَ أستعينك على كتابتي » . قال : فهل لك في خير من ذلك ؟ قالت : وما هو ؟ قال : أفضى كتابتك وأزوجه . فلما بلغ الناس الخبر أطلقوا ما بأيديهم من أسرى بني المصطلق إكراماً لصهر رسول الله إيتاهم ، حتى لكانت عائشة تقول عن جُـوَيـرِـة : ما أعلم امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها .

هذه رواية . وتجرى رواية أخرى بأن الحارث بن صترار جاء إلى النبي بفداء ابنته ، وأنه أسلم بعد أن آمن برسالة النبي ، وأنه أخذ ابنته جُـوَيـرِـة فأسلمت كما أسلم أبوها . فخطبها محمد إليه فزوجه إيتاها وأصدقها أربعمئة درهم . وفي رواية ثالثة : أن أباهما لم يكن راغباً في هذا الزواج ، بل لم يكن راضياً عنه ، وأن أحد أقارب جُـوَيـرِـة هو الذي زوجهما من النبي على غير إرادة أيها .

تزوج محمد من جُـوَيـرِـة ، وبني لها منزلاً إلى جانب منازل نسائه في جوار المسجد ، وأصبحت بذلك من أمتهات المسلمين . وبينما هو في شغله بها كان قوم قد بدسوا يتهامون : ما بال عائشة تأخرت عن العسكر وجاءت مع صفوان على بعيره ، وصفوان شابٌ وسيم الطلعة مكتمل فتوة الشباب . وكان لزَيْنب بنت جَحْش أخت تدعى حَمْنَة ، وكانت تعلم ما لعائشة عند محمد من حظوة تقدمها على أختها . فجعلت هذه تذيع ما يمس به الناس من أمر عائشة ، وكانت تجد من حسان بن ثابت عوناً ، ومن علي بن أبي طالب سميماً .

حديث الاثك

فأما عبد الله بن أبي فوجد في هذا الحديث مرعى خصيصاً لشفاء ما في نفسه من غلٍّ، وجعل يذيعه جهد طاقته . لكن جماعة الأوس وقبوا موقف الدفاع عن عائشة وقد كانت مضرب المثل في الطهر وسُمُو النفس . وكاد الحديث يؤدي إلى فتنة في المدينة . وبلغت هذه الأخبار عمداً فاضطرب لها . ماذا ١٩ عائشة هذه تخونه ! هذا مستحيل . إنها الألفه والاباء ؛ وإن لها من حبه إياها وشدة عطفه عليها ما يجعل مجرد ظن كهذا إثمًا دونه كل إثم . نعم . . . ولكن أف للنساء ! من ذا يستطيع أن يسبر غورهن وأن يصل إلى قرارة ما في نفوسهن . وعائشة بعد طفلة يافعة الشباب . وأى شيء هذا العقد الذي فقدت فذهبت تلتسمه جوف الليل ١٩ وما بالها لم تُحدث له وهم ما يزالون في المعسكر من أمره ذكر آ ١٩ وتقلب النبي على أشواك الحيرة ، ما يدري أيصدق أم يكذب .

حيوة النبي

أما عائشة فلم يجرؤ أحد على أن يلفتها من كل هذا الذي يقول الناس شيئاً ، وإن أنكرت من زوجها جفاء لم تعرفه منه ، ولا يتفق في شيء مع لطفه بها وحبه إياها . ثم إنها مرضت من بعد ذلك مرضاً شديداً ، فكان إذا دخل عليها وأما تمرضها لم يزد على قوله : كيف تيك ١٩ ووجدت عائشة في نفسها لما رأت من جفاء النبي إياها ، وجعلت تحدث نفسها : ألا تكون جُؤنرية قد حلت من قلبه عليها ! . وبلغ من ضيق ذُرْعها بجفاء محمد إياها أن قالت له يوماً : لو أذنت لي فانتقلت إلى أي قرصتي ! . وانتقلت إلى أمها وفي نفسها من الدهشة لهذا التفریط في أمرها ما آذاها وآلمها . وظلت في مرضها بضعة وعشرين يوماً حتى نفثت ، وهي لا تعرف من كل ما يدور حول اسمها من حديث شيئاً . أما محمد فقد بلغ من تأذيه بترأى هذه الأخبار إليه أن قام يوماً في الناس يخطبهم فقال : ه أيها الناس . ما بال رجال يؤذونني في أهلي ويقولون عليهم غير الحق ! . والله ما علمت منهم إلا خيراً . ويقولون ذلك لرجل والله

مرض عائشة

تأذى الرسول
من حديث
الناس

ما علمت منه إلا خيراً ، وما يدخل بيتاً من بيوت إلا معي . . . فقام أسيد بن
 حنظل فقال : يا رسول الله إن يكونوا من إخواننا الأوس تكفكمهم ، وإن
 يكونوا من إخواننا الخزرج فرنا بأمرك ، فوالله إنهم لأهل أنت تضرب
 أعناقهم . وردّ عليه سعد بن عباد بن أنه إنما تقدّم بهذه المقالة لأنه يعرف أنهم
 من الخزرج ولو كانوا من الأوس ما قالها . وتلاور الناس وكادت تقوم الفتنة
 لولا حكمة الرسول وحسن تدخّله . . .

وانتهى الخبر آخر الأمر إلى عاتشة ، حدّتها به امرأة من المهاجرين .
 فلما عرفته كاد يُفشي عليها من هولاء ، وانطلقت تبكي لا يحبس دمعها حابس
 حتى شعرت كأن كبدها تصدّع . وذهبت إلى أمها وقد أثقل الهم كاهلها حتى
 كاد ينوء بها ، وقالت لها والعبرة تخنقها : يغفر الله لك يا أماء . تحدّث
 الناس بما تحدّثوا به ولا تذكّر لي من ذلك شيئاً . . . ورأت أمها الهم الذي
 بها ، فحاولت تخفيف أثره في نفسها فقالت : أي بُليّة ، خفي عليك الشان .
 فوالله لقدما كانت امرأة حسنة عند رجل يحبها لها ضرائر إلا كثرن وكثر
 الناس عليها . ولكن عاتشة لم تتعزّ بهذا القول ، وزادها ألماً أن ذكرت جفاء
 النبي لإياها بعد الذي كان من لطفه بها ، وأن شعرت بأنه قد وقع في نفسه من
 هذا الحديث أثر وقامت بنفسه منه ريبة . لكن إذا عساها تستطيع أن
 تفعل ١٩ أتقاعه القول وتذكر له الخبر وتقسّم له أنها بريئة ١٩ هي إذا تهم
 نفسها ثم تدفع التهمة بالإيمان والتوسّلات . أقترض عنه كما أعرض عنها
 وتجفوه كما جفاهها ؟ . لكن رسول الله وهو قد اصطفاها على نسائه ، وليس
 من ذنبه أن تحدّث الناس عنها بسبب تأخرها عن المسكر وعودها مع
 صفوان . رباه . . . ألهمها في هذا الموقف الدقيق مخرجاً يتضح لمحمد معه الحق
 في أمرها ليعود إلى مثل ما كان من حبا والعطف عليها والطف بها . . .
 ولم يكن محمد خيراً منها مكاناً ؛ فقد آذاه ما يتحدّث به الناس حتى اضطرب

الخبر
 يبلغ عاتشة

ماتتها

سميتها

عبد يشار
أسامة وحل

آخر الأمر إلى أن يتشاور مع خالصائه ماذا يصنع . فذهب إلى بيت أبي بكر ودعا إليه علياً وأسامة بن زيد فاستشارهما . فأما أسامة فتني كل ما نسب إلى عائشة على أنه الكذب والباطل ، وأن الناس لا يعرفون كما لا يعرف النبي عنها إلا خيراً . وأما عليّ فقال : يا رسول الله ، إن النساء لكثير . ثم أشار باستجواب جارية عائشة لعلها تصدّقه . ودُعيت الجارية وقام لها على فضرها ضرباً موجعاً وهو يقول : أصدّق رسول الله ، والجارية تقول : والله ما أعلم إلا خيراً ، وتني عن عائشة قالة السوء . أخيراً لم يبق أمام محمد إلا أن يواجه زوجته وأن يطلب إليها أن تعترف . ودخل عليها وعندها أبواها وعندها امرأة من الأنصار ، وهي تبكي والمرأة تبكي معها وقد هوى الأسى بنفسها إلى أعظم قرارات الحزن من هول ما ترى من رية محمد بها : من رية هذا الرجل الذي تحب وتقدس ، والذي به تؤمن وفيه تقوى . فلما رأيته كيف كفت دمعها وسمعت إليه وهو يقول : يا عائشة ، إنه قد كان ما بلغك من قول الناس فاتق الله ، وإن كنت قد قارفت سوءاً مما يقولون فتوق إلى الله فإن الله يقبل التوبة عن عباده . فإن آتم حديثه حتى تارفي عروقها دمعها وجفت من عينها دمعها وتلققت إلى ناحية أمها وإلى ناحية أبيها تنظر بهم بيمينان . لكنهما سكتا فلم ينسبا بكلمة . فازدادت ثورة نفسها وصاحت بهما : ألا تحييان أقالا : والله ما ندري بهم نجيب ، وعادا إلى وجوههما . هنالك لم تملك نفسها دون التفتيح بالبكاء ، وساعفتها دموعها لنهديء من الثورة المضطربة بين ضلوعها تكاد تخرقها . ثم وجهت الكلام إلى النبي وهي تبكي فقالت : والله لا أتوب إلى الله مما ذكرت أبداً . والله إني لأعلم لن أفررت بما يقول الناس والله يعلم أبي بريئة لأقولن ما لم يكن . ولئن أنا أنكرت لأبصدن قوتي . ثم سكنت برهة وعادت تقول : إنما أقول كما قال أبو يوسف : « صَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ » .

مواجهة محمد
عائشة

ثورة عائشة

فترة سكوت تلت هذه الثورة لم يعرف حاضروها طالت أو قصرت .
على أن محمداً لم يبرح مجلسه حتى تغشاه من نزول الوحي ما كان يتغشاه ،
فسجى ثوبه ووضعت وسادة من أدم تحت رأسه . قالت عائشة : أما أنا
فوالله ما فزعرت ولا باليت حين رأيت من ذلك مارأيت ، قد عرفت أني
بريشة وأن الله غير ظالمى . وأما أبواي فما سرى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى ظننت لتخرجن أنفسها فرقا من أن يأتى من الله تحقيق ما قال
الناس . فلما سرى عن محمد جلس يتصطب عرقاً ، فجعل يمسحه عن جبينه
ويقول : أبشرى يا عائشة : قد أنزل الله براءتك . قالت عائشة : الحمد لله . وخرج
محمد إلى المسجد فألقى على المسلمين هذه الآيات التي نزلت من سورة النور :
« إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْضِبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ
خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا كَتَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ
مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ، إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَكَلَّا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ
مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ ، هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ .
يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . وَبَيَّنَّ اللَّهُ
لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ
فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » . وفي هذا الطرف كذلك نزلت عقوبة رضى المحصنات :
« وَالَّذِينَ يُرْمَوْنَ بِالْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ
بِمِائَتِ جَلْدَةٍ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ » .
وتنفيداً لحكم القرآن أمر بمسطح بن أثاثه وحنان بن ثابت وحنمة بنت
جحش وكانوا من أفضح بالفاحشة ضرب كل منهم ثمانين جلدة . وعادت
عائشة إلى مثل مكانها الأول من بيت محمد ومن قلبه . يقول السير وليثم
مورير تعليقاً على هذا الحادث ما ترجمته : « إن حياة عائشة قبل هذا

الحادث وبعده تدعونا إلى القطع ببرامتها وعدم التردد في دحض أية شبهة أثبتت حولها .

وقد استطاع حسان بن ثابت من بعدُ أن يعود إلى رضا محمد وعطفه عليه ، كما طلب محمد إلى أبي بكر ألا يحرم مسطحاً عطفه الذي عوّده إياه . وكذلك انقضى هذا الحادث ولم يبق له في المدينة كلها من أثر . وأسّرت النخاعة إلى عائشة وعادت إلى دارها من مساكن الرسول وإلى مكاتها من قلبه وإلى مركزها الرفيع من نفوس أصحابه المسلمين جميعاً . وبذلك فرغ النبي إلى رسالته وإلى سياسة المسلمين استعداداً لعهد الحديبية يفتح به الله على المسلمين فتحاً ميّناً .

جمال العمر

الفصل العشرون

عهد الحديبية

بعد ست سنوات بالمدينة — دعوة محمد الناس للحج — لا قتال ولا حرب — قريش تقرر الحيلولة بين المسلمين ودخول مكة .
مفاوضات الصلح — أناة محمد وسياسته — عهد الحديبية فتح مبين .

انقضت ست سنوات منذ هجرة النبي وأصحابه من مكة إلى المدينة ،
وهم فيما رأيت من جهاد مستمر وغزو متصل بينهم وبين قريش تارة وبينهم وبين اليهود أخرى . والاسلام أثناء ذلك يزداد انتشاراً ويزداد قوة وممتعة .
ومنذ السنة الأولى من الهجرة عدل محمد بقبلته عن المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام ، وجعل المسلمون وجهتهم بيت الله الذي بنى إبراهيم بمكة ، والذي تجدد بناؤه بعد ذلك حين رفع محمد حجره الأسود إلى مكانه من جداره وهو ما يزال في فتوة الشباب ، وقيل أن يرد بخاطره أو بخاطر أحد من الناس ما سئلني الله عليه من رسالة .

وكان هذا المسجد الحرام إلى مئات من السنين خلت وجهة العرب في عبادتهم يحجون إليه كل عام في الأشهر الحرم ، فمن دخله أثناءها كان آمناً :
فاذا التقى المرء بأشد الناس له عداوة لم يستطع عنده أن يجرّد سيفاً أو يسفك دمًا . لكن قريشاً آلت على نفسها منذ هاجر محمد والمسلمون معه أن يصدّوهم عن المسجد الحرام ، وأن يحولوا بينهم وبينه دون سائر العرب . وفي ذلك نزل قوله تعالى منذ السنة الأولى للهجرة : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ؛ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ ، وَالْمَسْجِدِ

سد المسلمين
عن المسجد
الحرام

الْحَرَامَ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ . ونزل كذلك قوله تعالى من بعد غزوة بدر في سورة الأنفال : « وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يُصَدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائِهِ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدُّعًا فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ . إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُصِيقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ، فَسَيُفْسِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ » . وفي هذه السنوات الست نزلت الآيات كثيرة متتابعة في هذا المسجد الحرام الذي جعله الله مثابة للناس وأمنأ . لكن قريشاً كانت ترى بحمدأ والذين معه كفروا بآلهة هذا البيت هُبَلٌ وَاللَّاتِ وَالْعُزَّىٰ وَسَائِرُ الْأَصْنَامِ معها ، وكانت لذلك ترى حرابهم وحرمانهم من الحج إلى الكعبة ، حتى يشربوا إلى آلهة آبائهم ، واجبأ عليها .

شوق المسلمين
إلى مكة

والمسلمون في أثناء ذلك يذوقون ألم الحرمان من أداء هذا الواجب الديني المفروض عليهم كما كان مفروضاً من قبل على آبائهم . والمهاجرون منهم يذوقون إلى جانب ذلك هما واصبأ وألماً لداعأ : ألم النفي وهم الحرمان من الوطن ومن أهلهم فيه . وهؤلاء وأولئك كانوا في قلوبهم بنصر الله رسوله ونصره إياهم وإعلاء دينهم على الدين كله ، يؤمنون بأن يوماً قريباً لا بد أن يفتح الله لهم فيه أبواب مكة ليطوفوا بالبيت العتيق ، وليؤدوا فريضةً فرضها الله على الناس جميعاً . وإذا كانت السنة تمر تلو السنة قسبأجل الغزوة الغزوة وتكون بذربهم أحد ثم الخندق ثم ما بين هذه الغزوات وما بعدها ، فإن هذا اليوم الذي يؤمنون به لا ريب أن . وما أشد ألم هذا اليوم شوقاً وما أشد ما يشاؤهم محمد في شوقهم وما يؤكد لهم أن هذا اليوم آت عما قريب . والحق أن قريشاً ظلموا عمداً وأصحابه بمنهم من زيارة الكعبة وأداء فرائض الحج والعمرة . فلم يكن هذا البيت العتيق ملكاً لقريش ، ولكنه كان

العرب
والكعبة

ملكاً للعرب جميعاً . وإنما كانت في قريش سدانة الكعبة وسقاية الحاج وما إلى ذلك من العناية بالبيت ورعاية زائريه . ولم يكن اتجاه قبيلة بعبادتها إلى صنم دون آخر ليبيح لقريش منعها من زيارة الكعبة والطواف بها والقيام بما تفرضه عبادة هذا الصنم من طقوس . فإذا جاء محمد ليدعو الناس إلى نبذ عبادة الأصنام ، وإلى التطلع من رجس الوثنية والشرك ، والسمو بالنفس إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، والارتفاع في سبيل ذلك فوق كل نقص ، والارتقاء بالروح إلى حيث يستطيع إدراك وحدة الوجود والتوحيد بالله . وكان من فرائض ذلك حج البيت والعمرة ، فن العدوان منع أصحاب هذا الدين الجديد من أداء هذه الفريضة . لكن قريشاً خافت إن جاء محمد ومن حوله المؤمنون بالله وبرسالته ، وهم من صميم أهل مكة ، أن يتعلق سواد المكين بهم وأن يشعروا بما في بقائهم بعيدين عن أهلهم وأبنائهم من ظلم ، فتكون هذه نواة حرب أهلية . ثم إن رؤساء قريش وأكابر أهل مكة لم ينسوا المحمد والذين معه ما حطموا تجارتهم وحالوا بينهم وبين طريقهم المعبدة إلى الشام ، وما أثاروا بذلك في نفوسهم من حقد وفضاضة لن يخفف منها أن البيت لله وللعرب جميعاً ، وأنهم لا يملكون من أمره إلا العناية به ورعاية زائريه . انقضت ست سنوات منذ الهجرة والمسلمون يتحرقون شوقاً يريدون زيارة الكعبة ويريدون الحج والعمرة : وإلهم لمجتمعون بالمسجد ذات صباح إذ أنبأهم النبي بما ألهم في رؤياه الصادقة : ذلك أنهم سيدخلون المسجد الحرام إن شاء الله آمنين مطمئنين رؤوسهم ومقصرين لا يخافون . فما كاد القوم يسمعون إلى رؤيا رسول الله حتى علا بحمد الله صوتهم ، وحتى انتقل بنا هذه الرؤيا إلى سائر أنحاء المدينة في سرعة البرق الخاطف . ولكن كيف يدخلون المسجد الحرام ؟ أفجاربون في سبيله ؟ أفجلون قريشاً عنه عنوة ؟ أم ترى تفتح قريش لهم طريقه مذعنة صاغرة ؟

المسلمون
والكعبة

أذن محمد
في الناس
بالحج

كلا الا قتال ولا حرب . بل أذن محمد في الناس بالحج في شهر
ذي القعدة الحرام . وأوفد رسله إلى القبائل من غير المسلمين يدعومهم إلى
الاشتراك وإياه في الخروج إلى بيت الله آمنين غير مقاتلين . وحرص محمد
في نفس الوقت على أن يكون معه من المسلمين أكبر عدد مستطاع . وحكمته
في ذلك أن تعلم العرب كلها أنه خرج في الشهر الحرام حاجاً ولم يخرج غازياً ،
وأنه أراد أداء فريضة فرضها الاسلام كما فرضتها أديان العرب من قبل ؛
وأنه أشرك العرب معه ممن ليسوا على دينه في أداء هذه الفريضة . فان
أصرت قريش مع ذلك على مقاتلته في الشهر الحرام ومنعه من أداء ما يؤمن
العرب على اختلاف آلهتهم به ، لم تجد قريش من العرب من يؤيدها في موقفها
ومن يعينها على قتال المسلمين ، وكانت بامعانها في الصد عن المسجد الحرام
تصرف الناس عن دين إسماعيل وعن ملة أبيهم إبراهيم ، فامن المسلمون بذلك
أن يجتمع العرب عليهم اجتماع الأحزاب من قبل ، وكان لدينهم بذلك
ما يزيد شأنه ، عند العرب الذين لا يؤمنون به ، رفعة على رفعتة . وما عسى أن
تقول قريش لقوم جاءوا محرمين ، لاسلاح معهم إلا سيوفهم في غمودها ،
يتقدمهم الهدى الذي ينحرون ، ولا هم لهم إلا أن يؤدوا بتطواف البيت
فريضة تؤديها العرب جميعاً ١٩

استفاد عمر
المسلمين للحج

أذن محمد في الناس بالحج ، وطلب إلى القبائل من غير المسلمين الخروج
معه ، فأبطأ عليه كثير من الأعراب . وخرج في أول ذي القعدة أحد الأشهر
الحرم بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن لحق به من العرب ، يتقدمهم
على ناقته القصوى ، فكانت عدة الذين خرجوا ألفاً وأربعمائة . وساق محمد
معه الهدى سبعين بدنة ، وأحرم بالعمرة ليعلم الناس أنه لا يريد قتالا ،
وأنه إنما خرج زائراً بيت الله الحرام معظماً له . فلما بلغ ذا الحليفة عقص
الناس الرموس ولبوا بالحج وعزلوا الهدى ومازوا جوانبها اليمنى ، ومن

بينها بعير أبي جهل الذي أخذوا بيد. ولم يحمل أحد من هذا الحجاج سلاحاً إلا ما يحمل المسافر من سيف مُعَمَّد . وكانت أم سلمة زوج النبي معه في هذه الرحلة .

قريش رجع
المسلمين

وبلغ قريشاً أمر محمد ومن معه وأنهم يسرون قبيلهم حاجين ، فامتلات نفس قريش بالخاوف وجعلوا يُقَلِّبون هذا الأمر على وجوهه ، يحسبونه حيلة أراد محمد أن يحتال بها على دخول مكة بعد أن صدمهم والأحزاب منهم عن دخول المدينة . ولم يثنهم ما علوا من إحرام خصومهم بالعمرة وإذا عنهم في أنحاء الجزيرة كلها أنهم لا تحرّكهم إلا العاطفة الدينية لقضاء فرض يُقرّه العرب جميعاً ، عن أن يقرروا الحيلولة دون محمد ودخول مكة ، بالغا ما بلغ الثمن الذي يدفعونه لتنفيذ قرارهم هذا . لذلك عقدوا لخالد ابن الوليد وعكرمة بن أبي جهل على جيش يبلغ عدد فرسانه وخدمهم مائتين . وتقدّم هذا الجيش حتى يحول بين محمد وأم القرى ، وبلغ من تقدمه أن عسكر بنى طُوى .

مسكران
بقتيل

أما محمد فتابع مسيرته ، حتى إذا كان بُعسفان لقيه رجل من بني كعب سألته النبي عما قد يكون لديه من أخبار قريش ، فكان جوابه : « قد سمعت بمسيرتك فخرجوا وقد لبسوا جلود النور ونزلوا بنى طُوى يماهدون الله لا تدخلها عليهم أبداً . وهذا خالد بن الوليد في خيلهم قد قدموها إلى كراع الغميم » . قال محمد : « يا ويح قريش لقد أهلكتم الحرب ؛ ماذا عليهم لو خلوا بيني وبين سائر العرب ؛ فإن هم أصابوني كان ذلك الذي أرادوا ، وإن أظهروني الله عليهم دخلوا في الاسلام وأقرين ، وإن لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة فما تظن قريش ! فوالله لا أزال أجاهد على الذي بعثني الله به حتى يظهره الله أو تنفرد هذه السالفة » . ثم وقف يفكر ماذا عساه يصنع . لأنه لم يخرج من المدينة غازياً وإنما خرج محرماً يريد بيت الله يؤدي عنده إلى الله فرضه ، وهو لم

يتخذ للحرب عُدَّتْها ؛ فلعله إن حارب فلم ينتصر جعلت قريش من ذلك موضع غفاراها ، بل لعلها إنما أوفدت ابن الوليد وعكرمة قصد إدراك هذه البغية حين علمت أنه لم يخرج مقاتلا .

وفما كان محمد يفكر كانت فرسان مكة تبدو على مرمى النظر ، يدل مرآها على أنه لاسبيل للسليلين إلى درك غايتهم إلا أن يقتحموا هذه الصفوف اقتحاما ، وأن تدور معركة تقف فيها قريش مدافعة عن كرامتها وعن شرفها وعن وطنها ؛ معركة لم يُرِدْها محمد وإنما حملته قريش عليها حملا وألزمته خوض غمارها إلزاما . إن المسلمين عن معه لا تنقصهم الحية ، وقد تكفهم سيوفهم إذا جرّدت من غمودها لدفع عدوان المعتدى ؛ لكنه يفوت بذلك قصده ، وقد يجعل لقريش عند العرب حجة عليه ، وهو أبعد من هذا نظراً وأكثر حسكة وأدق سياسة . إذأ . . نادى في الناس قائلا : مَنْ رجل يخرج بنا على طريق غير طريقهم التي هم بها ؟ وكذلك ظل مستقرا رأيه على سلوك سياسة السلم التي رسم منذ خرج من المدينة ، ومنذ اعزم الذهاب إلى مكة حاجاً . وخرج رجل يسلك بهم طريقاً وعراً بين شعاب مضنية وجد المسلمون في سلوكها مشقة أى مشقة ، حتى أفضت بهم إلى سهل عند مُنْقَطَعِ الوادى سلوكوا فيه ذات اليمين حتى خرجوا على نَيْبَةِ المُرَارِ مهبط الحُدَيْبِيَّةِ من أسفل مكة . فلما رأت خيل قريش ما صنع محمد وأصحابه ، ركضوا راجعين أذراجهم ليقفوا مدافعين عن مكة إذا دهمها المسلمون . ولما بلغ المسلمون الحديبية بركت القُصُوى (ناقة النبي) وغلن المسلمون أنها جهّدت . قال رسول الله : إنما حبسها حابس الفيل عن مكة . لا تدعوني قريش اليوم إلى خطيئسا لوفى فيها صلة الرحم إلا أعطيتهم إياها . ثم دعا الناس إلى النزول ؛ فقالوا له : يا رسول الله ، ما بالوادي ملأ تنزل عليه . فأخرج هو سهماً من كنانته فأعطاه رجلا . نزل به إلى بئر من الآبار المشورة في تلك الانحلاء ففرزه في

حرص محمد
على السلم

الرمال من قاع البئر لجأش الماء ، فاطمأن الناس ونزلوا .

نزلوا ، ولكن قريشاً بمكة لهم بالمرصاد . وهى تؤثّر الموت على أن يدخل محمد عليهم إياها . فهل يُعدّون لقريش عُدة الزال فيحاربوها حتى يحكم الله بينهم وبينها وحتى يقضى الله أمراً كان مفعولاً ؟ فى هذا فكر بعضهم ، وفى احتماله فكرت قريش . وهو إذا كان وانتصر المسلمون فقد قضى على قريش عند العرب كلها قضاءً أخيراً ، وقد تعرّضت قريش لأن يزع محمد منها سدانة الكعبة وسقاية الحاج وكل ما تفاخر به العرب من مراسم وطقوس دينية . ماذا تصنع إذا ؟ وقبّ المسكران يفكر كلٌّ فى الحيلة التى يتبع . فأما محمد فظل على خطته التى رسم منذ أعدّ للغمرة عُدته ، خطة السلم والجناح عن القتال إلا أن تهاجمه قريش أو تغدر به ، وهناك لا يبقى من انتصاه السيف مفرّ . وأما قريش فترددت ثم فكرت فى أن توفد إليه من رجالها من يعرف قوته من ناحية ، ومن يصدّه عن دخول مكة من الناحية الأخرى . وجاءه بُدَيْل بن وَرْقَاء فى رجال من خُزّاعة يسألونه ما الذى جاء به . فلما اقتنعوا من حديثه بأنه لم يأت يريد حرباً وإنما جاء زائراً للبيت ومعظماً لحرمة ، رجعوا إلى قريش يريدون إقناعهم لِيُتَخَلَّوا بين الرجل وأصحابه وبين البيت العتيق . لكن قريشاً اتهموم وجهوم وصاحوا بهم : لئن جاء لا يريد قتالاً فوالله لا يدخل علينا عِشْوَةٌ أبداً ولا تتحدّث بذلك عنا العرب . ثم بعثت قريش رسولا آخر لم يسمع إلا ما سمع صاحبه ولم يغامر بأن يتهم عند قريش . وكانت قريش تعتمد فيما أعدت من قتال محمد على حلفائها من الأحابيش ، ففكرت أن توفد سيدهم لعله إذا رأى أن محمداً لا يسمع له ولا يتغامر وإياه ازداد لقريش نصرة فزادهم على محمد قوة . وخرج الحُكَيْمُ سيد الأحابيش قاصداً معسكر المسلمين . فلما رآه النبي مقبلاً أمر بالهتدى أن تطلق أمامه ، لتكون تحت نظره دليلاً مادياً على أن هؤلاء الذين تريد قريش

تفكير
المسكرين

رسل قريش
إلى محمد

حربهم إنما جاءوا حاجتين معظمين البيت . ورأى الحنيس الهذلي سبعين
بدته تسيل عليه من عرض الوادي قد تأكلت أوبارها ، فتأثر لهذا المنظر
وثارت في نفسه ثارات دينه ، وأيقن أن قريشاً ظالمة هؤلاء الذين لا يريدون
حرباً ولا عدواناً : فاقبل إلى قريش دون أن يلقي محمداً وذكر لهم مارأى .
فلما سمعوا حديثه غاظهم وقالوا له : اجلس فانما أنت أعرابي لا علم لك .
وغضب الحليس لمقاتلتهم وأنذروهم أنه ما حالفهم ليصد عن البيت من جاء
معظماً إياه ، وأنهم إن لم يُخْلَوْا بين محمد وما جاء به نقر بالأحابيش عن مكة .
وخشيت قريش عاقبة غضبه فاسترضوه وطلبوا إليه أن يُنْظِرَهم حتى
يفكروا في أمرهم .

سفارة عروة
ابن مسعود

ثم رأوا أن يوفدوا حكيماً يطمثون إلى حكمته ، فتحدثوا في ذلك إلى
عروة بن مسعود الثقفي ، فاعتذر لهم بما رأى من تعنيفهم وسوء مقابلتهم لمن
سبقه من رسلهم . فلما اعتذروا له وأكدوا أنه عندهم غير متهم وأنهم يطمثون
إلى حكمته وحسن رأيه ، خرج إلى محمد وذكر له : أن مكة تيفضته . وأنه إن
يفضضها على أهله المقيمين بها بمن جمع من أوشاب الناس ثم انصرف هؤلاء
الأوشاب عنه ، كان العار الخالد لقريش عاراً لا يرضاه محمد وإن اتصلت
الحرب بينه وبين قريش ما اتصلت . فصاح أبو بكر بعروة منكراً أن ينصرف
الناس عن رسول الله . وكان عروة يتناول لحية محمد وهو يكلمه ، وكان المغيرة
ابن شعبه واقفاً على رأس الرسول يضرب يده عروة كلما تناول لحية محمد ، مع
علمه بأن عروة هو الذي دفع عنه قبل إسلامه ثلاث عشرة دية عن قتلى كان
المغيرة قتلهم . ورجع عروة بعد أن سمع من محمد مثل ما سمع الذين سبقوه
من أنه لم يأت يريد حرباً وإنما جاء معظماً البيت مؤدياً فرض ربه . فلما كان
عند قريش قال لهم : يا معشر قريش ، إني جئت كسرى في ملكه ، وقصر
في ملكه ، والتجأ في ملكه ، وإني والله ما رأيت ملكاً في قوم قط مثل

محمد في أصحابه ، لا يتوضأ إلا ابتدروا وضوءه ، ولا يسقط من شعره شيء .
إلا أخفوه ، وإنهم لن يسلموه لشيء أبداً ، قرأوا رأيكم .

رسول محمد
إلى قريش

وطالت المحادثات على النحو الذي قدمنا : ففكر محمد في أن يرسل قريش
قد لا يكون لديهم من الاقدام ما يقتنعون به قريشاً بالرأى الذي يرى . فبعث
من جانبه رسولا يبلغهم رأيه هو . لكنهم عقروا جمل هذا الرسول وأرادوا
قتله لولا أن منعه الأحابيش نخلوا سبيله . وقد دل أهل مكة بتصرفهم هذا على
ما يسودهم من روح الخصومة والبغضاء مما قلق له صبر المسلمين ، حتى لقد فكر
بعضهم في القتال . وفيما هم كذلك يتبادلون الرسل يحاولون أن يصلوا إلى اتفاق ،
كان بعض السفهاء من قريش يخرجون ليلاً يرمون عسكر النبي بالحجارة ؛ حتى
خرج منهم أربعون أو خمسون رجلاً يوماً ما ليصيبوا من أصحاب النبي ، فأخذوا
أخذاً وجي بهم إليه . أقدرى ماذا صنع ؟ عفا عنهم وخلق سيئهم تشبثاً منه
بخطه السلم واحتراماً للشهر الحرام أن يسفك فيه دم في الحديبية ، وهي من حرّم
مكة . وبُهِت قريش حين عرفوا هذا وسقطت كل حجة لهم يريدون أن يزعموا
بها أن محمداً يريد حرباً ، وأيقنوا أن كل اعتداء من جانبهم على محمد لن تنتظر إليه
العرب إلا على أنه غدر دنيء ، لمحمد الحق في أن يدفعه بكل ما أوتى من قوة .

سفارة عثمان
إلى عثمان

ثم إنه عليه السلام حاول أن يمتحن صبر قريش مرة أخرى بإرسال
رسول يفاضهم ؛ فدعا إليه عمر بن الخطاب كي يبلغ عنه أشراف قريش
ما جاء له . قال عمر : « يا رسول الله إني أخاف قريشاً على نفسي ، وليس
بمكة من بني عدي بن كعب أحد يمنعني ، وقد عرفت قريش عداوتي إياها
وغلظتي عليها . ولكنني أدلك على رجل أعز بها مني : عثمان بن عفان . فدعا
النبي عثمان زوج ابنته وبعثه إلى أبي سفيان وأشراف قريش . فخرج عثمان في
رسالته ؛ فلقية لأول ما دخل مكة أبا بن سفيان فجأريه الزمن الذي يفرغ فيه
من رسالته ، وانطلق عثمان إلى سادة قريش فأبلغهم رسالته . قالوا : يا عثمان

إن شئت أن تطوف بالبيت فطّف : قال : ما كنت لأفعل حتى يظوف رسول الله ؛ إنما جئنا لنزور البيت العتيق ولنعظم حرمة ولتؤدى فرض العبادة عنده . وقد جئنا بالهدنى معنا ، فإذا نحرناها رجعنا بسلام . وأجاب قريش بأنها أقسمت لن يدخل محمد مكة هذا العام عنوة . وطال الحديث وطال احتباس عثمان عن المسلمين ، وتراعى إليهم أن قريشاً قتلته غيلة وغدراً . ولعل سادة قريش كانوا في هذه الأثناء يبحثون مع عثمان عن صيغة توفيق بين قسمهم ألا يدخل محمد هذا العام مكة عنوة ، وبين حرص المسلمين على أن يظوتفوا بالبيت العتيق ويؤدّوا إلى رب البيت فرضه ؛ ولعلمهم قد أنسوا إلى عثمان وكانوا في هذه الأثناء يبحثون وإياه عن تنظيم علاقاتهم بمحمد وتنظيم علاقات محمد بهم .

منها يكن من الأمر فقد قلق المسلمون بالحديبية على عثمان أشد القلق ، وتمثل أمامهم غدر قريش وقتلهم إياه في هذا الشهر الذى لا تميز فيه أديان العرب جميعاً لعدو أن يقتل في حرم الكعبة ولا في حزم مكة عدوه ، وتمثل أمامهم غدر قريش برجل ذهب إليهم في رسالة سلم وموادعة . ووضع كل منهم يده على قبضة سيفه سمة النذير وسمة البطش والغضب . ودخل في روع النبي عليه السلام أن قريشاً قتل عثمان فغدرت في الشهر الحرام ، فقال : « لا تبرح حتى تناجز القوم » . ودعا أصحابه إليه وقد وقف تحت شجرة في هذا الوادى فبايعوه جميعاً على ألا يقرّوا حتى الموت . بايعوه وكلهم ثابت الايمان ، قوى العزيمة ، متملى حاسة للانتقام من غدر وقتل : بايعوه بيعة الرضوان التى نزل فيها قوله تعالى في سورة الفتح : « لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا » . فلما آتم المسلمون البيعة ضرب عليه السلام باحدى يديه على الأخرى بيعة لعثمان كأنه حاضر معهم بيعة الرضوان :

وبهذه البيعة اهتزت السيوف في غمودها وتبدى للمسلمين جميعاً أن الحرب آتية لا ريب فيها ، وجعل كلُّ ينتظر يوم الظفر أو يوم الاستشهاد بنفس راضية وفؤاد مرتاح وقلب مطمئن . وإنهم لكنك إذ ترى إليهم أن عثمان لم يقتل ، ثم لم يطل بهم الأمر حتى جاء عثمان بنفسه إليهم . على أن يعة الرضوان هذه بقيت مع ذلك ، كيعة العقبة الكبرى ، علماً في تاريخ المسلمين كان محمد يستريح إلى ذكره لما كشف من متانة الروابط بينه وبين أصحابه . ولما دل عليه من مبلغ إقدامهم على خوض مخاطر الموت لا يخافون . ومن أقدم على مخاطر الموت خافه الموت وعتت له جبهة الحياة وكان من الفائزين . عاد عثمان فأبلغ محمداً ما قالت قريش . فهم لم تبق عندهم ريبة في أنه وأصحابه إنما جاموا حاجتين معظمين للبيت . وهم يقدرون أنهم لا يملكون منع أحد من العرب عن الحج والعمرة في الأشهر الحرم ، وهم مع ذلك قد خرجوا من قبل تحت راية خالد بن الوليد لقتاله وصدّه عن دخول مكة ، وقد وقعت بين بعض رجالهم وبعض رجاله مناوشات ؛ فاذا هم بعد الذي حدث تركوه يدخل مكة تحدثت العرب بأنهم انهزموا أمامه ، فتضعفت في نظر العرب مكاتهم وسقطت هيبتهم . لذلك هم يُصرون على موقفهم منه هذا العام إبقاء على هذه الهبة واستبقاء تلك المسكنة . فليفكر وإياهم ، وهذه ظروفه وظروفهم ، لعلمهم جميعاً بمجدون من هذا الموقف مخرجاً ، وإلا فليس إلا الحرب يدخلونها طوعاً أو كرهاً . بل إنهم لها لكارهون في هذه الأشهر . تقديراً لحرمتها الدينية من ناحية ، ولأنها ، من الناحية الأخرى ، إذا لم تُحترم اليوم حُرمتها ووقعت الحرب فيها ، لم يأمن العرب في مستقبل أيامهم أن يجميئوا إلى مكة وأسواقها مخافة انتهاك الأشهر الحرم مرةً أخرى ، فيجنى ذلك على تجارة مكة وعلى أرزاق أهلها .

واتصل الحديث وعادت المفاوضات بين الفريقين كرة أخرى .

رسالة فريش
إلى محمد

المفاوصات
بين القريشيين

وأوفدت قريش سُهَيْل بن عمرو وقالوا له: ائت محمدًا فصالحه، ولا يكن في صلحه إلا أن يرجع عنا عامه هذا. فوالله لا تحدث العرب عنا أنه دخلها علينا عنوةً أبدًا. فلما انتهى سُهَيْل إلى الرسول جرت عداوات طويلة للصلح وشروطه كانت تكاد تنقطع في بعض الأحيان، ثم يعيد اتصالها حرص الجانبين على النجاح. وكان المسلمون من حول النبي يسمعون أمر هذه المحادثات ويضيق بعضهم بأمرها صبراً، لتشدُّ سبيل في مسائل يتساهل النبي في قبولها. ولولا ثقة المسلمين المطلقة في نبيهم، ولولا إيمانهم به، لما ارتضوا ما تم الاتفاق عليه، ولقاتلوا ليدخلوا مكة أو لتكون الأخرى. فقد ذهب عمر بن الخطاب في أعقاب اتهام المحادثات إلى أبي بكر ودار بينهما الحديث الآتي:

عمر — يا أبا بكر، أليس برسول الله ١٩

أبو بكر — بلى!

عمر — أولسنا بالمسلمين ١٩

أبو بكر — بلى!

عمر — فعلام نعطي الدنيا في ديننا ١٩

أبو بكر — يا عمر الزم مكانك، فإني أشهد أنه رسول الله!

عمر — وأنا أشهد أنه رسول الله!

وانقلب عمر بعد ذلك إلى محمد وتحدث وإياه بمثل هذا الحديث وهو مَفيظٌ مُحَقَّق؛ لكن ذلك لم يغير من صبر النبي ولا من عزمه. وكل الذي قاله في ختام الحديث لعمر: «أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يُضَيِّقَ». ثم كان بعد ذلك من صبر محمد حين كتابة العهد ما زاد في حفيظة بعض المسلمين. فقد دعا على بن أبي طالب وقال له اكتب بسم الله الرحمن الرحيم. فقال سُهَيْل: أمسك؛ لا أعرف الرحمن الرحيم، بل اكتب باسمك اللهم. قال رسول الله:

أكتب باسمك اللهم . ثم قال : اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله سبيل
ابن عمرو . فقال سبيل : أمسك ، لو شهدت أنك رسول الله لم أقا تلك ، ولكن
اكتب اسمك واسم أبيك . قال رسول الله : اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن
عبد الله . ثم كتبت العهدة من الطرفين وفيها أنهما تهادنا عشر سنين ، في رأى
أكثر كتاب السيرة ، وستين في قول الواقدي ، وأن من أتى محمداً من قريش
بغير إذن وليه ردّه عليهم ، ومن جاء قريشاً من رجال محمد لم يردوه عليه ،
وأنه من أحب من العرب محالفة محمد فلا جناح عليه ، ومن أحب مخالفة قريش
فلا جناح عليه ، وأن يرجع محمد وأصحابه عن مكة عامهم هذا على أن يعودوا
إليها في العام الذي يليه فيدخلوها ويقيموا بها ثلاثة أيام ومعهم من السلاح
السيوف في قُرْبها ولا سلاح غيرها .

وما كاد هذا العهد يوقع حتى حالفت خُزاعة محمداً وحتى حالفت
بنو بكر قريشاً . وما كاد هذا العهد يوقع حتى أقبل أبو جندل بن سبيل بن عمرو
على المسلمين يريد أن ينضم إليهم ويسير وإياهم . فلما رأى سبيل ابنه ضرب
وجهه وأخذ بتلبيه وجعل يحجّره ليرده إلى قريش وأبو جندل يصيح بأعلى
صوته : يا معشر المسلمين ، أُرذ إلى المشركين يفتنوني في ديني أوزاد ذلك في
قلق المسلمين وعدم رضاهم عن العهد الذي عقد الرسول مع سبيل . لكن
محمداً وجه إلى أبي جندل قوله : « يا أبا جندل ، اصبر واحتسب فإن الله جاعل
لك ولئن مек من المستضعفين غزياً . إنا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً
وأعطيناهم على ذلك وأعطونا عهد الله وإنا لا نغدر بهم » . وعاد أبو جندل
إلى قريش نفاذاً لعهد النبي ووعده . وقام سبيل راجعاً إلى مكة . وأقام
محمد مضطرباً بما رأى من شأن من حوله . ثم صلى واطمأن ، ثم قام إلى
هذيه فحره ، ثم جلس لخلق رأسه إيداناً بالعمرة ، وقد امتلأت نفسه بالسكينة
والرضا . فلما رأى الناس صنيعه ورأوا سكينة توابوا ينحرون ويحلقون ،

وإن منهم من خلق ومنهم من قَصَرَ . قال محمد : يرحم الله المحققين . فتنادى الناس : والمقصّرين يا رسول الله ؟ قال : يرحم الله المحققين ، فتنادى الناس في قلبي : والمقصّرين يا رسول الله ؟ قال : والمقصّرين . قال بعضهم : فلمْ ظهرت يا رسول الله الترحيم للمحققين دون المقصّرين ؟ فكان جوابه : لأنهم لم يشكوا . لم يبق للمسلمين إلا أن يرجعوا إلى المدينة فيانتظار أن يعودوا إلى مكة العام المقبل . وقد كان أكثرهم يحتمل هذه الفكرة على مضض ولا يهونها على نفسه إلا أنها أمر الرسول . فهم ليس لهم عادة بهزيمة ولا تسليم من غير قتال . وهم في إيمانهم بنصر الله رسوله ودينه لم تتألمهم ريبة في اقتحام مكة لو أن محمداً أمر باقتحامها . وأقاموا بالحدّية أياماً ، منهم من يتساءلون في حكمة هذا العهد الذي عقد النبي ، ومنهم من تحدّثه نفسه بالشك في حكمته . ثم تحمّلوا وقلّوا راجعين . وإلّهم لني طريقهم بين مكة والمدينة إذ نزل الوحي على النبي بسورة الفتح . فبلا النبي على أصحابه قوله تعالى : **وَإِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ اللَّهُ مَا قَدْ تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَتُتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا** ، إلى آخر السورة . لم يبق لئذا ريب في أن عهد الحديبية فتح مبين ، وهو قد كان كذلك . وقد أثبت الأيام أن هذا العهد حكمة سياسية وبعد نظر كان لها أكبر الأثر في مستقبل الاسلام وفي مستقبل العرب كله . فقد كانت هذه أول مرة اعترفت قريش فيها بمحمد لا على أنه ثائر بها خارج عليها ؛ ولكن على أنه نذرها وعدّها ، فاعترفت بذلك بالدولة الاسلامية وقيامها . ثم إن إقرارها للمسلمين بحق زيارة البيت وإقامة شعائر الحج اعتراف منها بأن الاسلام دين مقررّ معترف به من أديان شبه الجزيرة ، وهذه الستين أو الستوات العشر قد جعلت المسلمين يطعمون من ناحية الجنوب ولا يخشون غارة قريش ، ومهدت للاسلام أن يرداد انتشاراً . أفليس قريش ألذ أعدائه وأشدّ محاربه قد انتهت بالاذعان لئلا تمكن من دعن

سورة الفتح

له من قبل قط ١٤ وقد انتشر الاسلام بالفعل بعد هذه الهدنة انتشاراً أسرع
أضغافاً من انتشاره من قبل . كان الذين جاؤا إلى الحديبية ألفاً وأربعمائة .
فلما كان بعد عامين اثنين وجاء محمد لفتح مكة جاء في عشرة آلاف . وأشد
ما اعترض عليه مَنْ ساورتهم الشكوك في حكمة عهد الحديبية مانص عليه
العهد من أن مَنْ أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه ردّه عليهم ، ومن جاء
قريشاً من المسلمين لم يردوه على محمد . وكان رأى محمد في هذا أن من ارتد عن
الاسلام ولجأ إلى قريش لم يكن جديراً بأن يعود إلى جماعة المسلمين ؛ وأن
من أسلم وحاول اللحاق بمحمد فسيجعل الله له مخرجاً . وقد صدقت الظروف
رأى محمد في ذلك بأسرع مما كان يظن أصحابه ، ودلت على أن الاسلام
كسب من صلح الحديبية أعظم الكسب ، ومهد إلى ما جاء بعد ذلك بشهرين
اثنين من بدء محمد غزاة الملوك ورؤساء الدول الأجنبية يدعوهم إلى الاسلام .
صدقت الظروف رأى محمد بأسرع مما كان يظن أصحابه . فقد وفد أبو
بصير من مكة إلى المدينة مسلماً ينطبق عليه العهد برده إلى قريش لأنه خرج
بغير رأى مولاه . فكتب أذهر بن عوف والأخنس بن شريق إلى النبي
كي يردّه ، وبمأ بكتاهما مع رجل من بني عامر ومعه مولى لهم . قال النبي :
يا أبا بصير ، إنّا قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت . ولا يصح لنا في ديننا
التعذر ، وإن الله جاعل لك ولبن مملك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً ، فانطلق
إلى قومك . قال أبو بصير : يا رسول الله أتردني إلى المشركين يفتنونني في
ديني أفكرر عليه النبي قوله ، فانطلق مع الرجلين ؛ حتى إذا كان بذي الحليفة
سأل أخا بني عامر أن يريه سيفه ، وما إن استوت قبضته في يده حتى علا به
العامر فقتله ، فخرج المولى يعدو ناحية المدينة حتى أتى النبي . فلما رآه قال :
إن هذا رجل قد رأى فرعاً . ثم قال للرجل : ويحك مالك ؟ قال : قتل صاحبك
صاحبى . ثم ما برح حتى طلع أبو بصير متوشحاً بالسيف موجهاً الحديث إلى

محمد وهو يقول : يا رسول الله ، وفيت ذمتك وأدّى الله عنك ، أسلمتني يد القوم وقد امتنعت بدينى أن أقتن فيه أو يُعَيِّثَ بى . ولم يُخَفِّفِ الرسول لإعجابه به وتمنيهِ أن لو كان معه رجال . ثم خرج أبو بصير حتى نزل العيص على ساحل البحر على طريق قريش التى كانوا يأخضون إلى الشام . وكان عهد محمد وقريش أن تترك هذه الطريق للتجارة لا يقطعها هو ولا تقطعها قريش . فلما ذهب أبو بصير إليها وسمع المسلمون المقيمون بمكة بأمره وبما كان من إعجاب الرسول به ، قرأ إليه منهم نحو سبعين رجلاً اتخذوه لهم إماماً ، وجعلوا وإياه يقطعون على قريش طريقها ، حتى كانوا لا يظفرون بأحد منهم إلا قتلوه ولا تمر بهم غير إلا اقتطعوها . هنالك رأت قريش أنها أكبر خسارة بحرصها على هؤلاء المسلمين أن يظفروا بمكة ، وقد رت أن الرجل الصادق الإيمان محاولة حبسه شرٌّ من إطلاق سراحه ، فهو لا بد متميز فرصة الفرار ، مقيمٌ على الذين حاولوا حبسه حرباً عواناً هم فيها الآخرون . وكأنا ذكرت قريش محمداً حين هاجر إلى المدينة وقطع عليهم طريق القوافل ، وخشيت أن يكرر أبو بصير هذا الصنيع ؛ فبعثت إلى النبي تسأله بأراحامها إلا آوى هؤلاء المسلمين حتى يتركوا الطريق آمناً . ونزلت قريش بذلك عما أصر عليه سُبَيْل بن عمرو من رد المسلمين من قريش إلى مكة إذا هم ذهبوا إلى محمد بغير رأى مواليهم . وسقط بذلك الشرط الذى أحفظ عمر بن الخطاب والذى كان سبباً في ثورته التى ثار على أبى بكر . وآوى محمد أصحابه وعاد طريق الشام آمناً .

المهاجرات
المسلات

أما المهاجرات من قريش إلى المدينة فكان لمحمد فيهن رأى آخر . خرجت أم كلثوم بنت عُقْبَةَ بن أبى مُعَيْطٍ من بعد الهدنة ، وخرج أخوها عُمارة والوليد يطلبان إلى رسول الله أن يردها عليهما بحكم عهد الحديبية . لكن النبي أبى ورأى أن هذا العهد لا ينسحب على النساء حكمه ؛ وأن النساء إذا استجرن وجبت إجارتهن . ثم إن المرأة إذا أسلمت لم تُصْبِحَ حلاً لزوجها

المشرك فوجب التفريق بينه وبينها. وفي ذلك نزل قوله تعالى من سورة
 الممتحنة: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِنْ أَجْرَاتٍ
 فَاذْكُرُونَهُنَّ إِنَّهُنَّ أَعْلَمْنَ بِإِيمَانِهِنَّ، فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٌ فَلَا
 تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهُنَّ لَهُنَّ وَلَا هُنَّ يُحِلُّونَ لِهِنَّ وَأَنْفُسِهِنَّ
 مَا أَنْفَقُوا؛ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ
 أَجُورَهُنَّ؛ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفَرِ. وَأَسْأَلُ مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ
 مَا أَنْفَقُوا؛ ذَلِكَ كَيْفَ يَحْكُمُ اللَّهُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ». ،
 وكذلك صدقت الظروف حكمة محمد وبعد نظره ودقة سياسته، وأثبت أنه
 إذ عقد عهد الحديبية وضع حجراً لا ينقض في سياسة الاسلام وانتشاره.
 وهذا هو الفتح المبين.

اطمأنت العلاقات بعد الحديبية بين قريش ومحمد أعظم الطمأنينة وأمن
 كل جانب صاحبه؛ واتجهت قريش كلها إلى التوسع في تجارتها، لعلها تستعيد
 من طريقها ما فقدته أيام اتصال الحرب بين المسلمين وبينها، وحين سُدَّتْ
 عليها طريق الشام وأصبحت تجارتها معرضة للضياع. أما محمد فأتجه بفكره
 إلى متابعة إبلاغ رسالته للناس جميعاً في مشارق الأرض ومغاربها، واتجه
 فكره إلى توسيد أسباب النجاح لطمأنينة المسلمين في شبه الجزيرة. وهذا
 وذلك هو ما صنع بأرسال الرسل إلى الملوك في مختلف الدول، وبإجلاء اليهود
 عن شبه جزيرة العرب إجلال تاماً بعد غزوة خيبر.

ماست
 قريش

ماست محمد

الفصل الحادى والعشرون

خير والرسل الى الملوك

الاسلام والتنظيم الاجتماعى - تحريم الخمر - رسل محمد الى الملوك
والأمراء - المسلمون واليهود - غزوة خير - القضاء الأخير
على سلطة اليهود - رد الملوك على رسل النبي - فى انتظار صرة القضاء .

عاد محمد والمسلمون معه من الحديبية قافلين إلى المدينة بعد ثلاثة أسابيع من محام الصلح بينهم وبين قريش ألا يدخلوا مكة هذا العام . وأن يدخلوها العام الذى يليه . عادوا وفى نفوسهم من أمر هذا الصلح شيء ، أن اعتبره بعضهم غير متفق مع كرامة المسلمين ، حتى نزلت سورة الفتح وهم فى الطريق وتلاها النبي عليهم . وجعل محمد يفكر أثناء مقامهم بالحديبية وبعد عودهم منها ماذا عساه يصنع للزيد من تثبيت أصحابه ، ولزيادة انتشار دعوته . و انتهى به التفكير إلى إرسال رسله إلى هرقل وكسرى والمقوقس ونجاشي الحبشة وإلى الحارث الغساني وإلى عامل كسرى فى اليمن ، كما انتهى به إلى ضرورة القضاء قضاء أخيراً على شوكة اليهود فى شبه جزيرة العرب .

نضع الدعوة
الاسلامية

والحق أن الدعوة الإسلامية كانت قد بلغت يومئذ من النضج ما يجعلها دين الناس كافة . فهي لم تقف عند التوحيد وما يقتضيه التوحيد من عبادات ، بل انفرج ميدانها وتناولت من صور النشاط الاجتماعى العامة ما يوازي بينها وبين سمو فكرة التوحيد ، ويجعل صاحبها أذن إلى بلوغ مراتب الكمال الانسانى وإلى تحقيق المثل الاعلى فى الحياة . اختلف مؤرخو السيرة فى تحريم الخمر متى كان ، وذهب بعضهم إلى أنه كان فى السنة الرابعة للهجرة ،

تحريم الخمر

ولكن أكثرهم على أنه كان عام الحديبية . والفكرة في تحريم الخمر اجتماعية غير متصلة بالتوحيد من حيث هو التوحيد . ولا أدل على ذلك من أن التحريم لم ينزل به القرآن إلا بعد انقضاء عشرين سنة أو نحوها على بعث النبي ، وأن المسلمين ظلوا يشربونها إلى أن نزل التحريم . ولا أدل على ذلك من أن التحريم لم ينزل مرة واحدة ، بل نزل على فترات جعلت المسلمين يخفون منها ، حتى كان التحريم فاتها عن شربها . فقد روى عن عمر بن الخطاب أنه سأل عن الخمر وقال : اللهم بين لنا فيها ؛ فزلت الآية : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ وَلَئِنْ لَمْ تَنْهَيْهِمَا مِنْ نَفْعِهِمَا ، فَلَا لِم يَكْفِ الْمُسْلِمُونَ بِهَذَا الْآيَةِ ، وَكَانَ بَعْضُهُمْ يَقْضِي لِيهِ مَتَوَفِّراً عَلَى شُرَابِهِ حَتَّى إِذَا ذَهَبَ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ ذَهَبَ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ مَا يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ ، عَادَ عَمْرٍو فَقَالَ : اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا فِي الْخَمْرِ فَانْهَا تُذْهِبَ الْعَقْلَ وَالْمَالَ ؛ فزلت الآية : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ » . وحتى كان منادى الرسول ينادى وقت الصلاة : لَا يَقْرَبِينَ الصَّلَاةَ سُكَارَى . وعلى الرغم مما كان يقتضى هذا الأمر من الإقلال من الشراب وما كان له في هذه الناحية من أثر بالغ جعل الكثيرين يقلون من الخمر ما استطاعوا ، فقد عاد عمر بعد زمن يقول : اللهم بين لنا في الخمر يائناً شافياً فانها تُذْهِبَ الْعَقْلَ وَالْمَالَ . وقد كان عمر في حلٍّ من قولها أن كان العرب ، والمسلمون من بينهم ، يصل بهم الشراب إلى جد يجعلهم يعربدون ، يأخذ بعضهم بلعة بعض ويهوى بعضهم على رأس بعض . دعا بعضهم جماعة إلى طعام وشراب ، فلما تملوا ذكروا المهاجرين والأنصار ، فأبدى أحدهم التعصب للمهاجرين ، فأخذ متعصب للأنصار بمظلة من عظام رأس الجوزور الذى يأكلونه فخرجه به أنف المهاجرى . وتبل حيان قتاشجرا فشج بعضهم بعضاً . فوقعت في أنفسهم الضغائن ، وكانوا من قبل ذلك أحبة متصافين ؛ إذ ذاك نزل

قوله تعالى : « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ » . وقد كان أنس السافى يوم حرّمت الخمر ، فلما سمع المنادى بتحريمها بادر فأراقها . لكن أناساً لم يرقهم هذا التحريم فقالوا : أمتكون الخمر زجساً وهي في بطن فلان وفلان قتل يوم أحد ، وفي بطن فلان وفلان قتل يوم بدر ا قتل قوله تعالى :

« لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » .

وما أمر به الإسلام من البر والرحمة وما دعا إليه من عمل الخير وما في عباداته من رياضة النفس والطبع وما يصل إليه الركوع والسجود في الصلاة من قتل غرور القلب ، كل ذلك جعله الكمال الطبيعي للأديان التي سبقته ، وجعل الدعوة إليه للناس كافة . وقد كان هرقل وكسرى يومئذ على رأس دولتي الرومان والفرس أقوى دول العصر وصاحبي الاملاء على سياسة العالم وعلى مصير أممه جميعاً . وكانت الحرب بجهالة بين الدولتين كما رأيت : وكانت الفرس صاحبة الغلب أول الأمر فاستولت على فلسطين وعلى مصر ، ووضعت يدها على بيت المقدس ونقلت منه الصليب . ثم دارت على الفرس الدائرة ، فعادت أعلام بيزنطة تخفق مرة أخرى على مصر وعلى سورية وفلسطين . واسترد هرقل الصليب بعد أن نذر إن هو تم له النصر أن يبيع إلى بيت المقدس ماشياً حتى يرد الصليب فيه إلى مكانه . ويسر عليك إذ تذكر مكانة الدولتين أن تقدّر ما يبعث اسمهما من الرهبة إلى النفوس ومن الهيبة إلى القلوب حتى لا تفكر دولة في التعرض لهما ، ولا يدور بخلد أحد أن يفكر

دولتا الرومان
والفرس

في غير خطبة ودّهما . وإذا كان ذلك شأن دول العالم المعروفة يومئذ جميعاً ، فقد كان أجدر ببلاد العرب أن يكون ذلك شأنها ، وقد كانت اليمن والعراق تحت نفوذ فارس ، وكانت مصر والشام تحت نفوذ هرقل ؛ فكان الحجاز وسائر شبه الجزيرة محصوراً في دائرة نفوذ الإمبراطوريتين . وكانت حياة العرب وفقاً على التجارة مع اليمن ومع الشام ؛ فكانت بذلك محتاجة أشد الحاجة إلى مصانعة كسرى وهرقل جميعاً حتى لا يُفسدا بسلطانهما عليها تجارتها . ثم إن العرب لم تكن تزيد على قبائل تشتد الخصومة بينها حيناً وتهدأ حيناً آخر ، ولا تربط بعضها ببعض رابطة تجعل منها وحدة سياسية تستطيع أن تفكر في مواجهة نفوذ الدولتين العظيمتين . ولذلك كان عجيباً أن يفكر محمد يومئذ في أن يرسل رسله إلى الملكين العظيمين وإلى غسان واليمن ومصر والحبيشة يدعوهم إلى دينه ، دون خشية مما قد يترتب على عمله هذا من نتائج ربما تجرّ على بلاد العرب كلها الخضوع لئير فارس أو بزنطة .

رسل محمد
إلى الملوك
والأسياد .

لكن محمد لم يتردد في دعوة هؤلاء الملوك جميعاً إلى دين الحق . بل خرج يوماً على أصحابه فقال : « أيها الناس ، إن الله قد بعثنى رحمة وكافة فلا تختلفوا عليّ كما اختلف الخواريقون على عيسى بن مريم » . قال أصحابه : « وكيف اختلف الخواريقون يا رسول الله ؟ » . قال : « دعاهم إلى الذي دعوتكم إليه ، فأما من بعثه مبغضاً قريباً فرضى وسلم ، وأما من بعثه مبغضاً بعيداً فكره وجهه وتناقل » . ثم ذكر لهم أنه مرسل إلى هرقل وكسرى والمقوقس والحارث والغسان ملك الحيرة والحارث الحميمي ملك اليمن وإلى نجاشي الحبشة يدعوهم إلى الاسلام . وأجابته أصحابه إلى ما أراد . فصنع له غاتماً من فضة نقش عليه « محمد رسول الله » . وبعث بكتبته يقول فيها ما نضع منه مثلاً أمام القاري : « كتابه إلى هرقل إذ جاء فيه : « بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد بن عبد الله إلى هرقل عظيم الروم . سلامٌ على من اتبع الهدى . أما بعدُ فإني أدعوك

بداية الاسلام . اسلم تسلم يؤتلك الله أجرك مرتين . فان توليت فانما عليك
 اثم الارستين . (يا هل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم
 ألا نعبد إلا الله ولا نشركه به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً
 من دون الله . فان تولوا فقلوا أشهدوا بأننا مسلمون » . ودفع بكتاب
 هرقل إلى دحية بن خليفة الكلبي ، وبكتاب كسرى إلى عبد الله بن حذافة
 السهمي ، وبكتاب النجاشي إلى عمرو بن أمية الضمري ، وبكتاب المقوقس إلى
 حاطب بن أبي بلتعة ، وبكتاب ملكي عمان إلى عمرو بن العاص السهمي ،
 وبكتاب ملكي اليمامة إلى سليط بن عمرو ، وبكتاب ملك البحرين إلى العلاء
 ابن الحضرمي ، وبكتاب الحارث الغساني ملك تخوم الشام إلى شجاع بن وهب
 الأسدي ، وبكتاب الحارث الحيري ملك اليمن إلى المهاجر بن أمية المخزومي .
 وانطلق هؤلاء جميعاً كل إلى حيث أرسله النبي . انطلقوا في وقت واحد على
 قول أكثر المؤرخين ، وانطلقوا في أوقات مختلفة على قول بعضهم .

أليس إرساله محمد هؤلاء الرسل عجبا يثير الدهشة ! أوليس أشد إثارة
 للدهشة ألا تبصق ثلاثون عاماً بعد ذلك حتى إذا هذه البلاد التي أرسل محمد
 إليها رسله قد فتحها المسلمون وقد اعتنق أكثرها الإسلام ؟ لكن هذه الدهشة
 ما تليث أن ثلاثين حين تذكر أن الامبراطوريتين العظيمتين اللتين كانتا
 ترعمان تحضير عالم ذلك العصر ، وكانت حضارتهما هي الغالبة على العالم كله ،
 إنما كانتا تتنازعان الغلب المادي ، على حين كانت القوة الروحية فيهما جميعاً
 قد انحلت واضمحلت . فقد كانت فارس مقسمة بين الوثنية والمجوسية .
 وكانت مسيحية بزنطية قد اضطربت بين مختلف المذاهب والفرق ، فلم تظل
 عقيدة سليمة تحرك النفوس وتقوي القلوب ، بل انقلبت طقوساً يسمن
 بها رجال الدين على غفول السواد لحكمه واستغلاله . أما الدعوة الجديدة
 التي يدعو محمد إليها فكانت روجية صرفة ، وكانت ترتفع بالانسان إلى أسمى

مراتب الانسان . وحيثما التقت المادة والروح ، وحيثما انتطح هم الحاضر بأمل الخلود ، انهزمت المادة وعنا وجه الحاضر .

ثم إن فارس ويزنطية كانتا ، على عظم سلطانهما ، قد فقدتا قوة الابتكار وملكة الانشاء ، ونزلتا في عالم التفكير وفي عالم الشعور وفي عالم العمل إلى درك التقليد واحتذاء السلف ، واعتبار كل جديد بدعة وكل بدعة ضلالة . والجماعة الانسانية ، كالفرد الانساني وككل كائن حي ، تتجدد كل يوم . فاما كانت مازال فتية شابة فكان تجددها خلقا وإنشاء ومزيداً في الحياة . وإما كانت قد بلغت الندوة ولم تعد قادرة على الانشاء والتخلق فهي تُنشق من رأس مال حياتها ، لحياتها لذلك في نقص مستمر وفي انحدر إلى درك النهاية . والجماعة الانسانية التي تنحدر إلى درك النهاية مصيرها أن يخلقها عنصر خارجي ، فيه قوة الحياة ، خلقاً جديداً . والعنصر الخارجي المثل بقوة الحياة الفتية إلى جانب فارس ويزنطية لم يكن في ناحية الصين أو الهند ولا كان في ناحية أواسط أوروبا ؛ إنما كان هذا العنصر محمداً . كانت دعوته في شباب فتوتها جديرة بأن تعيد إلى هذه النفوس ، المهتدم داخلها بحكم الطغوس والخرافات القائمة منها مقام الايمان والعقيدة ، حياة فتية تجددها وتردها إلى الحياة . وشعلة الايمان الجديد التي كانت تضيء نفس الرسول ، وقوة نفسه

التي ممتت فوق كل قوة ، هي التي هدت إلهامه إلى أن يبعث بهؤلاء الرسل يدعون عظماء الأرض بدعاية الاسلام إلى دين الحق ، دين الكمال ، دين الله جل شأنه ؛ إلى الدين الذي يحرر العقول لترى والقلوب لتبصر ، والذي يضع للانسان في حياة العقيدة كما يضع له في نظام الجماعة ، قواعد عامة توازي بين سلطان الروح وقوة المادة التي تنطوي على الروح ، لتبلغ بالانسان من طريق هذه الموازنة إلى غاية ما يستطيع بلوغه من قوة على الحياة ؛ قوة لا يشوبها وهنٌ ولا يشوبها غرور ، وتبلغ بالجماعة الانسانية بفضل ذلك النظام

مرادجة الاسلام
بين الروح والجسد

إلى خير مكان أعيد لها بعد أن تسلك ما قُدِّر لها من دروب التطور بين
كائنات الوجود جميعاً .

أفیرسل محمد زسله إلى هؤلاء الملوك وهو ما يزال يخشى غدر اليهود
الذين لا يزالون مقيمين شمال المدينة ؟ صحيح أنه قد عهد عهد الحديبية فأمن
قريباً وأمن الجنوب كله ؛ لكنه لن يأمن من ناحية الشمال أن يستعين هرقل
أو أن يستعين كسرى بيهود خبير وأن يحرك في نفوسهم نارهم القديمة ،
وأن يذكّرهم باخوانهم في الدين من بنى قُرَيْظَةَ وبنى النضير وبنى قَيْنُقَاع
وقد أجلّاهم محمد عن ديارهم بعد أن حصرهم بها وقاتلهم فيها وقتل منهم وسفك
دماءهم . واليهود أشد من قريش عداوة له ، لأنهم أحرص منهم على دينهم ،
ولأن فيهم ذكاء وعلماً أكثر مما في قريش . وليس من اليسير أن يوادعهم
بصلح كصلح الحديبية ، ولا أن يطمئن لهم وقد سبقت بينه وبينهم خصومات
لم يتصروا في إحداها . فما أجدرهم أن يثاروا لأنفسهم إذا هم وجدوا من
ناحية هرقل مدداً . لا بدّ إذاً من القضاء على شوكة هؤلاء اليهود قضاءً أخيراً
حتى لا تقوم لهم من بعد يبلاد العرب قائمة أبداً . ولا بدّ من المسازعة إلى ذلك
حتى لا يكون لديهم من الوقت متسع للاستعانة بقطّاف أو بغيرها من القبائل
المعادية لمحمد والموالية لها .

وكذلك فعل ؛ فإنه لم يقم بالمدينة بعد عودته من الحديبية إلا خمس
عشرة ليلة على قول ، وشهراً على قول آخر ، ثم أمر الناس بالتجهيز لغزو
خيبر على ألا يغزو معه إلا من شهد الحديبية ، إلا أن يكون غازياً متطوعاً
ليس له من الغنيمة شيء . وانطلق المسلمون في ألف وستائة ومعهم مائة
فارس ، وكلهم واثق بنصر الله ، ذا كرقوله تعالى في سورة الفتح التي نزلت
في عهد الحديبية : « سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَى مِيعَاتِنَا لِنَأْخُذْهَا
دَبْرُونَا تَتَّبِعُكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ

القضاء الأخير
على يهود شبه
الجزيرة

الجهنم لنزول
خيبر

قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَمَسْتَقُولُونَ بَلْ تَكْسَدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا . . وقطعوا مراحل الطريق ما بين خيبر والمدينة في ثلاثة أيام لم تكذب خيبر تحسبهم أنزلها ، حتى لقد باتوا أمام حصونها . وأصبح الصباح وغدا عمال خيبر خارجين إلى مزارعهم ومعهم مساحيم ومكآت لهم ؛ فلما رأوا جيش المسلمين ولوا الأدبار يتصايحون : هذا محمد والجيش معه . وقال الرسول حين سمع قولهم : خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين .

على أن يهود خيبر كانوا يتوقعون أن يغزوهم محمد ، وكانوا يودون أن يجدوا الوسيلة إلى الخلاص منه . أما بعضهم فنصح لهم أن يبادروا إلى تأليف كتلة منهم ومن يهود وادي القرى وتبعا نفوذ يثريب ، دون اعتماد على البطون العربية في الغزاة . أما آخرون فكانوا يرون أن يدخلوا في حلف مع الرسول ، لعل ذلك يحمي ما ثبت في نفوس المسلمين ، والأمنصار منهم خاصة بعد اشتراك حبي بن أخطب وجماعة من اليهود معه ، في تأليب العرب لاقحام المدينة وأخذها عنوة في غزوة الخندق . لكن النفوس من الجانبين كانت ملأى ، حتى لقد سبق المسلمون قبل غزوة خيبر بقتل كل من سلام بن أبي الحقيق واليسير بن رزام من زعماء خيبر . ولذلك كانت اليهود على اتصال دائم مع غطفان ، ولذلك استعانوا بهم أول ما ترامى إليهم خبر اعتزام محمد غزوم . ويختلف الرواة فيما كان من غطفان : أهى أعانتهم ، أم أن جيوش المسلمين قد حالت بينها وبين خيبر . وسواء أكانت غطفان قد أعانت اليهود أم كانت قد وقفت بمعزل بعد أن وعداها محمد حظاً من الغنائم ، فقد كانت هذه الواقعة من أكبر المواقع ، أن كانت جموع اليهود في خيبر من أقوى الطوائف الاسرائيلية بأساً وأوفرها مالا وأكثرها سلاحاً ، وأن كان المسلمون مؤمنين بأنه ما بقيت لليهود شوكة في شبه الجزيرة فستظل المنافسة بين

تفكير اليهود

مخاضة
القوتين
المتنافيتين

دين موسى والدين الجديد حائلا دون تمام الغلب لهم . لذلك ذهبوا مستقلين لا يعرف التردد إلى نفوسهم سيلا . ووقفت قريش ووقفت شبه جزيرة العرب كلها متطلعة إلى هذه الغزوة ؛ حتى لقد كان من قريش من يترامون على نتائجها ولمن يتم الغلب فيها . وكان كثيرون من قريش يتوقعون أن تدور الدائرة على المسلمين لما عُرف من قوة حصون خيبر وقيامها فوق الصخور والجبال ، ولطول ممارسة أهلها للحرب والقتال .

وقف المسلمون أمام حصون خيبر متأهبين كاملي العتدة . وتشاور اليهود فيما بينهم ، فأشار عليهم زعيمهم سَلَام بن مِشْكَم فأدخلوا أموالهم وعيالهم في حصن التوطيح والسلام ، وأدخلوا ذخائرهم في حصن ناعم ، ودخلت المقاتلة وأهل الحرب في حصن نطاة ، ودخل سَلَام بن مِشْكَم معهم يحرّضهم على الحرب . والتقى الجمعان حول حصن نطاة واقتتلوا قتالا شديداً ، حتى قبل : إن عدد الجرحي من المسلمين في هذا اليوم بلغ خمسين . فكم كان إذا عدد الجرحي من اليهود ! وتوَقَّى سَلَام بن مِشْكَم ، فتولى الحارث بن أبي زينب قيادة اليهود ، وخرج من حصن ناعم يريد منازل المسلمين ؛ فدحره بنو الخزرج واضطروه أن يرتد إلى الحصن على أعقابهم . وضيق المسلمون الحصار على حصن خيبر واليهود يستمتعون في الدفاع عنها إيماناً منهم بأن هزيمتهم أمام محمد قضاء أخير على بني إسرائيل في بلاد العرب . وتابعت الأيام ، فبعث الرسول أبا بكر براءة إلى حصن ناعم كي يفتحه ، فقاتل ورجع ولم يكن الحصن قد فُتِح . وبعث الرسول عمر بن الخطاب في الفداء ، فكان حظه حظ أبي بكر . فدعا الرسول إليه في الفداء على بن أبي طالب ثم قال له : خذ هذه الراية فامض بها حتى يفتح الله عليك . ومضى على الراية ، فلما دنا من الحصن خرج إليه أهله فقاتلهم ، فضربه رجل من اليهود فطاح ثَرَسه ، فتناول على باباً كان عند الحصن فترس به ، فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فُتِح الحصن ، ثم جعل الباب قنطرة اجتاز

حارصون
خيبر

فتح الحصن

المسلمون عليها إلى داخل أبنية هذا الحصن ، وإنما سقط حصن ناعم بعد أن قُتل قائده الحارث بن أبي زئب ، مما يدل على استماتة اليهود في القتال واستماتة المسلمين في الحصار وفي الهجوم .

وبعد حصن ناعم فتح المسلمون حصن القموص بعد قتال شديد ، وبعد أن قُلت المؤونة عندهم قلة توجه بسببها جماعة منهم يشكون إلى محمد أمرهم ويطلبون إليه ما يستدون به رءسهم ، فلم يجد شيئاً يعطيهم إياه وأذن لهم في أكل لحوم الخيل . وقد رأى أحد المسلمين قطعاً من الغنم يدخل إلى أحد حصون اليهود ، فاختلف منه شاتين فذبحهما وأكلوهما . على أنه بعد أن تم لهم فتح حصن الصعْب بن معاذ قُلت حاجتهم ، أن وجدوا فيه طعاماً كثيراً مكن لهم من متابعة قتال اليهود وحصارهم في سائر حصونهم . واليهود أثناء ذلك كله لا يستلمون في شبر أرض ولا يستلمون حصناً إلا بعد أن يدافعوا عنه دفاع الأبطال ، وبعد ألا يبقى لهم على صد هجوم المسلمين قوة . خرج مرَّحَب اليهودي من أحد الحصون وقد جمع للحرب سلاحه وأكل عُدته وهو يرتجل :

استنزال اليهود

قد علمت خبيرُ أُنَى مرَّحَبُ شاكي السلاح بطلُ مجرَّبُ
أطعنُ أحياناً وحيناً أضربُ إذا الليوثُ أقبلتُ تحربُ
إن حَتَّى كَلَحِي لا يُقَرَّبُ يُحْجِمُ عن صولتي المُجَرَّبُ

فصاح محمد بأصحابه : مَنْ لهذا ؟ قال محمد بن مسلمة : أنا له يارسول الله . أنا والله الموتور الثائر ا قُتل أخى بالأمس . وقام إليه باذن النبي وتصالوا حتى كاد مرَّحَب يقتله . لكن ابن مسلمة اتقى سيفه بالدرقة فعضت به فأمسكته ، وضربه محمد بن مسلمة حتى قتله . وكذلك كانت هذه الحرب بين اليهود والمسلمين ضروساً قاسية ، وكانت منعة حصون اليهود تزيدها شدة وقسوة . حاصر المسلمون حصن الزبير وطال حصارهم إياه وقتلوا حوله قتلاً شديداً ، ومع ذلك لم يستطيعوا فتحه حتى قطعوا الماء عنه واضطروا اليهود فيه إلى

مبدأ ياس
اليهود

الخروج منه وإلى قتال المسلمين قتالاً انتهى بالأولين إلى أن يلوذوا بالفرار . وكذلك جعلت الحصون تقع واحداً بعد الآخر في يد المسلمين ، حتى انتهوا إلى الوطيج والسلالم بمنطقة الكتيبة آخر حصنين منيعين عندهم . هناك استولى على نفوسهم اليأس ، فطلبوا الصلح بعد أن حاز النبي أموالهم كلها بالثمن وقطاعة والكتيبة ، على أن يحقن النبي دماءهم . وقيل محمد وأقام على أرضهم التي آلت له بحكم الفتح ، على أن يكون لهم نصف ثمرها مقابل عملهم .

عامل محمد يهود خيبرَ بغير ما عامل به بني قَيْنُقَاع وبني النضير حين أجلاهم عن أرضهم لأنه آمن بسقوط خيبر بأس اليهود ، وآمن بأنهم لن تقوم لهم بعد ذلك قائمة أبداً . ثم إن ما كان بخيبر من الحدائق والمزارع والتخيل كان يحتاج إلى الأيدي العاملة الكثيرة لاستغلاله وحسن القيام على زراعته . ولئن كان أنصار المدينة أهل زراعة فإن أرضهم بها كانت بحاجة إلى أذرعهم ، كما أن النبي كان بحاجة إلى جيوشه للحرب ، فهو لا يرضى أن يتركها للزرع . وكذلك ظل يهود خيبر يعملون بعد أن انهار سلطانهم السياسي انهياراً جنى على نشاطهم ، حتى لقد أسرع خيبرَ من ناحية الزراعة نفسها إلى البوار والحراب ، برغم ما كان من حسن معاملة النبي أهلها ومن عدل عبد الله بن رَوَاحَة رسوله إليهم كل عام بينهم في القسمة . وقد كان من إحسان النبي معاملة يهود خيبر أنه كان من بين ما غنم المسلمون حين غزوها عدة صحائف من التوراة . فطلب اليهود ردّها ، فأمر النبي بتسليمها لهم ، ولم يصنع صنيع الرومان حين فتحوا أورشليم وأحرقوا الكتب المقدسة وداسوها بأرجلهم ، ولا هو صنع صنيع النصارى في حروب اضطهاد اليهود في الأندلس حين أحرقوا كذلك صحف التوراة .

ولما طلب يهود خيبر الصلح أثناء محاصرة المسلمين لإمام في حصني الوطيج والسلام بعث النبي إلى أهل فدك كي يُسلموا برسائله أو يُسلموا أموالهم .

ملح خيبر
وانبياء
سلطانها
السياس

يهود فدك

ووقع في نفوس أهل فدك الرعب بعد الذي علموا من أمر خير ففصلوا على نصف أموالهم من غير قتال. فكانت خير للمسلمين لأنهم قاتلوا لاستخلاصها، وكانت فدك خالصة لمحمد لأن المسلمين لم يُجلبوا عليها بخيل ولا ركب.

إذعان
وادي القرى

وتجهز الرسول بعد ذلك كله للعود إلى المدينة عن طريق وادي القرى فتجهز يهودها لقتال المسلمين، وقاتلوا. لكنهم اضطروا للإذعان والصلح كما صنعت خير. أما يهود تميماء فقبلوا الجزية من غير حرب ولا قتال. وبذلك دانت اليهود كلها لسلطان النبي وانهى كل ما كان لهم من سلطان في شبه الجزيرة، وأصبح محمد بآمن من ناحية الشمال إلى الشام، كما صار من قبل ذلك بآمن من ناحية الجنوب بعد صلح الحديبية. وبانهيار سلطان اليهود خفت بغضاء المسلمين، والأنصار منهم خاصة، إياهم وتفاوضوا عن رجوع بعضهم إلى يثرب، ووقف النبي مع اليهود الذين بكوا عبد الله بن أبي وعزى ابنه فيه. وأوصى معاذ بن جبل بالابتعاد عن اليهود عن يهوديتهم. ولم يكلّف يهود البحر دفع الجزية وإن ظلوا متمسكين بدين آبائهم. وصلاح بن غازية وبني عريض بأن لم الذمة وعليهم الجزية. وعلى الجملة دان اليهود لسلطان المسلمين وتضعف في بلاد العرب مركزهم، حتى اضطروا لمهاجرة تلك البلاد وكانوا من قبل بها أعزة، وحتى تم جلاؤهم في حياة الرسول على قول، وبعد وفاته على قول آخر.

إذعان اليهود
للسلطان
المسلمين

على أن إذعان أهل خيبر وسائر اليهود لمصيرهم في شبه الجزيرة لم يقع مرة واحدة بعد هزيمتهم، بل لقد كانت نفوسهم في أثر الهزيمة ملأى بالقلق والغضب أحبب الغضب. أهدت زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم إلى محمد شاة بعد أن اطمأن وبعد أن وقع الصلح بينه وبين أهل خير. فجلس وأصحابه حولها ليأكلوها، وتناول عليه السلام الذراع فلاله منها مضغعة فلم يسخها. وكان يشرب من البراء معه قد تناول منها مثل ما تناول. فأما بشر فأساغها

الشفة
المسومة

وازدرد لها ، وأما الرسول فليفظها وهو يقول : إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم . ثم دعا بزَيْنَب فاعترفت وقالت : لقد بلغت من قومي ما لم يخف عليك ، قلت : إن كان مَلِكاً استرحتُ منه ، وإن كان نَبِيّاً فسيُخَبَر . ومات بِشَرٌّ من أكلته هذه . وقد اختلف الرواة فذكر أكثرهم أن النبي عفا عن زَيْنَب وقد رُفِها عذرها بعد الذي أصاب أباها وزوجها . وذكر بعضهم أنها قُتِلت في بشر الذي مات مسموماً .

وقد تركت فِسلة زَيْنَب في نفوس المسلمين أعمق الأثر ، وجعلتهم في أعقاب خبير لا يشقون باليهود ويخشون غدرهم أفراداً بعد أن قضى على جماعتهم القضاء الأخير . كانت صَفِيَّة ابنة حُجَيِّ بن أخطب التَّضِيرِيَّة من بين السبايا الذين أخذ المسلمون من حصون حَيِّير ، وكانت زوجاً لَكِنانة بن الربيع . وكان عند كنانة بما يعرف المسلمون كَنز بنِي التَّضِير . فسأله النبي عنه فأقسم لا يعرف مكانه . فقال له محمد : إن وجدناه عندك أأنتك ؟ قال نعم . وكان أحدهم قد رأى كنانة يطوف بخرقة وذكر أمره للنبي ، فأمر بالخرقة فحُفِرَتْ فأخرج منها بعض الكنز ، فقتل في إنكاره . فلما خلصت صَفِيَّة إلى المسلمين وصارت بين الأسرى ، قيل للنبي : « صَفِيَّة سيدة بنِي قُرَيْظَةَ والتَّضِير لا تصلح إلا لك » ، فأعتقها وتزوجها مفتعياً بذلك أثر الفاتحين العظماء الذين كانوا يثرون من بنات عظماء الممالك التي يفتحونها ليخففوا من مصابهم ويحفظوا من كرامتهم . وقد خشي أبو أيوب خالد الأنصاري أن تتحرك في نفسها الضغينة على الرسول الذي قتل أباها وزوجها وقومها ؛ لذلك بات حول الخيمة التي أعرس فيها محمد بصَفِيَّة في طريق عودته من خيبر متوشحاً سيفه . فلما أصبح الرسول ورآه سأله : مالك ؟ قال : خُفْتُ عليك من هذه المرأة وقد قتلت أباها وزوجها وقومها ، وقد كانت حديثة عهد بكفر . على أن صَفِيَّة أقامت على الوفاء لمحمد حتى قبضه الله إليه . وقد اجتمع نساؤه حوله في مرضه

دراج محمد
صفية ابنة
حجى بن أخطب

الآخر؛ فقالت صفية : أما والله يابني الله لَوَدِدْتُ أن الذي بك بي . فغمزها أزواج النبي ، فقال هن : مضمضن . قلن : من أى شئ يابني الله ؟ قال : من تفاخرن بصاحبتكن ، والله إنها لصادقة . وبقيت صفية بعد النبي حتى خلافة معاوية ، وفيها توفيت ودُفنت بالبقيع .

ماذا فعل الله بالرسول الذين أوفد محمد إلى هرقل وكسرى والنجاشي وغيرهم من الملوك المحيطين ببلاد العرب ؟ وهل سافروا قبل غزوة خيبر ، أو أنهم حضروها حتى تم النصر للمسلمين فيها ثم سافروا من بعدها كل إلى ناحيته ؟ يختلف المؤرخون في ذلك اختلافاً كبيراً يصعب معه القطع في الأمر بقول . وأكبر ظننا أنهم لم يسافروا جميعاً في وقت واحد ، وأن منهم من سافر قبل خيبر ومنهم من سافر بعدها . فقد جاء في أكثر من رواية أن دحية ابن خليفة الكلبي حضر خيبر وهو مع ذلك الذي ذهب برسالة هرقل . سافر إليه وكان يومئذ عائداً يصف به النصر بعد أن تغلب على الفرس واستنقذ منهم الصليب الأعظم الذي أخذ من بيت المقدس ، وأن له أن يتم نذره وأن يحج إلى بيت المقدس ماشياً ليرد الصليب الأعظم مكانه . وكان قد بلغ من سياحته مدينة حمص حين حل الخطاب إليه . هل حمله إليه جماعة من رجاله بعد أن أسلم دحية الخطاب إلى عامله على بصرى ، أم أنه اطلع عليه بعد أن أدخل جماعة من البدو دحية على رأسهم يقدم إليه الكتاب بنفسه ؟ هذا ما تضطرب الرواية كذلك حوله . على كل حال فقد ثلث الخطاب عليه وتزجيم له ، فلم يغضب ولم تتثر فائزته ولم يفكر في إرسال جيش يفزو بلاد العرب ، بل رد على الرسالة رداً حسناً ، جعل بعض المؤرخين يزعمون خطأ أنه أسلم . وفي نفس الوقت بعث الحارث التميمي إلى هرقل يخبره أن رسولا جاءه من محمد بكتاب رأى هرقل يشبه بالكتاب الذي أرسل إليه يدعو إلى الاسلام ، ويستأذن الحارث في أن يقوم على رأس جيش لمعاينة هذا المدعى

رسول النبي
إلى هرقل

جواب هرقل

النوبة . لكن هرقل رأى الخير في أن يكون الحارث بيد المقدس حين زيارته إياه ليزيد في جلال الحفلات برد الصليب إليه ؛ ولم يعبأ بهذا الداعي إلى دين جديد . ولم يَدْرُ بِحَسَنَةِ أَنْ سنوات قليلة لن تحول حتى يكون بيد المقدس وتكون الشام في ظل الراية الاسلامية ، وأن العاصمة الاسلامية ستنتقل إلى دِمَشْق ، وأن النضال بين دول الاسلام والامبراطورية الرومانية لن تهدأ ثأثرته حتى يستولى الأتراك على القسطنطينية في سنة ١٤٥٣ ، وحتى يحيلوا كنيسها الكبرى مسجداً يكتب فيه اسم هذا النبي الذي حاول هرقل أن يظهر مظهر من لا يحفل به أو يُعْنَى بأمره ، وأن تظل هذه الكنيسة مسجداً عِدَّة قرون حتى يحيلها المسلمون الأتراك متحفاً للفن البيزنطي .

كسرى
وكتائب النبي

أما كسرى عاهل الفرس فانه مالبث أن ثلّى عليه كتاب محمد يدعو إلى الاسلام حتى استشاط غضباً وشق الكتاب ؛ وكتب إلى بازان عامله على اليمن بأمره بأن يبعث اليه برأس هذا الرجل الذي بالحجاز . ولعله كان يحسب في هذا ما يخفف من آثامه أمام هرقل . فلما بلغت النبي "مقالة كسرى وما فعل بكتابه قال : مَرَقَ اللهُ مَلِكَهُ . وأوفد بازان رسله برسالة إلى محمد . وفي هذه الأثناء كان كسرى قد خلفه ابنه شيرويه ، وكان النبي قد عرف ذلك فأخبر رسل بازان به وطلب إليهم أن يكونوا رسله إلى بازان يدعونه إلى الاسلام . وكان أهل اليمن قد عرفوا ما حلّ بفارس من هزائم وقد شعروا بانحلال سلطتها عنهم ، وقد اتصلت بهم انتصارات محمد على قريش وقضاؤه على سلطة اليهود . فلما رجع رسل بازان اليه وأبلغوه رسالة النبي كان سعيداً بأن يُسَلِّم وأن يبقى عامل محمد على اليمن . وماذا ترى يطلب محمد إليه وما تزال مكة بينه وبينه ؟ . إذأ فله العُثمُ بعد أن تقلص ظل فارس في أن يحتجى بالقوة الناشئة الجديدة في بلاد العرب من غير أن تطلب اليه هذه القوة شيئاً . ولعل بازان لم يقدر يومئذ أن انضمامه إلى محمد إنما هو في الواقع نقطة ارتكاز قوية

للاسلام في جنوب شبه الجزيرة ، كما دلت الظروف عليه بعد عامين اثنين .
 وكان ردّ المقوقس عظيم القبط في مصر غير ردّ كسرى ، بل كان أجمل
 من رد هرقل . فقد بعث إليه يخبره أنه يعتقد أن نبياً سيظهر ، ولكنه سيظهر
 في الشام ، وأنه استقبل رسوله بما يجب له من إكرام ، وأنه بعث معه هدية
 جاريّتين وبغلة بيضاء وحملاً ومقداراً من المال وبعض خيرات مصر . أما
 الجاريّتان فخاريّة التي اصطفاها النبي لنفسه والتي ولدت له إبراهيم من بعد ،
 وشيرين التي أهديت لحسان بن ثابت . وأما البغلة فأسمها النبي دُلْدُل ، وكانت
 فريدة بياضها بين البغال التي رأتها بلاد العرب . وأما الحمار فأسمى عُقَيْراً أو
 يعفوراً . وقيل حمد هذه الهدية ، وذكر أن المقوقس لم يُسلم من خشية أن
 يسلبه الروم ملك مصر ، وأنه لولا ذلك لآمن ولكان من حظه الهدى .

وكان طبعياً بعد الذي عرفنا من صلوات نجاشي الحبشة بالمسلمين أن
 يكون ردّه جميلاً ، حتى لقد ورد في بعض الروايات أنه أسلم وإن أثار
 طائفة من المستشرقين الشك حول إسلامه هذا . على أن الرسول بعث له غير
 كتاب دعوته إلى الاسلام بكتاب آخر يطلب إليه رد المسلمين الذين أقاموا
 بالحبشة إلى المدينة . وقد جهّز لهم النجاشي سفينتين حملتا على رأسهم جعفر
 ابن أبي طالب ومعهم أم حبيبة رَمْلَة بنت أبي سفيان بعد أن مات زوجها
 عبد الله بن جَحْش الذي جاء إلى الحبشة مسلماً ثم تنصّر وبق على نصرانيته
 حتى مات . وقد أصبحت أم حبيبة بعد عودها من الحبشة من أزواج النبي
 ومن أمهات المؤمنين . ذكر بعض المؤرخين أن النبي تزوجها ليرتبط مع
 أبي سفيان برابطة النسب تؤكد العهد الحديدي . ورأى آخرون غير هذا وأن
 في زواج رَمْلَة من محمد ، وأبو سفيان ما يزال على وثنيته ، ما تالم له نفسه
 ويقص به حلقه .

وأما أمره العرب ، فقد رد أمير اليمن وعجمان على رسالة النبي ردّاً فاحشاً

ورد أمير البحرين ردًا حسنًا وأسلم ، ورد أمير اليمامة مظهرًا استعداده
للاسلام إذا هو نُصّب حاكمًا ؛ فلعله النبي لمطامعه . ويذكرون أنه لم يلبث
عاما بعد ذلك حتى مات .

لماذا كانت
رعودا أكثر
الملوك رقيقة

يستوقف القارىء ما فى إجابات أكثر هؤلاء الملوك والأمراء من رفق
ومن حسن رأى ، وأنه لم يُقتل أحد من رسل محمد ولم يسجن ، بل عادوا
إليه كلهم بما حملوا من رسالات فى أكثرها رقة وعطف ، وفى بعضها غلظة
وشدة . فكيف تلقى أولئك الملوك رسالة الدين الجديد من غير أن يتألبوا
على صاحب الدعوة له ، ومن غير أن يتضافروا على سحقه ؟ ذلك أن عالم
يومئذ كان كعالمنا الحاضر ، قد طغت فيه المادة على الروح ، وأصبح فيه الترف
غاية الحياة ، وأصبحت الأمم تقتتل حبا فى الظفر وإرضاء لمطامع ملوكها
وساداتها ونفوسها لنفوسهم ، أو طمعاً فى مزيد من الترف تبلغه وتستمتع
به . ومثل هذا العالم تهوى فيه العقيدة إلى طقوس تُقام فى العنّ لا تؤمن
النفوس التى تؤذيها بشيء مما وراءها ، ولا تُعنى إلا بأن تكون فى حكم صاحب
السلطان الذى يُطعمها ويكسيها ويكفّل لها رخاء العيش وعرض الجاه وكثرة
المال ، ولا تستمسك بهذه الطقوس إلا بمقدار ما تدرّ عليها من خير مادي .
فاذا فاتها هذا الخير ، غارت عزيمتها ، وتضعفت هممتها ، ووهنت فيها قوة
المقاومة . لذلك لم يلبث الناس أن سمعوا دعوة جديدة للإيمان فيها بساطة
وفها قوة وفيها مساواة أمام رب واحد وإياه نعبد وإياه نستعين ، هو وحده
الذى يملك ضرّ النفوس ونفعها ؛ شعاع من رضاه يبدّد غضب ملوك الأرض
جميعاً ، ومخافة غضبه تزعزع النفس وإن أغرقها الملوك كلهم فى النعمة والرضا ،
والرجاء فى مغفرته متصل لمن تاب وآمن وعمل صالحاً — لم يلبث الناس أن
سمعوا هذه الدعوة وأن رأوا صاحبها يقوى بها على الاضطهاد وعلى الظلم
وعلى التعذيب وعلى كل ما فى الحياة المادية من قوى ؛ ويمتد بها سلطانه ، وهو

اليثم الفقير المحروم، إلى ما لم يحلم به أحد من قبله في بلده ولا في بلاد العرب كلها، حتى اشرأت الاعناق وأرهفت الأذان وشعرت النفوس بظلمها وتطلعت الأرواح لمورد ريتها، لولا بقية من الخوف والشك تقوم بينها وبين الحقيقة حجاباً. لذلك ردّ من ردّ من الملوك في رفق ورقة؛ وبذلك ازداد المسلمون إيماناً على إيمانهم وقوة في يقينهم.

عود المسلمين
من الجهة

عاد محمد من خيبر، وعاد جعفر والمسلمون معه من الحبشة، وعاد رسل محمد من حيث أوفدهم، والتقوا جميعاً بالمدينة كزرة أخرى. التقوا ليقضوا بقية عامهم هذا مشوقين ليوم في العام القابل يمتحون فيه إلى مكة يدخلونها آمنين محلّقين رموسهم ومُقصّرين لا يخافون. وقد بلغ من غبطة محمد ببقيا جعفر أن ذكر أنه لا يدرى بأى هو أشد اغتباطاً: بالنصر على خيبر أو ببقيا جعفر. وفي هذه الفترة تجري القصة التي تروى أن اليهود سحروا محمداً بفعل لبيد حتى كان يحسب أنه يفعل الشيء وهو لا يفعله. وهي قصة اضطربت فيها الروايات اضطراباً شديداً، يؤيد رأى بعضهم في أنها أقرب إلى أن تكون محض اختراع لا ظلّ من الحق فيها.

في انتظار
مرة القضا

وأقام المسلمون آمنين بالمدينة مستمتعين بالعيش ناعمين بفضل من الله ورضوان، لا يفكرون من أمر الغزو في أكثر من إرسال بعض السرايا لمعاينة من يفكر في الاعتداء على حقهم أو سلب شيء من مالهم ومتاعهم. فلما استدار العام كانوا في ذى القعدة إذ خرج النبي في ألفين من رجاله لعمرة القضاء نفاذاً لمهد الحديبية، وإطفاء لظلمة هذه النفوس الشديدة الظلمة لأداء فرائض البيت العتيق.

الفصل الثاني والعشرون

عمرة القضاء

ركب المسلمين إلى مكة - جلاء قريش عن مكة - نزول المسلمين بها
طواف محمد وهروثه - زواج محمد من ميمونة - رغبته إلى قريش
أن يُعمرس بمكة ورفضهم ذلك - إسلام خالد بن الوليد وهروث بن العاص
وعثمان بن طلحة

استدار العام بعد الحديبية، وأصبح محمد وأصحابه في حل^١، بعدهم مع
قريش، من الدخول إلى مكة ومن زيارة الكعبة. لذلك نادى الرسول في
الناس كي يتجهزوا للخروج إلى عمرة القضاء بعد أن منعوا من قبل^٢ منها.
ويسير^٣ عليك أن تقدّر كيف أقبل المسلمون يكتبون هذا النداء، ومنهم
المهاجرون الذين تركوا مكة منذ سبع سنوات، ومنهم الأنصار الذين كانت
لم مع مكة تجارة ولهم إلى زيارة البيت الحرام هوى. لذلك زاد الركب إلى
ألفين بعد أن كان ألفاً وأربعمائة في العام الذي سبقه. وتنفيذاً لعهد الحديبية
لم يحمل أحد من هؤلاء الرجال سلاحاً إلا سيفاً في قرابه. لكن محمداً كان
يخشى الغدر دائماً، فجهز مائة فارس جعل على رأسهم محمد بن مسلمة، وبعضهم
طلبة له على ألا يتخطوا حرم مكة، وأن ينحدروا إذا هم بلغوا مرّ الظهران
إلى واد قريب منها. وساق المسلمون، ومحمد على رأسهم يركب ناقته القصوى،
المهتدى أمامهم ستين ناقه. وساروا من المدينة يحذوهم شغف أى شغف
بالدخول إلى أم القرى والطواف ببيت الله، ويرقب كل واحد من المهاجرين
أن يرى البقعة التي ولد فيها، والبيت الذي شبّ عن الطوق بين جدرانها،

خرج
المسلمين إلى
مكة

والأصحاب الذين غادر، وأن يتنسم عَرَفَ هذا الوطن المقدَّس، وأن يلمس في إجلال وإعزاز ترى القرية المباركة الميمونة التي أنجبت الرسول، والتي نزل فيها أول ما نزل من الوحي . وتستطيع أن تتصور هذا الجيش من المسلمين عِدَّتْهم ألفان يُخَذُّون سيرهم تظفر أمامهم قلوبهم وترقص جَدَلًا أَقْدَتْهم، فاذا أناخوا جعل كل واحد منهم يقص على أصحابه آخر عهده بمكة أو أيام طفولته بها، أو يحدث عن أصدقائه فيها، أو عن المال الذي ضحى به في سبيل الله عند هجرته منها . تستطيع أن تتصور هذه المظاهرة الفذة من نوعها، يُؤنَّجى سيرها الايمان، ويجذب أصحابها إليه بيت جعله الله مثابة للناس وأمناً؛ وإنك إذا لَترى بعين بصيرتك أى طرب كان يستنخف هؤلاء الذين حِيل بينهم وبين هذا الفرض المقدَّس إذ يسرون إليه ليدخلوا مكة آمنين، محلقين رموسهم ومقصَّرين، لا يخافون .

وعرفت قريش بمَقْدَمِ محمد وأصحابه، فجلَّت عن مكة، نزولاً على صلح الحديبية، وصعدت في التلال المجاورة لها حيث ضربت الخيام، وحيث أوى منهم من أوى إلى فيء الشجر . ومن فوق أبي قُبَيْس وحرَّاء، ومن فوق كل مرتفع مُظِلٍّ على مكة، أطل هؤلاء المكيون ينظرون بعيون كلها التطلع إلى الطريد وأصحابه داخليين بلد البيت الحرام لا يصدُّهم عنه صاذ، ولا يحول بينهم وبينه حائل . وانحدر المسلمون من شمال مكة وقد أخذ عبيد الله بن رَوْاحَةَ بِحِطَامِ القُصُوى، وأحاط كبار الصحابة بالنبي عليه السلام، وسارت الصفوف من خلفهم ما بين راجل ومقعد غارب بعيره . فلما انكشف البيت الحرام أمامهم انحسرت شفاة المسلمين جميعاً عن صوت واحد منادية: لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ، متوجَّهة بالقلوب والأرواح إلى وجه الله ذى الجلال، محبطة في حالة من رجاء وإكبار بهذا الرسول الذي بعثه الله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله . والحق أنه كان منظرًا قَدْماً من مشاهد التاريخ

جلا قريش
عن مكة

المسلمون أمام
البيت الحرام

التي اهتزت لها أرجاؤه ، والتي جذبت إلى الاسلام قلوب أشدّ المشركين
 صلابته في وثنيته وفي عناده . وعلى هذا المنظر الفذ كانت تقع عيون أهل
 مكة ، وهذا الصوت المنبعث من القلوب يُدَوِّي : لَبَّيْكَ . لَبَّيْكَ . كان يخرق
 آذانهم فيهِزُّ قلوبهم هَزًّا . ولما بلغ الرسول المسجد اضطجع بردائه وأخرج
 غضده اليمنى ثم قال : اللهم ارحم امرأ أراهم اليوم من نفسه قوة . ثم استلم
 الركن عند الحجر الأسود وهَرَوَّلَ وهَرَوَّلَ أصحابه معه ، حتى إذا استلم الركن
 الثاني مشى حتى استلم الحجر الأسود مُتَهَوِّلاً من جديد ثلاثة أطواف ومشى
 سائرهما . والالفتان من المسلمين يهرولون كلها هرولاً ، ويمشون كلها مشى .
 وقريش تنظر من فوق أبي قُبَيْسٍ فيأخذها لهذا المنظر البهر من كل مكان
 وتحسب أنها ، وكانت تحدث عن محمد وأصحابه وأنهم في عُسْرٍ وشدة وجهده ،
 قد رأَت ما يمحو من قوادحها كل وهمٍّ يوهن محمد وأصحابه . وفي حماسة هذه
 الساعة أراد عبد الله بن رَوَاحَةَ أن يقذف في وجه قریش بصيحة حرب ،
 فصدّه عمر ، وقال له الرسول : « مَهْلًا يا ابن رواحة ، وقل لا إله إلا الله
 وحده ، نصر عبده ، وأمر بجهنم ، وخذل الأحزاب وحده » — أو كما قال —
 فنأدَّى بها ابن رواحة بأعلى صوته ، وردّدها المسلمون من بعده ، فتجاوبت
 بأصداؤها جوانب الوادي ، وارتفعت رهبتها إلى قلوب الذين تَسَنَّمُوا
 الجبال حوله .

الطواف
 بالكعبة

ولما أتمَّ المسلمون الطَّوَّافَ بالكعبة اتقل محمد على رأسهم إلى الصفا
 والمروة فركب بينهما سبعاً ، كما كان يفعل العرب من قبل ، ثم نحر المَهْدَنِيَّ عند
 المروة وحلق رأسه ، وأتمَّ بذلك فرائض العمرة . ولما كان الغد دخل محمد إلى
 الكعبة وبقي بها حتى صلاة الظهر . ولقد كانت الأصنام ما تزال تعمرها . مع
 ذلك علا بلال سقفاها وأذّن في الناس لصلاة الظهر عندها . وصلى النبي يومئذ
 بأقنين من المسلمين صلاة الاسلام عند البيت الذي كان يُصَدُّ من سبع سنين

ثلاثة أيام
 بمكة

مضت عن الصلاة عنده . وأقام المسلمون بمكة ثلاثة الأيام المفروضة في عهد الحديبية . وقد خلت أم القرى من أهلها ، فجلس المسلمون خلالها لا يصيبهم فيها أذى ولا يتعرضهم أحد بسوء . والمهاجرون منهم يزورون دورهم ويؤيرون أصحابهم من الأنصار إليها ، وكانوا جميعاً أصحاب هذا البلد الأمين ؛ وكلهم يسير سيرة الاسلام يُؤدّي إلى الله كل يوم صلواته فيقتل في نفسه غرورها ؛ ويُعين قوتهم ضعيفهم ، ويبرّ غنيهم فقيرهم ؛ والنبي يتنقل بينهم أباً مُحبّاً محبوباً ، ييسم لهذا ويمزج مع ذلك ، فلم لا يقول إلا حقاً . وقريش وسائر أهل مكة يُطلّون من منازلهم فوق السفوح على هذا المنظر الفدّ في التاريخ ، يرون رجالاً هذه أخلاقهم ، لا يشربون خمرأ ولا يأتون ممصية ولا يُغريهم الطعام ولا الشراب ولا تفتنهم في الحياة فتنة ، لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون . أى أثر يترك هسبنا المنظر الذي سماه بالانسان إلى ما فوق أسنى مراتب الانسان ؟ يسير عليك أن تقدّره حين تعلم أن محمداً عاد بعد ذلك بشهور ففتح مكة على رأس عشرة آلاف من المسلمين .

كانت أم الفضل زوج العباس بن عبد المطلب عم النبي قد جعلت لها أختها ميمونة يدها ، وكانت ميمونة في السادسة والعشرين من عمرها ، فجعلت أم الفضل يد أختها للعباس . ولما رأت ميمونة ما رأت من أمر المسلمين في عمرة القضاء هوّت إلى الاسلام نفسها ، فخطب العباس ابن أخيه في أمرها وعرض عليه أن يتزوجها . وكانت ميمونة هذه لعالة خالد بن الوليد . فلما أفضى العباس بالأمر إلى محمد قبل وأصدقها أربعمائة درهم . وكانت ثلاثة الأيام التي نص عهد الحديبية عليها قد انقضت . لكن محمداً أراد أن يتخذ من زواجه بميمونة وسيلة لزيادة في التفاهم بينه وبين قريش . فلما جاءه سُبَيْل بن عمرو وجُوَيْطِب بن عبد العزّى من قبل قريش يقولون لمحمد : « إنه قد

تزوج محمد
ميمونة

حرج
المسلمين
إلى المدينة

انطلقني أجلك فاخرج عنا ، قال لهم : ما عليكم لو تركتموني فأعزست بين
أظهركم وضغننا إليكم طعناً ما يحضرتوه . قال محمد ذلك وهو يعلم ما تركت
عمرة القضاء في نفس أهل مكة من أثر ، وكيف سخرتهم وسكنت من
خصومتهم ، ويعلم أنهم إن قبلوا دعوته إلى الطعام فتحدث إليهم وتحدثوا إليه
فتحت مكة أمامه أبوابها طائعة . وهذا ما خشي سُهَيْلٌ وَحُوَيْطِبٌ . لذلك كان
جوابهما : لا حاجة لنا في طعناك فاخرج عنا . ولم يتردد محمد في النزول
على رأيهما تنفيذاً لعهدته من قومهما ، فأذن في المسلمين بالرحيل ، وأخرج
والمسلمون من ورائه . وخلف أبا رافع موله على ميمونة حتى أتاه بها
بسرير فبنى بها . وميمونة أُم المؤمنين آخر أزواج النبي ، عمرت بعده خمسين
سنة ، ثم طلبت أن تدفن حيث بنى بها رسول الله ، وحمل محمد معه أختي ميمونة
سلكي أرملة حم حنزة ، وعمارة البكر التي لم تتزوج .

وبلغ المسلمون المدينة وأقاموا بها ، ومحمد لا يشك في عظم ما تركت
عمرة القضاء من أثر في نفوس قريش وفي نفوس أهل مكة جميعاً ، ولا يشك
فيما سينشأ عنها من آثار سريضة خطيرة .

إسلام خالد
ابن الوليد

وصدقت الأيام تقديره . فانه لم يلبث أن تحمل راجعاً إلى المدينة حتى
وقف خالد بن الوليد فارس قريش المعلم وبطل أحد يقول في جمع منها :
لقد استبان لكل ذي عقل أن محمداً ليس بساحر ولا شاعر ، وأن كلامه
من كلام رب العالمين ، لحق على كل ذي لب أن يتبعه . وقد فزع عكرمة
ابن أبي جهل لما سمع ، فرد قائلاً : لقد صوّت يا خالد . ودار بينهما الحديث
الآتي — :

خالد — لم أصب و لكني أسليت .

عكرمة — والله إن كان أحق قريش ألا يتكلم بهذا الكلام إلا أنت .

خالد — ولم ؟

عكرمة - لأن محمداً وضع شرف أهلك حين جرح وقتل عمك وابن
عمك بيد. فوالله ما كنت لأسلم ولا تسلم بسلامك يا خالد.
أما رأيت قريشاً يريدون قتاله !!

خالد - هذا أمر الجاهلية وحيثها . لكني والله أسلمت حين تبين
لي الحق .

وبعث خالد إلى النبي أفراساً وبعث إليه بأقراره بالاسلام وعرفانه .
وبلغ اسلام خالد أبا سفيان ، فبعث في طلبه وسأله : أحق ما بلغه عنه . ولما
أجابه خالد أنه حق غضب وقال : « واللآلئ والعزى لو أعلم أن الذي تقول
حق لبدأت بك قبل محمد . » قال خالد : « فوالله إنه لحق على رغم من رغم . »
فاندفع أبو سفيان في غضبه نحوه ؛ فحجروه عنه عكرمة وكان حاضراً وقال :
« مهلاً يا أبا سفيان ، فوالله لقد خفت للذي خفت أن أقول مثل ما قال خالد
وأكون على دينه . أتم تقتلون خالداً على رأي رأيته وهذه قريش كلها تبايعت
عليه ، والله لقد خفت ألا يحول الحول حتى يتبعه أهل مكة كلهم . » وخرج
خالد من مكة إلى المدينة ، فانضم إلى صفوف المسلمين .

وأسلم من بعد خالد عمرو بن العاص ، وحارس الكعبة عثمان بن طلحة .
وقد أسلم باسلام هؤلاء كثير من أهل مكة واتبعوا دين الحق . وبذلك قويت
شوكة الاسلام ، وأصبح فتح مكة أبوابها لعمد أمراً لا محل لريبة فيه .

اسلام عمرو
ابن العاص
وعثمان
ابن طلحة

الفصل الثالث والعشرون

غزوة مؤتة

اتجه نظر محمد إلى الشام — توجيهه ثلاثة آلاف لغزوها — لواؤم
لزيد بن حارثة ، فإن أصيب فلجعفر بن أبي طالب ، فإن أصيب
فلعبد الله بن رواحة على الناس — الروم في مائة ألف أو مائتي ألف
التقاء الجيشين بمؤتة — موت الثلاثة أصحاب اللواء على التماقب
الراية لخالد بن الوليد — مناورته وانسحابه

لم يكن محمد يستعجل فتح مكة وهو يعلم أن الزمن في صفه ، كما أن عهد
الحديبية لم يكن قد مضى عليه غير عام واحد ، ولم يكن قد جد ما يوجب
تقبضه ، ومحمد رجل وفاء لا ينقض كلمة قال ولا عهداً عقد . لذلك ذهب إلى
المدينة فأقام بضعة أشهر لم تقع خلالها غير مناشات صغيرة ، كارسال خمسين
رجلاً إلى بني سُلَيْمٍ ليدعوم إلى الإسلام وغُذِرَ بنى سليم بهم وقتلهم إياهم بغياً
بغير حق ، حتى لم يكدر رئيسهم ينحوا إلا بمحض المصادفة ؛ وكفرو جماعة من
بنى الليث والظفر بهم والغنم منهم ؛ وكعاقبة بنى مرة على ما غدروا من قبل ،
وكارسال خمسة عشر رجلاً إلى ذات الطلح على حدود الشام يدعون إلى
الإسلام دعوة كان جزاؤهم عنها القتل لم ينج منه إلا رئيسهم . وقد كانت
ناحية الشام وهذه الجهات الشمالية مُتَّجَةً نظر النبي منذ أمن الجنوب بعهد
مع قريش وباذعان عامل اليمن لدعوته . ذلك أنه كان يتوسم طريق انتشار
دعوته إلى الإسلام أوّل مغادرتها حدود شبه الجزيرة ، فيرى الشام والبلاد
المجاورة هي المنفذ الأوّل لهذه الدعوة . لذلك لم تمض أشهر على مُقامه بالمدينة

مناوشات
صغيرة

بعد عودته من عمرة القضاء حتى وجه ثلاثة آلاف هم الذين قاتلوا في مؤتة مائة ألف في رواية ومائتي ألف في رواية أخرى .

ويختلف الرواة في سبب غزوة مؤتة هذه ، فيذهب بعضهم إلى أن قتل أصحابه في ذات الطلح كان سبب الغزو لتأديب هؤلاء الغادرين . ويذهب آخرون إلى أن النبي أرسل رسولاً من رسله إلى عامل هرقل على بصرى وأن أعرابياً من غسان قتل هذا الرسول باسم هرقل ، فبعث محمد بالذين قاتلوا في مؤتة لتأديب هذا العامل ومن ينصره .

وكما كان عهد الحديبية مقدمة عمرة القضاء ففتح مكة ، كذلك كانت غزوة مؤتة مقدمة تبوك وما كان بعد وفاة النبي من فتح الشام . وسواء أكان السبب الذي أدى إلى غزوة مؤتة هو قتل رسول النبي إلى عامل بصرى أو قتل رجاله الخمسة عشر في ذات الطلح ، فإنه عليه السلام دعا إليه في جمادى الأولى من السنة الثامنة للهجرة (سنة ٦٢٩ م) ثلاثة آلاف من خيرة رجاله واستعمل عليهم زيد بن حارثة وقال : « إن أصيب زيد لجعفر بن أبي طالب على الناس ، وإن أصيب جعفر فبعد الله بن راحة على الناس » . وخرج هذا الجيش وخرج معه خالد بن الوليد متطوعاً ليدل بحسن بلاته في الحرب على حسن إسلامه . وودع الناس أمراء الجيش والجيش ، وسار معهم محمد حتى ظاهر المدينة ، يوصيهم ألا يقتلوا النساء ولا الأطفال ولا المكفوفين ولا الصبيان ، ولا يهدموا المنازل ولا يقطعوا الأشجار . ودعا عليه السلام ودعا المسلمون لهذا الجيش قائلين : صَحِبَكُمْ اللهُ ودفع عنكم وردكم إلينا سالمين . وكان أمراء الجيش يفكرون كلهم في أخذ القوم من أهل الشام على غرة منهم ، على عادة النبي في سابق غزواته ، فيُسرع إليهم النصر ويعودوا بالغنيمة . وسار القوم حتى بلغوا معان من أرض الشام وهم لا يعلمون ما هو ملاقيهم .

لكن أبناء مسيرتهم كانت قد سبقتهم . فقام شرحبيل عامل هرقل

تجويد الروم
للقائمين

على الشام لجمع جموع القبائل من حوله ، وأوفد من جعل هرقل يمدّه بجيوش من الاغريق ومن العرب . وتذهب بعض الروايات إلى أن هرقل نفسه تقدم بجيوشه حتى نزل مأب من أرض البلقاء على رأس مائة ألف من الروم ، كما انضم إليه مائة ألف أخرى من تخم وُجْدَام والقَيْن وبهراء وبلي . ويقال: إن ثيودورَ أخا هرقل هو الذي كان على رأس هذه الجيوش لا هرقل نفسه . على كل حال فقد بلغ المسلمين وهم بمُتَعَان أمر هذه الجموع ، فأقاموا بها ليلتين يفكرون ماذا يصنعون أمام هذا العدد الذي لا قبل لهم به . قال قاتل منهم : نكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنخبره بعدد عدونا . فاما أن يمدنا بالرجال ولما أن يأمرنا بأمره فنمضي له . وكاد هذا الرأي يسود لولا أن تقدم عبد الله بن رواحة ، وكان إلى جانب شهادته وفروسيته شاعراً ، فقال : يا قوم ! والله إن التي تكرهون لتي خرجتم تطلبون : الشهادة . وما تقاتل الناس بعدد ولا قوة ولا كثرة ؛ ما تقاتلهم إلا بهذا الدين الذي أكرمنا الله به ؛ فانطلقوا ، فانما هي إحدى الحسينين : إما ظهور ، وإما شهادة . وامتدت عدوى النخوة من الشاعر الشجاع إلى الجيش كله ، فقال الناس : فوالله صدق ابن رواحة ! ومضوا ، حتى إذا كانوا بتخوم البلقاء لقيتهم جموع هرقل من الروم والعرب بقرية يقال لها مَشَارَف . فلما دنا العدو انحاز المسلمون إلى قرية مُؤْتة أن راوها خيراً من مَشَارَف لتحصنهم بها . وفي مؤتة بدأت المعركة حامية الطويس بين مائة أو مائتي ألف من جيوش هرقل وبين ثلاثة آلاف من المسلمين .

رأى
ابن رواحة
في مواجهة
الروم

الاستشهاد
زيد بن حارثة

بالتجلال الايمان وروعة قوته ا حل زيد بن حارثة راية النبي واندفع بها في صدر العدو وهو مؤمن أن ليس من موته مفز . لكن الموت في هذا المقام هو الاستشهاد في سبيل الله . وليس الاستشهاد دون النصر والظفر مكاناً . وحارب زيد حرب المستميت حتى مزقته رماح العدو . فتناول الارية

من يده جعفر بن أبي طالب وهو يومئذ في الثالثة والثلاثين من عمره ، وهو شاب تعدل وسامته وشجاعته. وقاتل جعفر بالراية، حتى إذا أحاط العدو بفرسه اقتحم عنها فمقرها واندفع بنفسه وسط القوم منطلقاً انطلاقاً السهم يهوى سيفه برؤوسهم حيثما وقع ، وكان اللواء يمين جعفر فقطعت ، فأخذه بشماله فقطعت ، فاحتضنه بعضديه حتى قُتِل . يقال إن رجلاً من الروم ضربه يومئذ ضربة قطعت نصفين . فلما قُتِل جعفر أخذ ابن رواحة الراية ثم تقدم بها وهو على فرسه فطاعن القوم ساعة ثم وثى . لكنه لام نفسه ، فقلل عن فرسه وقال لنفسه : أقسمت بالله لتتزي لئله ، إني أراك تكرهين الجنة ، ثم عاد إلى العدو فقاتلهم حتى قُتِل .

استشهد جعفر
ابن أبي طالب

استشهد
ابن رواحة

هؤلاء زيد وجعفر وابن رواحة استشهدوا ثلاثهم في سبيل الله في موقعة واحدة . لكن النبي لما علم بخبرهم كان على زيد وجعفر أكبر أسى وقال : إنهم لما رفقوا إليه في الجنة رأى في سرير عبد الله بن رواحة أوزوراراً عن سريري صاحبيه ؛ فسأل لم هذا ؟ فقيل له : مَضَيَّا وتردد عبد الله بعض التردد ثم مضى . أترى إلى هذه العبرة والموعظة الحسنة فأنما معناها أن المؤمن لا يجوز له أن يتردد أو يخاف الموت في سبيل الله ، بل يجب عليه كلما مضى في أمر يؤمن بأنه لله أو للوطن أن يحمل حياته على كفه ، وأن يُلقى بها في وجه من يقف في سبيله ، فاما فاز وظفر فبلغ ما يؤمن به من حق الله والوطن ، وإما استشهد فكان المثل الحي لمن بعده ، والذكر الباقي لروح عظيم عرف أن قيمة الحياة ما يضحى بالحياة في سبيله ، وأن الإمساك على الحياة في مذلة إهدار للحياة فما يستحق صاحبها بعد ذلك في الحياة ذكراً ؛ وأن الرجل يُلقى يديه إلى التهلكة إذا هو عَرَضَ حياته تعريضاً تذهب معه ضخمة غرض وضيع ؛ وأنه كذلك يلقي يديه إلى التهلكة إذا هو أمسك على حياته حين يدعو داعي الحق جل شأنه ليقتذف بها في وجه الباطل ليسحقه ، فيوارى بها هو

الثلث الحي
في الاستشهاد

بالحجاب ، ويتخاف عليها الموت خوفاً هو شر من الموت . وإذا كان التردد القليل من ابن ربيعة ، مع إقدامه بعد ذلك واستشهاده ، قد جعله في غير مكانة زيد وجعفر اللذين اقتنجا صفوف الموت اقتحاماً وطاراً للاستشهاد فرحاً ، فما بالك بالذي ينكص على عقبيه طمعاً في جاه أو مال أو غرض من أغراض الحياة . إنه إذا تَلَحَّشَرة الحقيرة وإن عَرَّضَ عند السواد جاهه ، وإن بَدَّ بال قارون ماله . وهل لنفس إنسانية أن تفتبط حقاً لشيء اغتباطها للتضحية في جانب ما تؤمن بأنه الحق يجعلها تزدري الحياة وأهل الحياة ، وتنتهي من ذلك إلى الاستشهاد في سبيل الحق ، أو إلى تمليك الحق الحياة .

قَسَيْلُ ابن ربيعة بعد تردد ثم إقدام ؛ فأخذ الراية ثابت بن أرقم أحد بني العجلان ، فقال : يا معشر المسلمين ، اصطلحوا على رجل منكم . قالوا : أنت . قال : ما أنا بفاعل . فاصطليح الناس على خالد بن الوليد . فأخذ خالد الراية برغم ما رأى من تفرق صفوف المسلمين وتضعضع قوتهم المعنوية . وكان خالد قائداً ماهراً وعمركا للجيش قل نظيره . لذلك أصدر أوامره ، فناور بالمسلمين حتى ضم صفوفهم فوقف من محاربة العدو عند مناوشات امتدت به حتى أرخى الليل سدوله ، وحتى وضع الجيشان السلاح إلى الصباح . أثناء ذلك أحكم خالد تدبير خُطته فوزع عدداً غير قليل من رجاله في خط طويل من مؤخرة جيشه أحدثوا ، إذ أصبح الناس ، من الضبعة ما أدخل إلى رُوع عدوه أن مدداً جاءه من عند النبي . وإذا كان ثلاثة آلاف قد فعلوا بالروم الأفاعيل في اليوم الأول وقتلوا منهم خلقاً كثيراً ، وإن لم يستطيعوا أن يصمدوا ، فما عسى أن يصنع هذا المدد الذي جاء لا يدرى أحد عدته !! لذلك تقاعس الروم عن مهاجمة خالد وسُرُّوا بعدم مهاجمته إياهم ، وكانوا أكثر سروراً بانسحابه ومن معه راجعين إلى المدينة ، بعد معركة لم ينتصر فيها المسلمون وإن كان حقاً كذلك أن عدوهم لم ينتصر عليهم فيها .

مناورة خالد
ابن الوليد

لذلك مالبت خالد والجيش معه أن دتوا من المدينة حتى تلقاهم محمد والمسلمون معه . وطلب محمد فأبى بعد الله بن جعفر فأخذه وحمله بين يديه . أمّا الناس فجعلوا يَحْتَوُونَ على الجيش التراب ويقولون : يا مُرّار فرّرتم في سبيل الله ، فيقول رسول الله : ليسوا بالفرّار ولكنهم الكُفّار إن شاء الله . ومع هذه التأسية من محمد للعائدين من مؤتة فقد ظل المسلمون لا يغفرون لهم انسحابهم وعَوْدَهم ، حتى كان سَلَمَةُ بن هشام لا يحضر الصلاة مع المسلمين خشية أن يسمع من كل مَنْ رآه : يا مُرّار فرّرتم في سبيل الله ، ولولا ما كان بعد ذلك من فعال هؤلاء الذين حضروا مؤتة ، ومن فعال خالد بنوع خاص ، لظلت مؤتة معتبرة بعض المأطخ به إخوانهم في الدين جبينهم من عار الفرار . وقد بلغ الألم من نفس محمد منذ علم بقتل زيد وجعفر ، وحزّ الأسى في نفسه من أجلهما . لما أصيب جعفر ذهب محمد إلى منزله ودخل على زوجته أسماء بنت عميس ، وكانت قد عجنت عجينا وضلّت بنيا ودهنتهم ونظّفتهم ، فقال لها : اتيني ببني جعفر . فلما أتته بهم تشتمهم وذرفت عيناه الدمع . قالت أسماء في لهف وقد أدركت ما أصابها : يا رسول الله ، بأبي أنت وأمي ما ييكلك ؟ أبلغك عن جعفر وأصحابه شيء ؟ قال : نعم ! أصيبوا هذا اليوم . وازدادت عيناه بالدمع تهاناً . فقامت أسماء تصيح حتى اجتمع النساء إليها . أمّا محمد فخرج إلى أهله فقال : لا تنقلوا آل جعفر من أن تصنعوا لهم طعاماً فانهم قد شغلوا بأمر صاحبهم . ورأى ابنة مولاة زيد قادمة فربت على كفها وبكى . وأظهر بعضهم دهشته لبكاء الرسول على من استشهد ؛ فقال ما معناه : إنما هي عبرات الصديق يفقد صديقه .

الفرار الكرار

بكاء محمد
المسلمين

وفي رواية أن جثّة جعفر حملت إلى المدينة ودُفنت بها بعد ثلاثة أيام من وصول خالد والجيش إليها . ومن يومئذ أمر الرسول الناس أن يكفّوا عن البكاء . فقد أبدل الله جعفرَ أُنْ من يديه اللتين قُطعتا جناحين طار بهما إلى الجنة .

أراد محمد بعد أسابيع من عود خالده أن يستردَّ هيبة المسلمين في شمال شبه الجزيرة ، فبعث عمرو بن العاص يستنفر العرب إلى الشام ، وذلك أن أمه كانت من قبائل تلك النواحي ، فكان يسيراً عليه أن يتألفهم . فلما كان على ماء بأرض جُدَام يقال له السُّنْثَل خاف فبعث إلى النبي عليه السلام يستمده فأمدّه بأبي عُثَيْبَةَ بن الجراح في المهاجرين الأولين فيهم أبو بكر وعمر . وخاف محمد أن يختلف عمرو وهو حديث عهد بالاسلام مع أبي عُثَيْبَةَ من المهاجرين الأولين ، فقال لأبي عُثَيْبَةَ حين وجّههُ : لا تختلفا . وقال عمرو لأبي عُثَيْبَةَ : إنما جئت مدداً لي فأنا على قيادة الجيش . وكان أبو عُثَيْبَةَ رجلاً ثيناً سهلاً هيناً عليه أمر الدنيا ، فقال لعمرو : لقد قال لي رسول الله : لا تختلفا ، وإنك إن عصيتني أطعته . وصلى عمرو بالناس ، وتقدّم بالجيش فشكت جموع أهل الشام الذين أرادوا محاربتَه ، وأعاد بذلك هيبة المسلمين في تلك الناحية . في هذه الأثناء كان محمد يفكر في مكة ومآلها . لكنه ، كما قدمنا ، كان وفيّاً بعهد الحديبية . فأقام ينتظر انقضاء الستين ، وجعل أثناء ذلك يوفد السرايا ليسكنَ بها ثائرة القبائل التي تحدّتها نفوسها بالثورة . على أنه كان في غير حاجة إلى كبير عناء من هذه الناحية ؛ فقد بدأت الوفود ترد إليه من مختلف النواحي تعلن إليه طاعتها وإذعانها ، وإنه كذلك إذ حدث ما كان مقدّمة لفتح مكة ، ولا استقرار الاسلام بها استقراراً أسبغ عليها إلى أبد الدهر أعظم القداسة .

الفصل الرابع والعشرون

فتح مكة

أثر موقعة مؤتة — تقض قريش عهد الحديبية — استعداد خزاعة النبي على قريش — سفارة أبي سفيان إلى النبي وفشلها — تجهز المسلمين عشرة آلاف يسرون إلى مكة — رجاء محمد أن يفتح أم القرى من غير إراقة للدماء — وفود العباس ثم وفود أبي سفيان إليه بظاهر مكة دخول المسلمين فاتحين — المكيون الذين نحرشوا بجيش خالد بن الوليد عفو محمد عن خصومه جميعاً — تطهير الكعبة من الأصنام
إسلام أهل مكة

عاد جيش المسلمين بعد موقعة مؤتة ولواؤهم لخالد بن الوليد . عادوا لا متصربين ولا منكسرين ولكن راضين من الغنيمة بالاياب . وقد ترك انسحابهم بعد موت زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة أثراً مختلفاً أشد الاختلاف عند الروم وعند المسلمين المقيمين بالمدينة وعند قريش بمكة . أما الروم ففرحوا بانسحاب المسلمين وحيدوا بهم أن لم يطل القتال بهم ، مع أن جيش الروم كان مائة ألف على قول ومائتي ألف على قول آخر ، على حين كانت عدة المسلمين ثلاثة آلاف . وسواء أكان فرج الروم راجعاً إلى ما أبدى خالد بن الوليد من الاستماتة في الدفاع والقوة في الهجوم حتى لقد تحطمت في يده تسعة أسياف وهو يحارب بعد موت أصحابه الثلاثة . أم كان راجعاً إلى مهارة خالد في توزيع الجيش في اليوم الثاني وإحداث

أثر مؤتة واختلافه

ماحدث من الجلبة حتى ظن الروم أن مدداً جاءه من المدينة، فان التقاتل العربية المتاخمة للشام نظرت الى فعال المسلمين باعجاب أشد الاعجاب . وكان من ذلك أن أحد زعمائهم قُرُوة بن صَمْزُو الجسْدَاقى ، وكان قائداً لفرقة من جيش الروم ، ما لبث أن أعلن إسلامه فقبض عليه بأمر من هرقل بتهمة الخيانة . وكان هرقل على استعداد للافراج عنه اذا هو عاد الى المسيحية ، بل كان على استعداد أن يرده الى مركز القيادة الذى كان فيه . لكن قُرُوة أبى وأصر على إتيائه وعلى إسلامه فقتل . وكان من ذلك أيضاً أن ازداد الاسلام انتشاراً بين قبائل نجد المتاخمة للعراق والشام حيث كان سلطان الرومان في ذروته .

وزاد في انضمام الناس الى الدين الجديد اضطرابُ أحوال الدولة البيزنطية اضطراباً جعل أحد عمال هرقل ، وقد كُتِف أن يدفع للجيش رواتبه ، يصبح في وجه حرب الشام الذين اشتركوا في الحرب : « السحبوا » فالامبراطور لا يجد ما يدفع منه رواتب جنده الا بمشقة . وليس لديه لذلك ما يوزعه على كلابه . . . فلا عجب أن ينصرف هؤلاء عن الامبراطور وعن جنده ، وأن يزداد ضياء الدين الجديد أمامهم نوراً يهديهم الى صدق الحقيقة السامية التي يبشر الناس بها . لذلك اعتنق الاسلام في هذه الفترة ألوف من سُلمى وعلى رأسهم العباس بن مرداس ، ومن أشجع وعظفان الذين كانوا حلفاء اليهود حتى نُكِب اليهود في خيبر . ومن عبس ومن ذبيان ومن قزارة . فكانت وقعة مؤتة بذلك سبباً في استئباب الامر للمسلمين في شمال المدينة الى حدود الشام ، وفي ازدياد الاسلام عزة وقوة ومنعة .

لكن أثرها في نفس المسلمين المقيمين بالمدينة كان غير هذا الأثر . فهم مالبثوا أن رأوا خالداً والجيش معه عائد من تخوم الشام لم ينتصروا على جيش هرقل حتى صاحوا في وجوههم : « يا فرار فررتم في سبيل الله . » وحتى كان من نخجل بمض كبار رجال الجيش أن لزم بيته حتى لا يؤذنه

الشارع
الاسلام في
شمال الجزيرة

صبيان المسلمين وشبانهم بتهمة الفرار . أما أثرهم في نفس قريش فكان أنها هزيمة قضت على المسلمين وعلى سلطانهم حتى لم يبق لإنسان بأية نجم أو يقيم لعهدهم وزناً . فلتعد الأمور كما كانت قبل عبدة القضاة ، ولتعد الأمور كما كانت قبل عهد الحديبية ، ولتعد قريش حُرّاً على المسلمين ومن في عهدهم من غير أن تتشكى من عهد قصاصاً .

نقض قريش
عهد الحديبية

وصلح الحديبية كان قد قضى أنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده فليدخل فيه ، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فليدخل فيه . وكانت خزاعة قد دخلت في عهد محمد ، ودخلت بنو بكر في عهد قريش . وكانت بين خزاعة وبنو بكر ثارات قديمة سكنت بعلل صلح الحديبية وانحياز كل من القبيلتين إلى فريق من المتصالحين . فلما كانت مؤنة وخيل إلى قريش أن المسلمين قضى عليهم ، خيل إلى بني الدئل من بني بكر بن عبد مناة أن الفرصة ستمت لهم ليصيبوا من خزاعة بثاراتهم القديمة . وحرصتهم على ذلك جماعة من قريش منهم عكرمة بن أبي جهل وبعض سادات قريش . وأمدوهم بالسلاح . وفيما خزاعة ذات ليلة على ماء لم يدعى الويتير إذ فاجأهم بنو بكر فقتلوا منهم ، وفرت خزاعة إلى مكة ولجئوا إلى دار بُدَيْل بن ورقاء وشكوا إليه . فنقض قريش ونقض بنو بكر عهدهم مع رسول الله . وسارع عمرو بن سالم الخزاعي ففدا متوجهاً إلى المدينة حتى وقف بين يدي محمد وهو جالس في المسجد بين الناس ، وجعل يقص عليه ما حدث ويستنصره . قال رسول الله : « نُصِرْتُ يا عمرو بن سالم » . ثم خرج بُدَيْل بن ورقاء في نفر من خزاعة حتى قدفوا المدينة فأخبروا النبي بما أصابهم وبمظاهرة قريش بنو بكر عليهم . عند ذلك رأى النبي أن ما قامت به قريش من نقض عهده لا مقابل له إلا فتح مكة ، وأنه لذلك يجب أن يرسل إلى المسلمين في أنحاء شبه الجزيرة ليكتبوا على أئمة لإجابة ندائه من غير أن يعرفوا وجهته بعد هذا النداء .

استنصار
خزاعة بالنبي

مخوف حكا
قريش

أما حاكم قريش وفضول الرأي فيها فالبشوا أن قدروا ما عرضهم له
عكرمة ومن معه من الشباب من خطر . فهذا عهد الحديبية قد نُقِصَ ، وهذا
سلطان محمد في شبه الجزيرة يزداد بأساً وقوة . ولئن فكر بعد الذي حدث في
أن يلتزم الحزاعة من أهل مكة لتعرض المدينة المقدسة لأشد الخطر . فإذا
ترام يصنعون ؟ أوفدوا أبو سفيان إلى المدينة ليثبت العقد وليزيد في المدة .
ولعل المدة كانت سنتين فكانوا يريدونها عشراً . وخرج أبو سفيان قائدهم
وحكيمهم يريد المدينة . فلما بلغ من طريقه عُسْفَانَ لقيه بُذَيْلُ بْنُ وَرْقَاءَ
وأصحابه ، يخاف أن يكون قد جاء محمداً وأخبره بما حدث ، فيزيد ذلك في
مهمته تعقيداً . وبرغم مانئي بديل مقابلته محمداً فقد عرف من بعير راحلته أنه
كان بالمدينة . لذلك آثر ألا يكون محمد أول من يلقي ، فجعل وجهته بيت ابنته
أم حَبِيبَةَ زوج النبي .

أبو سفيان
بالمدينة

ولعلها كانت قد عرفت عواطف النبي إذا قريش وإن لم تكن تعلم ما
اعتزمه في أمر مكة . ولعل ذلك كان شأن المسلمين بالمدينة جميعاً . فقد أراد
أبو سفيان أن يجلس على فراش النبي فطوته أم حبيبة ، فلما سألتها أبوها :
أطوته رغبة بابيها عن الفراش أم رغبة بالفراش عن أبيها ، كان جوابها : هو
فراش رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وأنت رجل مشرك نجس فلم أحب
أن تجلس عليه . قال أبو سفيان : والله لقد أصابك يابنية بعدى شر !
وخرج مغضباً ، فكلم محمداً في العهد وإطالة مدته ، فلم يرَ عليه شيئاً . فكلم أبا
بكر ليكلّم له النبي فأبى . فكلّم عمر بن الخطاب فأغلظ له في الرد وقال : أنا
أشفع لكم إلى رسول الله أفراقه لو لم أجد إلا الذر لجاهدكم به . ودخل
أبو سفيان على عليّ بن أبي طالب وعنده فاطمة ، عرض عليه ما جاء فيه
واستشفعه إلى الرسول فأنبأه عليّ في رفق أنه لا يستطيع أحد أن يرد محمداً
عن أمر إذا هو اعتزمه . واستشفع رسول قريش فاطمة أن يغير ابنها الحسن

نقل سفارة
أبي سفيان

بين الناس؛ قالت: ما يجير أحد على رسول الله. واشتدّت الأمور على أبي سفيان، فاستنصح عليّاً فقال له: «والله ما أعلم شيئاً يُخفى عنك شيئاً. لكنك سيد بني كنانة قم فأجِر بين الناس ثم الحق بأرضك؛ وما أظن ذلك مغنياً ولكني لا أجد لك غيره». فذهب أبو سفيان إلى المسجد وهناك أعلن أنه أجار بين الناس. ثم ركب راحلته وانطلق ذاهباً إلى مكة وقلبه يفيض أسى مما لقي من هوان على يد ابنته وعلى يد أولئك الذين كانوا قبل هجرتهم من مكة يرتجون منه نظرة عطف أو رضا.

عاد أبو سفيان إلى مكة، فقص على قومه ما لقي بالمدينة وما أجار بين الناس في المسجد بمشورة عليّ، وأن محمداً لم يُجِرْ جواره. قال قومه: «ويلك والله إن زاد الرجل على أن لعب بك. وعادوا فيما بينهم يتشاورون.

نجد المسلمين
لفتح مكة

أما محمد فقد رأى ألا يترك لهم الفرصة حتى يتجهزوا للقاءه. ولئن كان واثقاً من قوته ومن نصر الله إياه، فقد كان يرجو أن يبعث القوم في غرة منهم، فلا يجدوا له دفعا فيسلوا من غير أن تراق الدماء. لذلك أمر الناس بالتجهز. فلما تجهزوا أعلمهم أنه سائر إلى مكة وأمرهم بالجِدّة، ودعا الله أن يأخذ الغيون والأخبار عن قريش حتى لا تقف من سيرهم على نيا.

صكتاب
ابن أبي بلتعة
إلى قريش

وبينا الجيش على أهبة السير كتب حاطب بن أبي بلتعة كتاباً أعطاه امرأة من مكة مولاة لبعض بني عبد المطلب، وجعل لها جُعلاً على أن تبثه قريشاً ليقفوا على ما أعيد محمد لهم. وحاطب كان من كبار المسلمين. لكن في النفس الإنسانية جوانب ضعفت تطفئ في بعض الأحيان عليها وتهوى بها إلى ما لا ترضاه لنفسها. وما لبث محمد أن أحبط بالأمر خُبْرًا. فسارع فبعث عليّ ابن أبي طالب والزيبر بن العوام فأدركا سارة فاستنزلاها فالتمسا في رحام فلم يجدا شيئاً. فأنذرها عليّ إن لم تخرج هذا الكتاب ليكشفنها. فلما رأت المرأة الجِدّة منه قالت: أعرض. فأعرض، فخلت ذوائب شعرها فأخرجت الكتاب

منها فرداها إلى المدينة . ودعا محمد حاطباً يسأله ما حمله على ذلك ، قال حاطب :
 يا رسول الله ، أمّا والله إنى لمؤمن بالله وبرسوله ما غيرت ولا بدلت ، ولكنى
 كنت امرأ ليس له فى القوم من أهل ولا عشيرة ، وكان لى بين أظهرهم ولد
 وأهل فصانعتهم عليهم . قال عمر بن الخطاب : دعنى يا رسول الله فلا ضرب
 عنقه فان الرجل قد نافق . قال رسول الله : وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع
 على (وفى رواية إلى ولم ترد فى المعاجم) أصحاب بدر يوم بدر فقال : اعملوا ما
 شئتم فقد غفرت لكم . وكان حاطب من أصحاب بدر . وإذ ذاك نزل قوله تعالى :
 « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ »
 وتحرك جيش المسلمين من المدينة قاصداً مكة ليفتحها وليضع يده على
 البيت الحرام الذى جعله الله مثابة للناس وأمناً . تحرك هذا الجيش فى عدد
 لا عهد للمدينة به . فقد بعث القبائل من سُلَيْم ومُزَيْنَة وَعُظْفَان وغيرها من
 انضم إلى المهاجرين والأنصار وسار معهم فى يلب الحديد يسيلون فى فسيح
 الصحراء ، حتى كانوا إذا ضربوا خيامهم اكتست بها رمال البيضاء فما يكاد
 يبدو منها للناظر شيء . تحركوا وأخذ هؤلاء الألوف سيرهم وصاروا كلما
 تقدموا فيه انضم اليهم من سائر القبائل من زاد عددهم وزاد منعتهم ، وكلهم
 ممتلئ النفس بالآيمان أن لا غالب لهم من دون الله . وسار محمد على رأسهم
 وأكبر همه وكل تفكيره أن يدخل البيت الحرام من غير أن يهريق نقطة
 دم واحدة . وبلغ الجيش مرّة الظهران وقد كملت عدته عشرة آلاف لم يصل
 إلى قريش من أمرهم خبر ، فهى فى جدل مستمر ماذا تصنع لاقاء عدوة
 محمد عليها . أمّا العباس بن عبد المطلب عم النبي فقد تركهم فى جدلهم وخرج
 فى أهله حتى لقي محمداً بالجحفة . ولعل طائفة من بنى هاشم كانت بنياً أو شبهه
 من خروج النبي ، فأرادت أن تلتحق به دون أن يصيبها أذى . فقد خرج سوى
 العباس أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ابن عم النبي ، وعبد الله بن

سيرة جيش
المسلمين

خروج بنى
هاشم إلى النبي
واسلامهم

أن أمية بن المغيرة ابن عمته ، حتى اتصلا بجيش المسلمين وهو بنو العُقَاب
فاستأذنا على النبي . فرفض أن يأذن لها ، وقال لزوج أم سلمة حين كلمته في
أمرهما : لا حاجة لي بهما ، أما ابن عمي فقد أصابني منه سوء ؛ وأما ابن عمي
وصهرى فقد قال بمكة ما قال . وبلغ أبا سفيان هذا الكلام فقال : والله ليؤذَنَ
لي أو لأخذن يد بُنَى هذا ثم لنذهبن في الأرض حتى نموت عطشاً وجوعاً .
فرق محمد ثم أذن لها فدخلت عليه فأسلمها .

العباس بن
عبد المطلب

ورأى العباس بن عبد المطلب من جيوش ابن أخيه ومن قوته مראה
وأزججه . ولئن كان قد أسلم فإن ذلك لم يُنخل قلبه من خشية ما يُحل بمكة إذا
دمهما هذا الجيش الذي لا قبل لقوة في بلاد العرب به . أو ليس قد ترك مكة
لألمسه ، أو ليومين أو ثلاثة أيام مضت ، وله بها من الأهل والحلائف
والأصدقاء ما لم يقطع الاسلام الذي اعتنق منذ ساعات من وشائجه . ولعله
أفنى بمخاوفه هذه إلى الرسول وسأله : ما يصنع إذ طلبت قريش أماته ؟ ولعل
ابن أخيه سرّ بمفاتيح العباس إياه في هذا ورجا أن يتخذ منه سفيراً يُتلق في
قلوب القوم من قريش الرعب فيدخل مكة من غير أن يسفك دمًا ، وتظل
مكة حراماً كما كانت وكما يجب أن تكون . وجلس العباس على بضلة النبي
البيضاء وخرج عليها حتى جاء ناحية الأراك ، لعله يحمد حفظاً أو صاحب
لبن أو أى إنسان ذاهباً إلى مكة ، يحمله إلى أهلها رسالة بقوة المسلمين وبأس
جيوشهم ، حتى يخرجوا إلى رسول الله فيستأمنوه قبل أن يدخلها عليهم عنوة .
وكانت قريش قد بدأت ، منذ نزل المسلمون مرّ الظهران (على أربع فراسخ
من مكة) تشعر بأن خطراً يقترب منها ؛ فأرسلت أبا سفيان بن حرب
وبُدَيْل بن ورقاء وحكيم بن حكيم قريب خديجة ينظفون الأخبار
ويستطلعون مبلغ الخطر الذي تحس قلوبها . وإن العباس ليسير على بضلة النبي
البيضاء إذ سمع حديثاً ين أبى سفيان بن حرب وبُدَيْل بن ورقاء كذلك يجرى :

أبو سفيان
يستطلع
لقريش

أبو سفيان — ما رأيت كالليلة نيراناً قط ولا عسكر .

بديسل — هذه والله خزاعة تحمّسها الحرب .

أبو سفيان — خزاعة أقل وأذن من أن تكون هذه نيرانها وعسكرها .

وعرف العباس صوت أبي سفيان فناداه بكنيته قائلاً : أبا حنظلة ،

وأجاب أبو سفيان بدوره : أبا الفضل . قال العباس : ويحك يا أبا سفيان ! هذا رسول الله في الناس .

نصارى
بالعباس

وإصباح قريش إذا دخل مكة عنوة . قال أبو سفيان : فالحيلة فذاك أبي وأمي ؟

فأركبه العباس في عَجَز البغلة وردّ صاحبه إلى مكة

وسار به ؛ والناس إذا رأوا البغلة عرفوها وتركوها تمرّ بمن عليها بين عشرة

آلاف أوقدوا نيرانهم لئلا يلتقي الرعب في قلب مكة وأهلها . فلما مرّت بنار عمر

ابن الخطاب ورآها ، عرف أبا سفيان وأدرك أن العباس يريد أن ينجيه ،

فأسرع إلى خيمة النبي وطلب إليه أن يضرب عنقه . قال العباس : إني يا رسول

أبو سفيان
في حضرة
الرسول

الله قد أجرته . إزاء هذا الموقف في تلك الساعة من الليل وبعد مناقشة لا تخلو

من جدّة بين العباس وعمر ، قال محمد : إذهب به يا عباس إلى رحلك ، فإذا

أصبحت فأنيق به . فلما كان الصباح وجىء بأبي سفيان في حضرة النبي وبمسمع

من كبار المهاجرين والأنصار ، جرى الحوار الآتي :

النبي — ويحك يا أبا سفيان ! ألم بأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله .

أبو سفيان — بأبي أنت وأمي ! ما أحملك وأكرمك وأوصلك ! والله

لقد ظننت أن لو كان مع الله إله غيره لقد أغشى شيئاً بعد .

النبي — ويحك يا أبا سفيان ! ألم بأن لك أن تعلم أني رسول الله .

أبو سفيان — بأبي أنت وأمي ! ما أحملك وأكرمك وأوصلك ! أمّا

والله هذه فأن في النفس منها حتى الآن شيئاً .

فتدخل العباس موجّهاً القول إلى أبي سفيان أن يسلم ويشهد أن لا إله

إلا الله وأن محمداً رسول الله قبل أن تضرب عنقه . ولم يجد أبو سفيان أمام هذا

امصادقة حدث
ذلك كله ؟

إلا أن يُسلم . فتوجه العباس بالقول الى النبي عليه السلام : يا رسول الله ، إن
أبا سفيان رجلاً يحب هذا الفخر فاجعل له شيئاً . قال رسول الله : نعم ! من دخل
دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن أغلق بابهُ فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن .
هذه الوقائع واردة عليها اتفاق المؤرخين وكتاب السيرة جميعاً . إلا أن
بعضهم يتساءل : أهي قد حدثت كلها بمحض المصادفة ؛ فخروج العباس الى النبي
كان قصده منه أن يذهب الى المدينة فإذا هو يلقي جيوش المسلمين بالجحقة ؛
وخروج بديل بن ورقاء مع أبي سفيان بن حرب كان لمحض الاستطلاع مع
أن بديلاً ذهب قبل ذلك الى المدينة وقصّر على النبي ما لقيت خُزاعة وعرف
من النبي أنه ناصرها ؛ وخروج أبي سفيان كان على جهل منه بأن محمداً قد
سار ليغزو مكة ١٩ أم أن شيئاً من التفاهم ، قليلاً أو كثيراً ، كان قد حدث قبل
ذلك ، وأن هذا التفاهم هو الذي أخرج العباس للقاء محمد ، وأن هذا التفاهم
هو الذي جمع بين العباس وأبي سفيان ، وأن أبا سفيان كان قد وثق ، منذ
ذهب الى المدينة ليمدّ في عهد الحديبية ورجع صفر اليدين ، موقناً بأن لاسيل
لقريش الى ردّ محمد ، وأيقن أنه إذا مهدّ للفتح السيل فستبقى له ربابته في
مكة ومقامه الكبير فيها ، وأن الذي ربما كان وقع عليه التفاهم من ذلك لم
يتعدّ محمداً والأشخاص الذين يعينهم الأمر ، بديل ما هم به عمر من قتل
أبي سفيان ٢١ من المغامرة أن نحكم . لكننا نستطيع أن نفرّر مطمئنة نفوسنا
أنه سواء أكانت المصادقة هي التي سافت ذلك كله أم أن شيئاً من التفاهم قد
وقع عليه ، فالحالان تدلان على دقة محمد ومهارته في كسب أكبر موقعة في
تاريخ الاسلام من غير حرب ومن غير إزاحة دماء .

عدة محمد
لدخول مكة

ثم إن ذلك لم يخضع محمداً عن أن يتخذ لدخول مكة كل ما لديه من
أهبة وخزّن . وإذا كان النصر بيد الله يؤتیه من يشاء ، فإن الله لا يؤتي النصر إلا
من أعبده له كل عبده ، واحتاط لكل دقيقة وجليلة قد تقف في سبيله . لذلك

أمر أن يُحبَس أبو سفيان بمضيق الوادي عند مدخل الجبل إلى مكة، حتى تمر به جنود المسلمين فيراها ليحدث قومه بها عن بيئته، ولكي لا يكون في إسراره اليهم خيفة مقاومة من أي نوع تكون. ومرت القبائل بأبي سفيان، فما راعه منها إلا السكتية الخضراء يحيط بمحمد فيها المهاجرون والأنصار لا يرى منهم إلا الحدق من الحديد. فلما عَرَفَ أبو سفيان أمرهم قال: يا عباس! ما لأحد بهؤلاء قِبَلٌ ولا طاقة. والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك الغداة عظيماً. ثم انطلق إلى قومه يصيح فيهم بأعلى صوته: يا معشر قريش، هذا محمد قد جاءكم فيما لا قبل لكم به. فمن دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ومن أغلق عليه بابه فهو آمن، ومن دخل المسجد فهو آمن.

وسار محمد في الجيش، حتى إذا انتهى إلى ذي طُوى ورأى من هناك مكة لا تقارم استوقف كتابه ووقف على راحته وانحنى لله شاكرًا، أن فتح الله عليه مَبِيطَ الرُحَى ومقر البيت الحرام ليدخله والمسلمين آمنين مطمئنين. وفيما هو كذلك طلب أبو قُحافة، ولم يكن قد أسلم كاتبه، إلى حفيده له أن تظهر به على أبي قُبَيْس، وقد كان كُفَّ بصره. فلما ارتقت فوق الجبل سألتها ما ترى؟ قالت: أرى سواداً مجتمعاً. قال: تلك الخيل. ثم قالت: قد والله انتشر السواد. فقال: تلك الخيل دفعت إلى مكة، فأسرعي بي إلى بيتي. فزلت وإياها؛ فلم يصل إلى بيته حتى كانت الخيل قد زحفت وتلقته قبل بلوغه إياه. شكر محمد الله أن فتح عليه مكة، ولكنه ظل مع ذلك متخذاً حذره.

توزيع الجيش

فقد أمر أن يفرق الجيش أربع فرق. وأمرها جميعاً ألا تقاتل وألا تسفك دماً إلا إذا أكرهت على ذلك إكراهاً واضطرت إليه اضطراً. وجعل الزبير بن العوام على الجناح الأيمن وأمره أن يدخل مكة من شمالها، وجعل خالد بن الوليد على الجناح الأيمن وأمره أن يدخل من أسفل مكة، وجعل سعد بن عُبَادَة على أهل المدينة ليدخلوا مكة من جانبها الغربي. أما

أبو عبيدة بن الجراح فجعله محمد على المهاجرين وسار وإياهم ليدخلوا مكة من أعلاها في حذاء جبل هند . وفيما هم يتأهبون سمع بعضهم سعد بن عباد يقول : اليوم يوم التلحمة ، اليوم تستحل الحُرمة . وفي ذلك من نقض أمر النبي ألا يقتل المسلمون من أهل مكة ما فيه . لذلك رأى النبي حين بلغه ما قال سعد أن يأخذ الراية منه وأن يدفعها إلى ابنه قيس ، وكان رجلاً ضخماً ، لكنه كان أهدأ من أيّه أعصاباً .

دخلت الجيوش مكة فلم يلق منها مقاومة إلا جيش خالد بن الوليد . فقد كان يقيم في هذا الحى من أسفل مكة أشد قريش عداوة لمحمد ، ومن اشتركوا مع بني بكر في نقض عهد الحُدَيْبِيَّةِ بالنَّارَةِ على خُرَاعة . هؤلاء لم يُرضهم ما نادى به أبو سفيان بل أعدوا عُدَّتَهُم للقتال وأعد آخرون منهم عُدَّتَهُم للفرار ، وقام على رأسهم صفوان وسهيل وعكرمة بن أبي جهل . فلما دخلت فرقة خالد أمطروها بنالهم . لكن خالد لم يلبث أن قرقهم ولم يُقتل من رجاله إلا اثنان ضلَّ طريقهما وانفصلا عنه . أمّا قريش ففقدوا ثلاثة عشر رجلاً في رواية ، وثمانية وعشرين في رواية أخرى . ولم يلبث صفوان وسهيل وعكرمة أن رأوا الدائرة تدور عليهم حتى ولَّوا الأدبار تاركين وراءهم من حُرْضِهِمْ على المقاومة يَصْنَتُونَ بأس خالد وبطش أبطاله معه . وفيما محمد على رأس المهاجرين يرقى مرتفعاً ينزل منه إلى مكة مطمئن النفس لفتحها في سَكينة وسلم ، بَصُرَ بِأَمِّ الْقُرَيْشِ وبما فيها جميعاً ، وبَصُرَ بِتِلْداَعِ السِّيفِ أسفل المدينة وبمطاردة جيش خالد لمن هاجمهم . هنالك أَسِفَ وصاح مفضباً بذكر أمره ألا يكون قتال . فلما علم بما كان ، ذكر أن الحَيْرَةَ فيما اختاره الله . ونزل النبي بأعلى مكة قُبالة جبل هند ، وهنالك ضُربت له قُبَّة على مقربة من قبري أبي طالب وخديجة ، وسئل : هل يريد أن يستريح في بيته ؟ فأجاب : كلا ! فما تركوا لي بمكة بيتاً . ودخل إلى القُبَّة يستريح وقلبه مفعم بشكر الله

دخول مكة

أن عاد به عزيراً متصراً الى البلد الذي آذاه وعدّبه وأخرجه من بين أهله
 وديارِهِ . وأجال بصره في الوادى وفي الجبال المحيطة به . في هذه الجبال التي كان
 يأوي الى شِبابها حين يشتد به أذى قريش وتشتد به قطيعها . في هذه الجبال
 ومن بينها حرام حيث كان يتحنّت حتى نزل عليه الوحي أن : « اقْرَأْ بِاسْمِ
 رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي
 عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ، عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ » . — أجال بصره في هذه الجبال وفي
 الوادى مبعثرة منازل مكة فيه يتوسطها البيت الحرام ، فبلغ من خضوعه لله
 أن تفرقت في عينه دمعة إسلام وشكر وإذعان للحق لا حق إلا هو ، إليه
 يرجع الأمور كلها . وشعر ساعته أن مهمة القائد قد انتهت . فلم يُعْمَ بالقبة طويلاً
 بل خرج وامتنى ناقته القصوى وسار بها حتى بلغ الكعبة ، فطاف بالبيت سبعاً
 على راحلته يستلم الركن بمحجن في يده . فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة
 ففتح الكعبة ، فوقف محمد على بابها وتكاثر الناس في المسجد ، فخطبهم وتلا عليهم
 قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ
 شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
 خَبِيرٌ » . ثم سألهم : يا معشر قريش ، ما ترون أنى فاعل فيكم ؟ قالوا : خيراً ،
 أخ كريم وابن أخ كريم . قال : فاذهبوا فأتهم الطلقاء . وبهذه الكلمة صدر
 العفو العام عن قريش وعن أهل مكة جميعاً .

العفو العام

ما أجل العفو عند المقدرة ! ما أعظم هذه النفس التي سمت كل السمو
 فارتفعت فوق الحقد وفوق الانتقام ، وأنكرت كل عاطفة دنيا ، وبلغت من
 النبيل فوق ما يبلغ الانسان . هؤلاء قريش يعرف محمد منهم من اتسمروا به
 ليقتلوه ، ومن عدّوه وأصحابه من قبل ذلك ، ومن قاتلوه في بذر وفي أخذ ،
 ومن حصروه في غزوة الخندق ومن ألّبوا عليه العرب جميعاً ومن لو استطلاعوا
 قتله وتمزيقه إرباً إرباً لما ونوا عن ذلك لحظة هؤلاء قريش في قبضة محمد

وتحت قدميه ، أمره نافذٌ في رقابهم وحياتهم جميعاً معلقة بين شفتيه ، وفي سلطانه هذه الألوف المدججة بالصلاح تستطيع أن تؤيد مكة وأهلها في رجوع البصر ! لكن محمداً ! لكن النبي ! لكن رسول الله ليس بالرجل الذي يعرف العداوة أو يريد بها أن تقوم بين الناس . وليس هو بالجبار ولا هو بالمتكبر . لقد أمكنه الله من عدوه ، فَقَدَرَ نفعاً ، فضرب بذلك للعالم كله ولأجياله جميعاً مثلاً في البر والوفاء بالعهد وفي سمو النفس سموّاً لا يبلغه أحد .

الصور في الكعبة ودخل محمد الكعبة فرأى جذرائها صوّرت عليها الملائكة والنبيون ، ورأى إبراهيم مصوراً في يده الأزلام يستقسم بها ، ورأى بها تمثال حمامة من عيدان فكسرها بيده وألقاها إلى الأرض . أما صورة إبراهيم فنظر محمد إليها مليّاً وقال : قاتلهم الله ! جعلوا شيخنا يستقسم بالأزلام . ما شأن إبراهيم والأزلام ! ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين . أما الملائكة الذين صوّروا نساء ذوات جمال فقد أنكر محمد صورهم أن ليست الملائكة ذكوراً ولا إناثاً ؛ ثم أمر بتلك الصور كلها فطمست . وكانت حول الكعبة الأصنام التي كانت تعبد بها قريش من دون الله قد شُدَّتْ إلى جذرها بالرصاص ، كما كان هُبْلٌ داخل الكعبة ، لجعل محمد يشير إلى هذه الأصنام جميعاً بقضيب في يده وهو يقول : « وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقاً » . وألقيت الأصنام لوجوها وظهورها ، وطمس البيت الحرام بذلك منها . وأتم محمد بذلك في أول يوم لفتح مكة ما دعا إليه منذ عشرين سنة ، وما حاربه مكة أشد الحرب فيه . أتم تحطيم الأصنام والقضاء على الوثنية في البيت الحرام بمشهد من قريش ، ترى أصنامها التي كانت تعبد ويعبد آباؤها ، لا تملك لنفسها نفعاً ولا ضرراً . ورأى الأنصار من أهل المدينة ذلك كله ، ورأوا محمداً يقوم على الصفا ويدعو ، تخفيل اليهم أنه تارك المدينة إلى وطنه الأول وقد فتحه الله عليه ،

تطعم الكعبة
من الأصنام .

وقال بعضهم لبعض : أنثرون رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذ فتح الله عليه غاروف الأنصار وتبديدها أرضه وبلده يقيم بها ١٩ ولعلمهم كانوا على حق في غلوفهم . فهذا رسول الله ، وبمكة البيت الحرام بيت الله ، وبمكة المسجد الحرام . لكن محمداً ما لبث أن أتم دعاه حتى سألهم : ما قالوا ؟ . فلما عرف بعد تردد منهم مخافتهم قال : معاذ الله ! التمعيناً محبتاًكم والمات بماتكم . فضرب بذلك للناس مثلاً في البر بعهده في نيعة العقبة ، وفي الوفاء لأنصاره الذين وقفوا ساعة الشدة إلى جانبه ، يراً ووفاء لا يُنسبهما وطن ولا أهل ولا تُنسبهما مكة البلد الحرام .

ولما أن طهرت الكعبة من أصنامها ، أمر النبي بلالاً فأذن فوقها وصلى الناس بإمامة محمد . ومن يومئذ إلى يومنا الحاضر ، مدى أربعة عشر قرناً مضت لا تقطع ، وبلال وخلفاء بلال من بعده ينادون بالأذان ، كل يوم خمس مرات من فوق مسجد مكة . ومدى أربعة عشر قرناً مضت من يومئذ يؤدى المسلمون فرض الصلاة لله والصلاة على رسوله ، متوجهين إلى الله بقلوبهم وعقولهم ، مستقبلين هذا البيت الحرام الذي طهره محمد يوم الفتح من أوثانه وأصنامة .

وأذعن قريش لما حل بها واطمانت لعفو محمد عنها وأقامت تنظر إليه وإلى المسلمين من حوله بعيون كلها الدهش والاعجاب يمازجها الخوف والحذر . لكن طائفة منها عيبتها سبعة عشر رجلاً ، كان محمد قد استثنأها من رحمته وأمر ساعة دخول مكة أن يقتل رجالها ولو وجدوا متعلقين بأستار الكعبة ، كان قد فضل بعضها الاختفاء ولاذ بعضها بالفرار . ولم يكن قرار محمد قتلهم لحقد منه أو غضب عليهم ؛ فهو لم يكن يعرف الحقد ؛ ولكن لجرائم عظمى ارتكبوها . فأحدهم عبد الله بن أبي التمر كان قد أسلم وكان يكتب لمحمد الوحي ، فارتد مشركاً إلى قريش زاعماً أنه كان يزيف الوحي حين يكتبه . وعبد الله بن خطل كان قد أسلم ثم قتل موثقاً له وارتد مشركاً

وأمر جاريته فَرَّتْنَا وصاحبها فكأتا تغنيان بهجاء محمد فأمر بقتلها معه .
وعكرمة بن أبي جهل وكان من أشد الناس لَدَدًا في خصومة محمد والمسلمين
خصومة لم تهدأ حتى بعد فتح مكة ودخول خالد بن الوليد من أسفلها . أمر
محمد بعد دخول مكة ألا يُسْفَك بها دم أو يُقتل فيها أحد غير هذه الطائفة .
لذلك اختفى رجالها ونساؤها وقر منهم من قر . فلما استقر الأمر وهذأت
الحال ورأى الناس من فسحة صدر الرسول ومن عفوه الشامل مارأوا ،
طمع بعض أصحابه في أن يعفو حتى عن هؤلاء الذين أمر أن يُقتلوا . فقام
عثمان بن عفان ، وكان أخا ابن أبي السرح للرضاعة ، حتى أتى به النبي فاستأمن
له ؛ فصمت محمد طويلاً ثم قال : نعم ، وأمنته . وأسلمت أم حكيم بنت الحارث
ابن هشام زوج عكرمة بن أبي جهل الذي قر إلى اليمن واستأمنت له محمداً
فأمنته ، فخرجت في طلبه وجاءت به . وعفا محمد كذلك عن صفوان بن أمية
وكان قد سحب عكرمة في فراره إلى ناحية البحر يستقلانه إلى اليمن ، بغى بهما
والسفينة التي تحملهما على أمية لإقلاعهما . وعفا محمد كذلك عن هند زوج
أبي سفيان التي مضت كبد حمزة عم الرسول بعد استشهادها في أحد ، كما عفا
عن أكبر من أمر بقتلهم . ولم يقتل منهم إلا أربعة منهم الحوْزِث الذي
أغرى على زينب بنت النبي حين رجوعها من مكة إلى المدينة ، ورجلان
أسلما ثم ارتكبا بالمدينة جريمة القتل وقرأ راجعين إلى مكة مرتدين إلى
الشرك ، وقينة ابن خطل التي كانت تؤذى النبي بفنائها .

العفو عن
أمر النبي
بقتلهم

غلا أربعة
قتلوا في
جرائمهم

وفي غداة يوم الفتح عثرت خِزْرَاءٌ على رجل من هُذَيل وهو مشرك
فقتلوه . فنضب النبي وقام في الناس خطيباً فقال : « يا أيها الناس ، إن الله حرم
مكة يوم خلق السموات والأرض ، فهي حرام من حرام من حرام إلى
يوم القيامة ، لا يحل لأمرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دمأ
أو يعصد فيها شجرأ . لم تحلل لأحد كان قبلي ولا تحل لأحد يكون بعدي ، ولم

نحرم مكة
على الناس
جيباً

تحلل لي إلا هذه الساعة غضباً على أهلها ، ثم رجعت كحرمتها بالأمس ، فليسلخ الشاهد منكم الغائب . فمن قال لكم إن رسول الله قد قاتل فيها فهو لولاء إن الله قد أحلها لرسوله ولم يحللها لكم يا معشر خزاعة . ارفعوا أيديكم عن القتل فلقد كثر إن نفع ، لقد قتلتم قتيلاً لا دية له . فمن قتل بعد مقال هذا فأهله بخير المتظرين ، إن شاموا قدم قاتله وإن شاموا فقتله . ثم ودّى بعد ذلك الرجل الذي قتل خزاعة . وبهذا الخطاب وبصرفه الذي زاد على السباحة والعفو أمس ، كسب محمد قلوب أهل مكة بما لم يكونوا يقدرون ، فأقبلوا على الاسلام ، ونادى مناد فيهم : « من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يترك في داره صنماً إلا حطمه » . ثم بعث جماعة من خزاعة ليصلحوا من العمد المحيطة بالبلد الحرام ، بما دلت أهل مكة على ما لها في نفسه من القداسة وما زادهم له حباً . فلما أخبرهم أنهم خير أمة يجب ، وأنه ما كان ليتركهم أو يعدل بهم ناساً لولا أنهم أخرجوه ، بلغ تعلقهم به غاية حدوده . وجاء أبو بكر بأبيه الذي ارتقى قبساً يوم الزحف يقوده حتى وقف بين يدي النبي . فلما رآه محمد قال : هَذَا تَرَكْتُ الشَّيْخَ بِمَكَانِهِ حَتَّى أَكُونَ أَنَا آتِيهِ فِيهِ . قال أبو بكر : يا رسول الله هو أحق أن يمشي إليك من أن تمشي إليه أنت . فأجلس النبي الشيخ بين يديه ومسح صدره ثم قال له : أسلم . لحسن إسلامه . وكذلك أتمرت أخلاق النبوة السامية هذا الشعب الذي كان نائراً على محمد أشد الثورة ، والذي أصبح اليوم يحمله ويقدسه . وكذلك أسلمت قريش رجالاً ونساء وبايعت .

وأقام محمد بمكة خمسة عشر يوماً ينظم خلالها شؤون مكة ويفقه أهلها في الدين . وفي هذه الاثناء بعث السرايا للدعوة إلى الاسلام لا للقتال ، ولتحطيم الأصنام من غير سفك للدماء . وكان خالد بن الوليد قد خرج إلى نخلة ليهدم العزى وكانت لبني شيبان . فلما هدّمها خرج إلى جدية ، فلما رآه القوم أخذوا السلاح ؛ فطلب اليهم خالد أن يضموه فان الناس قد أسلوا .

علاء بن الوليد
في جدية

قال رجل من جُذَيْمَةَ لقومه : ويلكم يا بني جُذَيْمَةَ ! إنه خالد . والله ما بعد وضع السلاح إلا الأسار ، وما بعد الأسار إلا ضرب الأعناق . قال له قومه : أتريد أن تسفك دماءنا ! إن الناس قد أسلموا ووضعت الحرب وأمن الناس . وما زالوا به حتى وضع سلاحه . عند ذلك أمر بهم خالد فقتلوا ثم عرّضهم على السيف فقتل من قتل منهم . فلما انتهى الخبر إلى النبي رفع يديه إلى السماء وقال : « اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد » . ثم بعث إليهم عليّ ابن أبي طالب وقال له : اخرج إلى هؤلاء القوم فانظر في أمرهم واجعل أمر الجاهلية تحت قدميك . وخرج عليّ ومعه مال أعطاه النبيّ إياه . فلما بلغ القوم دفع الدية عن الدماء وعما أصيب من الأموال ، حتى إذا لم يبق شيء من دم أو مال إلا وداه ، أعطاهم بقية المال الذي بعث به رسول الله احتياطاً لرسول الله عما لا يعلم .

وفي الأسبوعين اللذين أقام محمد بمكة عتي على كل آثار الوثنية فيها ، لم ينتقل منها إلى الاسلام إلا سِدانة الكعبة أقرها في عثمان بن طلحة وأبنائه من بعده حتى يرث الله الأرض ومن عليها لا يأخذها منهم إلا ظلم ، وسقاية الحاج من زمزم جعلها لعمه العباس . وكذلك آمنت أم القرى ورفعت منار التوحيد ولواده ، وأضاءت العالم خلال الأجيال والقرون بنوره الوضاء .

الفصل الخامس والعشرون

حنين والطائف

تألب هوازن وثقيف بامرأة مالك بن عوف - تحصنهم بمضيق وادى حنين - خروج المسلمين إلى حنين تعجبهم كثرتهم - دخول المسلمين من مضيق الوادى فى عماية الصبح - ضرب هوازن وثقيف إياهم من المرتفعات وارتدادهم منهزمين - ثبات محمد إلى الموت - صياح العباس بالمسلمين كي يعودوا - عودهم إلى رسول الله ومقاتلتهم وانتصارهم النبیء - المسيرة إلى الطائف - حصارها وعدم إمكان اقتحامها تحريق نخيلها - استرحامها النبي - رجوعه من الحصار اسلام هوازن - حديث الشیاء - العود إلى الجمرانة وقسمة النبیء، العمرة - العود إلى المدينة

أقام المسلمون بمكة بعد فتحهم إياها فرحين بنصر الله إياهم ، مفتبطين أن لم يسفك فى هذا النصر العظيم الا الدم القليل ، مسارعين الى البيت الحرام كلها أذن بلال بالصلاة ، متجمهرين حول رسول الله حيث أقام وأتى ذهب ، يغشى المهاجرون منهم دورهم ويتصلون بأهلهم الذين هدى الله بعد الفتح ؛ ونفوسهم جميعاً مطمئنة الى أن الأمر قد استقر للاسلام وأن الجانب الأكبر من الجهاد قد كُتِلَ بالفوز والظفر . ولأنهم لذلك بعد خمسة عشر يوماً من مُقامهم بأم القرى إذ ترامت اليهم أنباء أيقظت استنامتهم للنقطة . تلك أن هوازن كانت تقيم على مقربة من مكة الى جنوبها الشرقى فى جبال هناك . فلما

سيرة مالك
ابن عوف
نقتال المسلمين

علبت بما تم للمسلمين من فتح مكة ومن تحطيم أصنامها ، خشيت أن تدور عليها
الدائرة وأن يقتحم المسلمون عليها منازلها ، ففكرت فيما تصنع لانتقاء هذه
الكارثة الوشيكة الوقوع ، ولصد محمد والكف من غلواء المسلمين الذين
يعملون للقضاء على استقلال قبائل شبه الجزيرة وعلى ضمها كلها في وحدة
تربطها . لذلك جمع مالك بن عوف النصري ، هوازن وثقيفاً ، كما اجتمعت
نَضْر وجُثَم ، ولم يتخلف عن الاجتماع من هوازن إلا كُتُب و كلاب .
وكان في جُثَم دُرَيْد بن القُصَّة ، وكان يومئذ شيخاً كبيراً لا نفع منه في
الحرب ، ولكننا الاتفاخ برأيه بعد الذي عرَّكه على السنين في مواقعها . وكذلك
اجتمعت هذه القبائل كلها ومعها أموالها ونساؤها وأبنائها ، وتم جمعها حين
نزلت سهل أوطاس . فلما سمع دُرَيْد رُفَاء البعير وبُهاق الحير وبُكاء الصغير
وئسَّه الشاء سأل مالك بن عوف : لِمَ ساق مع المحاربين أموالهم ونساءهم
وصغارهم ؟ فلما أجابه مالك بأنه إنما أراد أن يشجع بها المحاربين ، قال دُرَيْد :
وهل يرد المهزوم شيء ! إنما إن كانت لك لم ينفعك إلا رجل بسيفه ورمحه !
وإن كانت عليك فُضِحت في أهلك ومالك . واختلف مالك وإياه . وتبع
الناس مالكاً ، وكان شاباً في الثلاثين من عمره قوى الإرادة ماضى العزيمة ،
وتابعهم دُرَيْد ما يرد لهم رغم سابقته في الحرب رأياً . وأمر مالك الناس أن
ينحازوا إلى قم حُتَيْن وعند مضيق الوادي . فاذا نزل المسلمون واديه فليشدوا
عليهم شدة رجل واحد تضعضع صفوفهم فيختلط حاملهم بنابلهم ويضرب
بعضهم بعضاً وتدور عليهم الهزيمة ويحول أثر انتصارهم حين فتحوا مكة ،
ويبقى لقبائل حُتَيْن في بلاد العرب جميعاً نخار النصر على هذه القوة التي تريد
أن تُظِلَّ بسلطانها بلاد العرب جميعاً . وصدعت القبائل بأمر مالك
وتحصنت بمضيق الوادي .

تحصن القبائل
بمضيق الوادي

أما المسلمون فبادروا بعد أسبوعين من مُقامهم بمكة وعلى رأسهم محمد

سيرة السليبي
إلى حين

في عُدّة وعديد لم يكن لهم من قبل بها عهد قط. ساروا في اتني عشر ألفاً من
المقاتلين ، منهم عشرة آلاف هم الذين غزوا مكة وفتحوها ، وألفان من أسلم
من قريش وبينهم أبو سفيان بن حرب ، وكلهم تلعب دروعهم ، وفي مقدمتهم
الفرسان والابل تحمل الميرة والذخيرة . سار المسلمون في هذا الجيش الذي لم
تعرف بلاد العرب من قبل مثاله ، يتقدم كل قبيلة علمها ، ويمتلئ النفوس كلها
إعجاباً بهذه الكثرة وبأن لا غالب اليوم لها ، حتى لقد تحدّث بعضهم بذلك إلى
بعض وجعلوا يقولون : لن نغلب اليوم لكثرتنا . وساروا حتى بلغوا حنيناً
والمساء يُقبل ، فزلوا على أبواب واديها وأقاموا بها حتى بُكرة الفجر . هنالك
تحرك الجيش ، وركب محمد بغلته البيضاء في مؤخرته ، على حين سار خالد بن
الوليد على رأس بنى سُكيم في المقدمة ، وانحدروا من مضيق حنين في واد
من أودية تهامة . ولأنهم كذلك منحطون إلى الوادي إذ شدت عليهم القبائل
بأمرة مالك بن عوف شدة رجل واحد وأصلوهم وأبلا من الثبال وهم جميعاً
ما يزالون في حاية الفجر . إذ ذاك اختلط أمر المسلمين واضطرب ، وعادوا
منهزمين قد أخذ الخوف والفرع منهم كل مأخذ ، حتى أطلق بعضهم ساقيه
للريح ، وحتى قال أبو سفيان بن حرب وعلى شفته ابتسامة المغتبط لفشل أولئك
الذين انتصروا بالأمس على قريش : لا تنتهي هزيمتهم دون البحر . وقال
شيبه بن عثمان بن أبي طلحة : اليوم أدرك ثأري من محمد ، وكان أبوه قد قُتل
في غزوة أحد . وقال كلدة بن حنبل : ألا بطل السحر اليوم ! . فردّ عليه
أخوه صفوان : أسكت فض الله فاك ! . فوالله لأن يرُبني رجل من قريش
أحبّ إلى من أن يرُبني رجل من هوازن . تقع هذه الأحاديث والجيش
يضطرب حابه بنابه والنبي في المؤخرة تمرّ عليه القبائل واحدة بعد الأخرى
مولية الأدبار مهزومة لا تلوّى على شيء .

ماذا تراه يصنع ؟ أقضيح تضحيات اتني عشرة سنة في هذه اللحظة

نبات محمد
وقوة عريته

من عماية الصبح !! أفتنحى عنه ربه وتخلّى عنه نصر الله إياه ؟ كلا ! كلا ! لن يكون هذا ! دون هذا تبيد أُمم وتفتّى أقوام ! ودون هذا الموت يدخل محمد في غماره لعل في الموت لدين الله نصراً . وإذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون . وثبت محمد مكانه ، وأحاط به جماعة من المهاجرين والأنصار ومعه أهل بيته ، وجعل ينادى في الناس إذ يمرون منهمين : أين أيها الناس أين ! لكن الناس كانوا فيما هم فيه من هول الفزع لا يسمعون إلى شيء ولا يدور بصورهم إلا هوازن وثقيف منحدرتين من معتصمهما بالقيم تطاردانهم حتى تيجئا عليهم ، ولم يخطيء تصوّره . فقد انحدرت هوازن من مكانها يتقدّمها رجل على جمل له أحمر يده راية سوداء في رأس رخ طويل ، وهو كلما أدرك المسلمين طعن برمح هوازن وثقيف وأنصارهما منحدرين من وراءه يطعنون . وثارت بمحمد حميته ، فأراد أن يندفع بيفلته البيضاء في صدر هذا السيل الدافق من رجال العدو ، وليكن بعد ذلك أمر الله . لكن أبا سفيان بن الحارث بن عبد المطلب أمسك بخطام بغلته وحال دون تقدّمها .

نداء العباس
في الناس

وكان العباس بن عبد المطلب رجلاً جسيماً جهوّري الصوت قويّه ، فنادى بما أسمع الناس جميعاً من كل فج : يا معشر الأنصار الذين آووا ونصروا . يا معشر المهاجرين الذين بايعوا تحت الشجرة ، إن محمداً حثي فقهلموا . وكرر العباس النداء حتى تجاوبت في كل جنبات الوادي أصداؤه . وهنا كانت المعجزة : سمع أصحاب العقبة اسم العقبة فذكروا محمداً وذكروا عهدهم وشرفهم . وسمع المهاجرون اسم محمد فذكروا تضحياتهم وذكروا شرفهم . وسمع هؤلاء وأولئك بسكينة بمحذوثاته في نفر قليل من المهاجرين والأنصار كتابته يوم أحد في وجه هذا العدو الزاحف ، وصورت لهم نفوسهم ما قد ينشأ عن خذلانهم إياه من تغلب المشركين على رسول الله ، وكان نداء العباس أثناء ذلك ما يزال يُدوّى

في آذانهم وتهتز لأصداؤه أوتار قلوبهم . هنالك تصايحوا من كل صوب :
لَيْتَيْكَ لَيْتَيْكَ ! وارتدوا إلى المعركة مستبشرين .

رجوع
المسلمين
واستائهم

وبدأت محمد تعاوده الطمأنينة حين رآهم يمددون . فقد انحدرت
هوازن من مكانها وأصبحت وجهاً لوجه مع المسلمين في الوادي . وقد أضاء
النهار وطفئ النور على عماية الفجر ، واجتمع حول رسول الله بضعة مئاة
استقبلوا القبائل وصبروا لهم ، وهم يزداد عددهم وتشتد بعودتهم عزائم من عارت
من قبل عزائمهم . وجعل الأنصار يتصايحون : يا لَكُلِّ انصار اثم تَنَادَوْا :
يا للخزرج . ومحمد ينظر إلى تناحر القوم ؛ حتى إذا رأى الصدام اشتد ورأى
رجالهم تسمو قلوبهم ويُطليحون بخصومهم نادى : الآن يحيي الوطيس . إن
الله لا يخلف رسوله وعدّه . ثم طلب إلى العباس فتناوله حفنة من الحصى ألقي
بها في وجوه العدو قاتلاً : شأيت الوجوه ! واندفع المسلمون إلى المعركة
مستبشرين بالموت في سبيل الله مؤمنين بأن النصر لا محالة آت ، وأن من
استشهد منهم فله من هذا النصر أكبر من نصيب من بقي . وكان البلاء شديداً ،
حتى إن هوازن وثقيف ومن معهم ما لبثوا أن رأوا كل مقاومة غير مجدية
وأنهم معرضون للفناء عن آخرهم إذ فروا منهزمين لا يلبون على شيء ،
تاركين وراءهم نساءهم وأبنائهم وأموالهم غنيمةً للمسلمين ، الذين أحصوا هايو منذ
اثنين وعشرين ألفاً من الأبل وأربعين ألفاً من الشاة وأربعة آلاف أوقية من
الفضة . أما الأسرى وعددهم ستة آلاف فقد نقلوا محروسين إلى وادي
الجحرانة حيث أوتوا إلى أن يعود المسلمون من مطاردتهم عدوهم ومن
حصار ثقيف بالطائف .

انتصار
المسلمين
وما غنموا

تعب
المسلمين
عدم

وتابع المسلمون مطاردتهم لعدوهم . وزادهم إغراء بهذه المطاردة أن
أمر الرسول أن من قتل مشركاً فله سَلْبُهُ . وأدرك ابن الدُّعْنَةَ جملاً عليه شجار
ظن به امرأة طمع في سلبها ، فأناخ الجمل فاذا شيخ كبير لا يعرفه الفتى هو

دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّةِ . وسأل دريد ربيعة : ما يريد به ؟ قال : أقتلك ، وأهوى عليه بسيفه فلم يُغْنِ شيئاً . قال دريد : بئس ماسلحتك أملك ! خذ سيفي هذا من مؤخر الرّجل ثمّ اضرب به ، وارفع عن العظام واخفض عن الدماغ ، فاقى كذلك كنت أضرب به الرجال ؛ ثمّ إذا أتيت أملك فأخبرها أنك قتلت دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّةِ ، قُربَ والله يومٍ قد منعتُ فيه نساءك . ولما رجع ربيعة إلى أمه وأخبرها خبره قالت له : « حرّقى الله يدك ! إنما قال ذلك ليدكرنا نعمه عليك . فوالله لقد أعتق لك ثلاث أمهات في غداة : أنا وأمي وأم أيبك ، . وتبع المسلمون هوازن حتى بلغوا أوطاساً ، وهناك أوقفوا بهم وهزمهم هزيمة ، وسبوا من احتملوا من النساء والأموال وعادوا بهم إلى محمد . أما مالك بن عوف النَّصْرِيُّ فقد ثبت برهة ثمّ فرّ وقومه مع هوازن حتى افرق عنهم عند نخلة ثمّ ولّى وجهه نحو الطائف فاحتسب بها .

مرحلة المشركين
ثالثاً

وكذلك كان نصر المسلمين مؤزراً . وكانت هزيمة المشركين تامة بعد ذلك الفزع الذي أصاب المسلمين في عمارة الصبح ، وحين شدّ المشركون عليهم شدّة رجل واحد ضعفت صفوفهم وخلطت حابلهم بنابلهم . كان نصر المسلمين مؤزراً بفضل ثبات محمد والفئة القليلة التي أحاطت به . وفي ذلك نزل قوله تعالى من سورة التوبة : « لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُدْبِرِينَ . ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ . ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ حَامِيهِمْ هَذَا ، وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْنَلَهُ فَسَوْفَ يَغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .

على أن المسلمين لم يُحرزوا هذا النصر المؤزر رخيصةً ، بل دفعوا فيه ثمنًا غالياً لعلهم لم يكونوا يدفعونه لولا تحاذلهم الأول وتدافعهم مهزومين ، ليقول فيهم أبو سفيان : إنهم لا يردم إلا البحر . دفعوا الثمن غالياً من مهج الرجال وأرواح الأبطال الذين استشهدوا في الموقعة . ولئن لم تُحصِ كتب السيرة كل القتلى فقد ذكرت أن قبيلتين من المسلمين قُتِلتا أو كادتا ، وأن النبي صلى لأرواحهم كي يدخلهم الله الجنة ؛ لكنه كان النصر على كل حال ، النصر التام تغلب فيه المسلمون على خصومهم ، وغنموا منهم وأسروا ما لم يغموا ولم يأسروا من قبل . والنصر هو كل شيء في النضال أيًا كان الثمن الذي يُدفع فيه بما دام نصراً شريفاً . لذلك اغتبط المسلمون بما جازاهم الله وظلوا يرتقبون نسمة النبي والعود بالغنيمة .

لكن محمداً كان يريد نصراً أكثر روعةً وأعظم جلالاً . وإذا كان مالك بن عوف هو الذي قاد هذه المجموعة ثم احتسب بعد هزيمتها مع ثقيف بالطائف ، فليحاصر المسلمون الطائف وليضيّقوا عليها الحصار . وتلك كانت خطة محمد في خيبر بعد أحد ، وفي قُرَيْظَة بعد الخندق . ولعله إذا ذكر في موقفه هذا ، يوم ذهب إلى الطائف لسنوات قبل الهجرة يدعو أهلها إلى الاسلام فيخروا منه وقذفه صبيانهم بالأحجار . حتى اضطرّ إلى الاحتماء من أذاهم بمخاطب فيه كرم . ولعله إذا ذكر كيف ذهب يومئذ منفرداً ضعيفاً ، لا حول له ولا قوة إلا حول الله وقوته ، وإلا هذا الايمان العظيم الذي ملا صدره ويدلّه الجبال ، وما هو ذا الآن يذهب إلى الطائف في جمع من المسلمين لم تشهد جزيرة العرب في ماضى تاريخها جمعاً مثله .

أمر محمد أصحابه إذاً أن يسيروا إلى الطائف ليحاصروا ثقيفاً وعلى رأسها مالك بن عوف بها . وكانت الطائف مدينة محصنة لها أبواب تُغلق عليها كما كثر مدن العرب في ذلك العصر . وكان أهلها ذوى دراية في حرب

حصار الطائف

الحصار وذوى ثروة طائلة جعلت حصونهم من أمتع الحصون . وقد سار المسلمون إليها ، فمروا في مسيرتهم ببلية حيث يقوم حصن خاص للملك بن عوف فهدموه ، كما خربوا أثناء مسيرتهم كذلك حائطاً لرجل من ثقيف . وبلغ المسلمون الطائف ، فأمر النبي عسكره فنزل على مقربة منها وجمع أصحابه ليفكروا فيما يصنعون . لكن ثقيفاً ما لبث أن رأتهم من أعلى حصونها حتى نالهم بالنبل وقتلت جماعة منهم . ولم يكن من اليسير أن يقتحم المسلمون هذه الحصون المتينة إلا أن يلجئوا إلى وسائل غير التي ألفوا حتى اليوم حين حاصروا قريظة وخيبر . أتوهم إنهم اكتفوا بالحصار يصلون إلى تجويع ثقيف تجوعاً يحملها على التسليم ١٩ وإذا هم أرادوا مهاجمتها فما عسى أن تكون هذه الوسائل الجديدة التي يهاجمونها بها ١٩ هذه أمور تحتاج إلى التفكير وإلى الوقت ؛ فليسحب العسكر إذاً بعيداً عن مرمى النبل لكي لا يصيبه فيقتل رجال من المسلمين ، ثم ليفكر محمد فيما عسى أن يصنع . وأمر عليه السلام فنقل العسكر بعيداً عن مرمى النبل في مكان أقام به مسجد الطائف بعد أن سلمت الطائف وأسلمت . ولم يكن من ذلك بُد وقد قتلت نبال ثقيف ثمانية عشر من المسلمين ، وجرح كثيرون ، بينهم أحد أبناء أبي بكر . وفي جانب من هذا المكان البعيد عن مرمى النبال ضربت خيمتان من جلد أحمر لزوجتي النبي أم سلمة وزينب ، وكانتا تسيران معه في كل هذه الوقائع منذ ترك المدينة . وبين هاتين الخيمتين كان محمد يقيم الصلاة . ولعل مسجد الطائف إنما أقام في هذا المكان .

مسجد الطائف

وأقام المسلمون ينتظرون ما الله صانع بهم وبعدوهم . قال أحد الأعراب للنبي : إنما ثقيف في حصنها كالثعلب في جحره ، لا سبيل إلى إخراجهم منه إلا يطول المحك ، فإن تركته لم يلحقك منه ضرر . لكننا شق على محمد أن يعود أدرأجه من غير أن يصيب من ثقيف شيئاً . وكان لبني دؤس (أحدى القبائل المقيمة أسفل مكة) علم بالرماية بالمتحنيق وبمهاجمة الحصون في حماية الدبابات ،

وكان أحد رؤسائها الطفيل قد صحب محمداً منذ غزا خيبر وكان معه عند حصار الطائف ، فأوفده النبي إلى قومه يستنصرهم ؛ فجاء ببطاقة منهم ، ومعهم أدواتهم . بلغت الطائف بعد أربعة أيام من حصار المسلمين إياها . ورمى المسلمون الطائف بالمنجنيق وبعثوا إليها بالذبابات دخل تحتها نفر منهم ، ثم زحفوا بها إلى جدار الطائف ليخرقوه . لكن رجال الطائف كانوا من المهارة بحيث أكرهوا هؤلاء على أن يلوذوا بالقرار . فقد أحمّت قطعاً من الحديد بالنار ، حتى إذا انصهر ألغته على الذبابات فحرقها ففر جنود المسلمين من تحتها خيفة أن يحترقوا ؛ فرمهم ثقيف بالنبل فقتلت جماعة منهم . لم يُفلح هذا المجهود إذاً أيضاً ولم يستطع المسلمون التغلب على مناعة هذه الحصون .

رمى الطائف
بالمجنيق

ماذا عساه إذاً يصنعون ؟ فكّر محمد في هذا وفكر طويلاً . ولكن ! ألم ينتصر على بني النضير ويُجلبها عن ديارها باحراق نخيلها ؟ وكرّوم الطائف أكبر قيمة من نخيل بني النضير ، فهي كروم لها من ذبوح الاسم في بلاد العرب جميعاً ما تباهى به الطائف أخصب بلاد العرب ، وما جعل الطائف واحدة كائناً الجنة وسط هذه الصحارى . وأمر محمد فبدأ المسلمون يتفقدون ، يقطعون وبحرقون الكروم التي ما يزال لها حتى اليوم مثل ما كان لها من شهرة وذبوح صوت . ورأى الثقفيون هذا وأيقنوا أن محمداً جاذ فيه ، فبعثوا إليه أن يأخذه لنفسه إن شاء وأن يدعه لله وللرحم لما بينه وبينهم من قرابة . فاستعمل محمد رجاله ، ثم نادى في ثقيف : إنه مُعتق من جاء إليه من الطائف . ففر إليه قرابة عشرين من أهلها عرف منهم أن الحصون من الذخيرة ما يكفي أمداً طويلاً . هنالك رأى أن الحصار سيطول أمدّه ، وأن جيوشه تؤذ الرجوع لا تقاسم النبي الذي كسبوا . وأنه إن أصرّ على البقاء فقد يتقد صبرهم . لذلك أتر أن يرفع الحصار بعد شهر من وقوعه . وكان ذو القعدة قد استهل ، فرجع بحيشه معتمراً وذكر أنه متجهز إلى الطائف إذا انتهت الأشهر الحرم .

طلع الكروم
وتحرقها

وانصرف محمد والمسلمون معه عن الطائف قافلين إلى مكة حتى نزلوا
الجعرانة حيث تركوا غنائمهم وأسرهم . هنالك نزلوا يقتسمون . وفصل
الرسول الخنس لنفسه ووزع ما بقى على أصحابه . ولأنهم بالجعرانة إذ جاء وفد
من هوازن قد أسلموا وهم يرتججون أن يرد عليهم محمد أموالهم ونساءهم وأبنائهم
بعد أن طال عنهم غيابهم وبعد أن ذاقوا مرارة ما حل بهم . ولقى الوفد
محمدأ وخاطبه أحدهم قائلاً : يا رسول الله ، إنما في الحظائر عمتاك وخالاتك
وحواضنك اللواتي كنَّ يَكْفُنُنكَ . ولو أننا ملَّخْنَا للحارث بن أبي شمر أو
للثعبان بن المُنْدَرِثِم نزل منا بمثل الذي نزلت به رجونا عطفه وعائدته علينا .
وأنت خير المكفولين . ولم يخطئه هؤلاء في تذكير محمد بصلته بهم وقرباته
منهم . فقد كانت بين السبايا امرأة تحطت الكهولة عثف عليها الجند المسلمون
فقالَتْ لهم : تَعَلَّمُوا ، والله إنى لأخت صاحبكم من الرِّضَاعَةِ ، فلم يصدِّقوها
وجاءوا بها محمدأ ففرَّها الشَّيْمَاء بنت الحارث بن عبد العزى ، وأداناها منه
وبسط لها رداءه وأجلسها عليه ، وخيرها إن أحبَّت أبقاها وإن أحبَّت متعتها
ورجَّعها إلى قومها ؛ فاخترت الرجوع إلى قومها .

طبيعي^٥ ، وتلك صلة محمد بهؤلاء الرجال من هوازن الذين أقبلوا عليه
مسليين ، أن يعطف عليهم وأن يجيبهم إلى مطلبهم . فقد كان ذلك أبداً شأنه
مع كل من أسدى إليه يوماً من الدهر يدأ . كان عرفان الجميل بعض شأنه ، والبرُّ
بكليم القلب في جِليته . فلما سمع مقاتلهم سالمهم : أبناؤكم ونسأؤكم أحبُّ إليكم أم
أموالكم ؟ قالوا : يا رسول الله ، خيرتنا بين أموالنا وأحسابنا ، بل ترد علينا
نساءنا وأبنائنا فهم أحبُّ إلينا . فقال عليه السلام : . أمّا ما كان لى ولبنى
عبد المطلب فهو لكم . وإذا ما أنا صليت الظهر بالناس فقوموا فقولوا : إنا
نستشفع برسول الله إلى المسلمين والمسلمين إلى رسول الله في أبنائنا ونسائنا .
فأسطعكم عند ذلك وأسأل لكم . . وفقدت هوازن قول النبي ، فأجابهم : أمّا

رد سابا
هوازن

ما كان لي ولبنى عبد المطلب فهو لكم . قال المهاجرون : وما كان لنا فهو
لرسول الله . وكذلك قال الأنصار . أمّا الأفرع بن حابس عن تميم وعُيَيْنَةَ
ابن حصن فرفضا ورفض العباس بن مرداس عن بنى سُلَيْم ؛ لكن بنى سُلَيْم
لم يُقِرّوا العباس على رفضه . هنالك قال النّبي : أما من تمسك منكم بحقه من
هذا السّبيّ فله بكل إنسان ستّ فرائض من أوّل سبي أصبيه . وكذلك رُدّت
نساء هوازن وأبناؤها إليها بعد أن أعلنت إسلامها .

عقابة النّاس
نقص النّبي

وسأل محمد وفد هوازن عن مالك بن عَنُوف النّصرى . فلما علم أنه
ما يزال بالطائف مع ثقيف طلب إليهم أن يلقّوه : أنه إن أتاه مسلماً ردّ عليه
أهله وماله وأعطاه مائة من الإبل . ولم يعطى مالك حين علم بوعد الرسول
أن أسرج فرسه في سرّ من ثقيف وأن نجا بها حتى لحق بالرسول ، فأعلن
إسلامه فأخذ أهله وماله ومائة من الإبل . وأوجس النّاس خيفة إن أفضى
محمد هذه الإعطيات لمن يقدون عليه أن تنقص من قسمتهم من النّبي ، فأخفوا
في أن يأخذ كل فياه وتهامسوا بذلك . فلما بلغ الهمس النّبي وقف إلى جانب
بغير فأخذ وَبَرّة من سنّامه فجعلها بين أصبعيه ثم رفضها وقال : « أيها النّاس ،
والله مالي من فيسيحكم ولا هذه الوَبَرّة إلّا الخمُس ، والخُمُس مَرْدود عليكم ،
وطلب إلى كل أن يرذ ما غنم حتى تكون القسمة العدل ، » فمن أخذ شيئاً في
غير عدل ولو كان إبرّة كان على أهله عاراً وناراً وشتاراً إلى يوم القيامة ، .
قال محمد هذه العبارة مغضباً بعد أن ردّوا إليه رداه الذي أخفوا وبعد

عقابة النّزلة
نقص النّبي

أن صاح بهم : ردّوا إلى رداي أيها النّاس ، فوالله لو أن لكم بعدد شجر تهامة
نَعْمًا لقسمته عليكم ثم ما ألفتيموني بخيلاً ولا جباناً ولا كذاباً . ثم إنه خمس
الغنيمة وأعطى من خُمُسِهِ إلى الذين كانوا إلى أيام أشدّ النّاس عدواة له نصيباً
على نصيبهم ، فأعطى مائة من الإبل كلّاً من أبي سفيان وابنه معاوية وعليهم
ابن الحارث بن كَلْدَة والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وحويظب

ابن عبد العزى وسائر الأشراف ورؤساء العشائر من تألف بعد فتح مكة؛ وأعطى خمسين من الأبل من كانوا دون هؤلاء شأناً ومكانة. وقد بلغ عدد الذين أعطاهم عشرات. وبدأ محمد يومئذ في السباحة والكرم بما جعل أعداء الأوس تنطلق ألسنتهم بكل الشناء؛ ولم يدع لأحد من هؤلاء المؤلفة قلوبهم حاجة إلا قضاها. أعطى عباس بن مرداس عدداً من الأبل لم يُرضه وعاتبه على أن فضل عليه عَيْنَتَهُ والأقرع وغيرهما. فقال النبي: اذهبوا به فاقطعوا عنى لسانه. فأعطوه حتى رضى، وكان ذلك قطع لسانه.

الأنصار
وعطاء المؤلفة
قلوبهم

على أن هذا الذى تألف به النبي قلوب من كانوا إلى أمس أعداءه قد جعل الأنصار يتحدث بعضهم إلى بعض فيما صنع الرسول، ويقول بعض لبعض: ولئى والله رسول الله قومه... ورأى سعد بن عُبَادَةَ أن يبلغ النبي مقالة الأنصار ويؤيدهم فيها؛ فقال له النبي: اجمع لى قومك فى هذه الحظيرة. فجمعهم سعد وأتاهم النبي فدار الحوار الآتى: —

محمد — يا معشر الأنصار، ما قالة بلغتنى عنكم وجدةٌ وجَدْتُمُوهَا فى أنفسكم؟ ألم آتكم ضُلَّالاً فهداكم الله، وعالةً فأغناكم الله، وأعداءً فألف الله بين قلوبكم؟

الأنصار — بلى! الله ورسوله آمن وأفضل.

محمد — ألا تحببوننى يا معشر الأنصار!

الأنصار — بماذا نجيبك يا رسول الله؟ لله ولرسوله المن والفضل.
محمد — أما والله لو شئتم لقتلتم ولصدقتهم ولصدقتهم: أتيتنا مكذباً فصدقناك، ومخذولاً فنصرناك، وطريداً فأويناك، وعائلاً فأسيناك. أو جَدْتُمُوهَا فى أنفسكم؟ ألم آتكم ضُلَّالاً فهداكم الله، وعالةً فأغناكم الله، وأعداءً فألف الله بين قلوبكم؟
الأنصار فى العلالة من الدنيا تألفت بها قوماً ليسلموا وولكلتمكم إلى إسلامكم! ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله إلى رحالكم. فوالذى نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار.

ولو سلك الناس شعباً وسلكت الأنصار شعباً لسلك شعب الأنصار .
 اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار .
 قال النبي هذه العبارات وكله التأثر، وكله فيض من الحب لهؤلاء الذين
 بايعوه ونصروه واعتزوا به وأعتزوه، حتى بلغ من تأثره أن بكى الأنصار
 وقالوا: رضينا برسول الله قسياً وحظاً .

وكذلك أظهر النبي رغبة عن هذا المال الذي غم في حنين والذي بلغ
 ما لم يبلغه في من قبل . أظهر رغبته عنه وجعله وسيلة تتألف بها قلوب الذين
 كانوا إلى أسايح قليلة مشركين ليروا في الدين الجديد سعادة الدنيا والآخرة .
 وإذا كان محمد قد عناه أمر هذا المال في قسمته حتى لقد كاد المسلمون يتهمونه ،
 وإذا هو كان قد أغضب الأنصار بما أعطى المؤلفة قلوبهم ، فانه قد أظهر من
 العدل ومن بعد النظر ومن حسن السياسة ما مكنته من أن يعود بهذه الألوف
 من العرب وكلهم راضية نفسه مطمئن قلبه مستعد لأن يهب حياته في سبيل الله .
 وخرج الرسول من الجمرانة معتمراً إلى مكة . فلما قضى عمرته استخلف
 عتابة بن أسيد على أم القرى وخلف معه معاذ بن جبل ليفقه الناس في دينهم
 ويعلمهم القرآن . وعاد الأنصار والمهاجرون قافلين إلى المدينة ليقیم النبي بها
 ريثما يرزقه الله ابنه إبراهيم ، وليعلمن إلى شيء من سكينه الحياة زمناً ثم يتجهز
 إلى غزوة تبوك بالشام .

الفصل السادس والعشرون

ابراهيم ونساء النبي

العود إلى المدينة - بانت سعاد - وفاة زينب - مولد ابراهيم -
 غيرة نساء النبي من مارية - مظاهرة حفصة وعائشة - حديث
 المغافير - مارية في دار حفصة - هجر النبي نساءه شهراً
 حديث عمر مع النبي - سورة التحريم

عاد محمد إلى المدينة بعد فتح مكة وبعد انتصاره في حنين وحصاره
 الطائف، وقد ثبت في نفوس العرب جميعاً أن لم يبق لأحد قبلاً به في شبه
 الجزيرة كلها، وأن لم يبق للسان أن ينطلق بايذائه أو الطعن عليه. وعاد
 والأنصار والمهاجرون معه وكلهم مغتبط بفتح الله على نبيه بلد المسجد الحرام،
 وبما هدى أهل مكة إليه من الاسلام، وبما دان له العرب به على اختلاف
 قبائلهم من الطاعة والاذعان. عادوا جميعاً إلى المدينة ليطمثوا إلى شيء من
 سكنة الحياة بعد أن ترك محمد وراثة عتّاب بن أسيد على أم القرى ومُعَاذ
 ابن جبل ليفقه الناس في دينهم وليعلمهم القرآن. وقد ترك هذا النصر، الذي
 لم يعرف له في تاريخ العرب وفي رواياتهم نظير، أثراً بالغاً في نفوس العرب
 جميعاً. ترك أثراً في نفوس العظماء والسادة الذين كانوا لا يتوهمون بحجى يوم
 يدينون فيه لمحمد بطاعة أو يرتضون دينه لأنفسهم ديناً؛ وفي نفوس الشعراء
 الذين ينطقون بلسان هؤلاء السادة مقابل ما يلقون من عطفهم وتأيدهم، أو
 مقابل ما يلقون من تأييد القبائل ومؤازرتها؛ وفي نفوس تلك القبائل البادية
 التي لم تكن تعدل بحريتها شيئاً ولا كان يدور بخاطرها أن تنضم تحت لواء

أمر الفتح
 ونبيه
 الجزيرة

غير لواتها الخاص أو تموت دون ذلك في حرب وطمعان تفقّ خلاصها فناء
تاماً . وماذا يجدى على الشعراء شعريهم ، وعلى السادة سيادتهم ، وعلى القبائل
احتفاظها بذاتيتها ، أمام هذه القوة الخارقة للطبيعة ، لا تقف قوة أمامها ولا
يجرؤ سلطان على اعتراضها ! .

حديث كعب
ابن زهير

ولقد بلغ الأثر من نفوس العرب أن كتب بُعْجَيْر بن زُهَيْر إلى
أخيه كَعْب بعد مُنْصَرَف النبي عن الطائف يخبره أن محمداً قتل رجلاً بمكة
من كانوا يهجون ويؤذونه ، وأن من بقي من هؤلاء الشعراء قد هربوا في كل
وجه ، وينصح إليه أن يطير إلى النبي بالمدينة ، فإنه لا يقتل أحداً جاءه تائباً ،
أو ينجو بنفسه إلى حيث شاء من أغوار الأرض . وإنما قص بغير حقاً ؛ فلم
يقتل بمكة بأمر محمد خلا أربعة ، منهم شاعر آذى النبي بجهوده ، ومنهم اثنان
أذيا زينب ابنته حين أرادت باذن زوجها أن تهاجر من مكة لتلحق أباهما .
وأيقن كعب صدق أخيه وأنه إلا جاء محمداً ظل حياته طريداً مشرداً .
لذلك أسرع إلى المدينة ونزل عند صديق له قديم . فلما أصبح غدا إلى المسجد
واستأمن النبي وأنشدته قصيدته :

بانت سعاد قلبي اليوم متبولٌ مُسْتَمِمْ لِمَثَرِها لم يُفَدَّ مكبولٌ
فعفا النبي عنه وحسن من بعد ذلك إسلامه .

ومود القبائل
على النبي

زيد الخيل

وكان من هذا الأثر كذلك أن بدأت القبائل تُقبل على النبي تقدّم
الطاعة بين يديه . قدّم وفد من طيء وعلى رأسهم سيدهم زيد النخيل . فلما انتهوا
إليه أحسن استقبالهم ، وتحدث إليه زيد ، فقال النبي له : ما ذكرك لي رجل من
العرب بفضل ثم جاءني إلا رأيته دون ما يقال فيه إلا زيد الخيل فإنه لم يبلّغ
كل مافيه . ودعاه زيد الخيل بديلاً من زيد الخيل . وأسلمت طيء وزيد
على رأسها .

وكان عدي بن حاتم الطائي نصرانياً ، وكان من أشد العرب كراهية

محمد . فلما رأى أمره وأمر المسلمين في شبه الجزيرة ، تحمّل في إبله بأهله وولده ولحق بأهل دينه من النصارى بالشام . وإنما فرّ عدى حين أوفد النبي على ابن أبي طالب ليهدم صنم طيء . وهدم على الصنم واحتمل الغنائم والأسرى ومن بينهم ابنة حاتم أخت عدى التي حبّست في حظيرة يباب المسجد كانت السبايا تحبس فيها . ومرت بها النبي فقامت إليه وقالت : يا رسول الله ، هلك الوالد وغاب الرافد ، فامتنن على من الله عليك . وأعرض عنها النبي حين علم أن رافدها عدى بن حاتم الفار من الله ورسوله . لكنها راجعته ، وذكر هو ما كان لا يها في الجاهلية من كرم أعلى به ذكر العرب ، فأمر بتسريحها وكساها كسوة حسنة وأعطاهما نفقتها وحملها مع أول ركب قاصد إلى الشام . فلما لقيت هناك أخاها وذكرت له ما أكرمها به محمد ، عاد إليه فألقى بنفسه إلى صفوف المسلمين .

وكذلك جعل السادة وجعلت القبائل تقد إلى محمد بعد فتح مكة وبعد انتصار حنين وحصاره الطائف ، تدين له بالرسالة وبالاسلام ، وهو في مقامه ذاك بالمدينة مطمئن إلى نصر الله وإلى شيء من سكينه الحياة .

لكن سكينه حياته لم تكن يومئذ صفواً . فقد كانت زينب ابنته إذ ذاك مريضة مرضاً خشى منه عليها . وهي منذ آذاها الحوثر وهتار حين خروجها من مكة أذى أفزعها فأجهضها ، قد ظلت مهدمة العافية . واتي المرض بوفاتها . وبموتها لم يبق لمحمد من عقبه إلا فاطمة ، بعد أن ماتت أم كلثوم كما ماتت رقية قبل زينب . وحزن محمد لفقدتها وذكر لها رقة شائلها وجمل وفاتها لزوجها أبي العاصي بن الربيع حين بعثت تغتديه من أبيها وقد أسره يسدر ، وتغتديه برغم إسلامها وشركه ، وبرغم محاربتها أباهاً حرباً لو انتصرت قریش فيها لما أبقت لمحمد على حياة . ذكر محمد رقة شائلها وجمل وفاتها وذكر ما لاقت من ألم المرض طوال أيامها منذ عادت من مكة إلى حين وفاتها . وكان محمد يشارك كل ذى ألم ألمه ، وكل ذى مصاب مصابه . وكان

موت زينب
ابنة النبي

يذهب إلى أطراف المدينة وإلى ضواحيها يعود المريض ويروى الباقس ويأسو
جراح الكليم . فاذا أصابه المقدار في ابنته بعد ما أصابه من قبل في أختها وكما
أصابه ما قبل رسالته في إختها ، فلا جرم أن يحزن ويشند به جوى الحزن ،
وإن وجد من برّ الله ورققه به ما يعزّيه كيما يسو .

ولم يطل انتظاره التأساء ؛ فقد رزقه الله من مارية القبطية غلاماً دعاه
إبراهيم تيمناً باسم إبراهيم جدّ الأنبياء ، الخنيف المسلم . وكانت مارية إلى
يومئذ ومنذ أهداها المقوقس إلى النبي في مرتبة السراى ، فلم يكن لها من أجل
ذلك منزلٌ إلى جوار المسجد كما كان لأزواج النبي أمّهات المؤمنين ؛ بل أنزلها
محمد بالمالية من ضواحي المدينة في المحل الذى يقال له اليوم مشربة أم إبراهيم
بمنزل تحيط به كروم ، كان يختلف إليها فيه كما يزور الرجل ملك يمينه . وكان
قد اختارها حين أهداها المقوقس إليه مع أختها سيرين وجعل سيرين لحسان
ابن ثابت . ولم يكن محمد يرجو أن يُعقب بعد أن ظل أزواجه جميعاً من بعد
وفاة خديجة ، ومنهن الفتاة الفتية ومنهن النصف التى أعقبت من قبل ، لم تبشر
إحداهن بخصب عشرة أعوام متتابعة . فلما حملت مارية ثم ولدت لإبراهيم وقد
تخطى هو إلى الستين فاضت بالمسرة نفسه وامتلا هذا القلب الانسانى الكبير
أنساً وغبطة ، وارتفعت مارية بهللا الميلاد في عينه إلى مكانة سمت بها عن
مقام مواله إلى مقام أزواجه ، وزادتها إلى ذلك عنده خطوة ومنه قربا .

كان طبيعياً أن يدس ذلك إلى نفوس سائر أزواجه غيرة ترايدت
أضعافاً بأنها أم إبراهيم وبأنهن جميعاً لاولد لمن . ولم تكن نظرة النبي إلى هذا
الطفل إلا تزيد هذه الغيرة كل يوم في نفوسهن اشتعالا . فهو قد أكرم سلى
زوج أبى رافع قابلة مارية أيما إكرام . وهو قد تصدق يوم ولّد بوزن شعرة
ورقاً على كل واحد من المساكين . وهو قد دفعه لثرضه أم سيف ، وجعل
في حيازتها سبعا من الماعز ترضعه لبنها . وهو قد كان يمر كل يوم بدار مارية

ليراه ، وليزداد أنساً بابتسامة الطفل البريئة الطاهرة ، ومستمرة بنموه وجماله :
أى شئ أشد من هذا كله إثارة للغيرة فى نفوس أزواج لم يلدن ١٩ وإلى أى حد
تدفع الغيرة أولئك الأزواج !!

حمل النبي إبراهيم يوماً بين ذراعيه إلى عائشة وهو قياس بالبشر ،
ودعاها لترى ما بين إبراهيم وبينه من عظيم الشبه . فنظرت عائشة إلى الطفل
وقالت : إنها لا ترى بينهما شياً . ولما رأت النبي فرحاً بنمو الطفل لاحظت
فى غضب ، أن كل طفل ينال من اللبن ما يناله إبراهيم يكون مثله أو خيراً منه
نموً . وكذلك كان مولد إبراهيم سبباً آثار من زوجات النبي امتعاضاً
لم يقف أثره عند هذه الاجابات الجافة بل تمدها إلى أكثر منها ، وترك
فى تاريخ محمد وفى تاريخ الاسلام من الآثار مانزل به الوحي وقدسه كتاب
الله الكريم .

وكان طبعياً أن يحدث هذا الأثر . فقد جعل محمد للنساء من المكانة
ما لم يكن معروفاً قط عند العرب . قال عمر بن الخطاب فى حديث له : والله
إن كنا فى الجاهلية مانعده للنساء أمراً حتى أنزل الله تعالى فيهن ما أنزل وقسم
لهن ما قسم . فبينما أنا فى أمر أئمره إذ قالت لى امرأتى : لو صنعت كذا
وكذا . فقلت لها : ومالك أنت ولما هاهنا وما تكلفك فى أمر أريدك ؟ فقالت
لى : صجبت لك يا بن الخطاب ! ما تريد أن تُراجع أنت وإن ابتسكت لتراجع
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان . قال عمر : فأخذ
ردائى ثم أخرج مكائى حتى أدخل على حفصة فقلت لها : يا بنية ، إنك
لتراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان ؟ فقالت
حفصة : والله ! إننا نراجع . فقلت : تعلمين أنى أحذرك عقوبة الله وغضب
رسوله . يا بنية لا يفرئك هذه التى قد أعجبها حسنهما وحب رسول الله صلى
الله عليه وسلم إيتاهما . ثم خرجت حتى أدخل على أم سلمة لتقرا بى منها فكلمتها

فَقَالَتْ لِي أُم سَلَمَةَ : عَجِبًا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ ! قَدْ دَخَلْتَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَبْتَغِيَ أَنْ تَدْخُلَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَزْوَاجِهِ ! قَالَ عُمَرُ : فَأَخَذْتَنِي أَخْذًا كَسَرْتَنِي بِهِ عَنْ بَعْضِ مَا كُنْتُ أَجِدُ تَفَرَّجَتْ مِنْ عِنْدِهَا ، . وَرَوَى فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ اسْتَأْذَنَ عَلَى النَّبِيِّ وَدَخَلَ بَعْدَ أَنْ أْذِنَ لَهُ ، ثُمَّ اسْتَأْذَنَ عُمَرُ وَدَخَلَ أَيْضًا بَعْدَ الْأَذْنِ ، فَوَجَدَ النَّبِيَّ جَالِسًا وَحَوْلَهُ نِسَاؤُهُ وَاجِمًا سَاكِنًا . فَقَالَ عُمَرُ : « لَا قَوْلَ لِي شَيْئًا أَضْحَكُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ . ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : لَوْ رَأَيْتَ بِنْتَ عَارِجَةَ تَسْأَلُنِي النِّفَقَةَ ، فَقَعْتُ إِلَيْهَا فَوَجَّاتَ عَنْقَهَا . فَضَحَكَ رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ : هُنَّ حَوْلِي يَسْأَلُنُنِي النِّفَقَةَ . فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى عَائِشَةَ يَحْمِلُ عَنْقَهَا ، وَقَامَ عُمَرُ إِلَى حَفْصَةَ يَحْمِلُ عَنْقَهَا ، كَلَامُهُمَا يَقُولُ : تَسْأَلُنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَيْسَ عَنْده . فَقُلْنَا : وَاللَّهِ لَا نَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَدًا شَيْئًا لَيْسَ عَنْده . . رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

وَلَمَّا دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ عَلَى النَّبِيِّ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَخْرُجْ لِلصَّلَاةِ ؛ فَسَادَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدَهَا حَمَامَتُهُ . وَفِي حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ مَعَ عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْأَنْزَابِ : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِذْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّلَتْهَا فَمَعَالَيْنَ أُمْتِعْكُمْ وَأُسْرَحَكُمْ سَرَاتِحًا جَمِيلًا . وَإِنْ كُنْتُنَّ تُرِذْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا . »

نساء أبي
يأتمر به

ثُمَّ إِنَّ نِسَاءَ النَّبِيِّ كُنَّ يَأْتِمُرْنَ بِهِ . فَقَدْ كَانَ إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ دَارَ عَلَى نِسَائِهِ فَيَدْنُو مِنْهُنَّ . فَدَخَلَ عَلَى حَفْصَةَ فِي رِوَايَةٍ وَعَلَى زَيْنَبَ بِنْتُ جَحْشٍ فِي رِوَايَةٍ ، فَاحْتَبَسَ عِنْدَهَا أَكْثَرَ مِمَّا كَانَ يَحْتَبِسُ ، فَأَحْدَثَ ذَلِكَ الْغِيْرَةَ فِي نَفُوسِ سَائِرِ نِسَائِهِ . قَالَتْ عَائِشَةُ : « فَتَرَاهُنَّ أَنَا وَحَفْصَةُ إِنْ أَبْتَنَّا مَا دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَتَقُلَّ إِلَى أَجْدِ رِيحٍ مَغَافِيرَ . أَكَلْتُ مَغَافِيرَ ؟ (وَالْمَغَافِيرُ شَيْءٌ حُلُوٌّ لَهُ رِيحٌ قَوِيَّةٌ كَرِيْمَةٌ ، وَكَانَ النَّبِيُّ لَا يَحِبُّ الرَّاخَةَ الْكَرِيْمَةَ) . فَدَخَلَ

على إحداهما فقالت له ذلك ، فقال : بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن أعود له . وروى سودة وكانت تواطأت على مثل ذلك مع عائشة أن النبي لما دنا منها قالت له : أكلت مغافير ؟ قال لا . قالت : فما هذه الرياح ؟ قال : سقتني حفصة شربة من عسل . قالت : جَرَسَتْ نَحْلُ العُرْفُط (أى رعت النحل شجر العرْفُط الذى يثمر المغافير) . ودخل على عائشة فقالت له ما قالت سودة . ثم دخل على صفية فقالت له مثل قولها ، فخرمه على نفسه . فلما فعل قالت سودة : سبحان الله والله لقد حرماناه . فنظرت إليها عائشة نظرة ذات مغزى وقالت لها : اسكتي .

طبيعى وقد جعل النبي لأزواجه هذه المكانة ، بعد أن كن كثيرهن من نساء العرب لا رأى لهن ، أن يتغالين فى الاستمتاع بحرية لم يكن لمثيلاتهن بها عهد ، وأن تبلغ إحداهن من مراجعة النبي حتى يظل يومه غضبان . وكما أعرض عنهن ، وكما يهجر بعضهن ، حتى لا يدفعن رفقتهن إلى مزيد من غلوهن ، وألا تخرج بإحداهن الغيرة إلى غير لائق بالسداد . فلما ولدت مارية إبراهيم خرجت الغيرة بأزواج النبي عما أذهبن به ، حتى كان هذا الحديث بينه وبين عائشة إذ تنكر عليه كل شبه بين إبراهيم وبينه ، ولتكاد تثم مارية بما يعرف النبي براءتها منه .

وحدث أن كانت حفصة يوماً قد ذهبت إلى أبيها فتحدثت عنده . وجاءت مارية إلى النبي وهو فى دار حفصة وأقامت بها زمناً معه . وعادت حفصة فوجدتها فى بيتها ، فجعلت تنتظر خروجها وهى أشد ما تكون غيرة ، وجعلت كلما طال بها الانتظار تزداد الغيرة بها شدة . فلما خرجت مارية ودخلت حفصة على النبي ، قالت له : « لقد رأيت من كان عندك . والله لقد سيبتى . وما كنت لتصنعها لولا هوائى عليك . وأدرك محمد أن الغيرة قد تدفع حفصة إلى إذاعة ما رأت والتحدث به إلى عائشة أو إلى غيرها من أزواجه ،

نورة
نساء النبي

فأراد إرضائها بأن حلف لها أن مارية عليه حرام إذا هي لم تذكر بما رأت شيئاً. ووعده حفصة أن تفعل. لكن الغيرة أكلت صدرها فلم تطلق كتمان مارية، فأسترته إلى عائشة. وأومات هذه إلى النبي بما رأى منه أن حفصة لم تصن سره. ولعل الأمر لم يقف عند حفصة وعائشة من أزواج النبي. ولعلهن جميعاً وقد رأين ما رفع النبي من مكانة مارية قد تابعن عائشة وحفصة حين ظاهرتا على النبي على أثر قصة مارية هذه، وإن تكن لنهايتها قصة لا شيء فيها أكثر مما يقع بين رجل وزوجه، أو رجل وما ملكت يمينه مما هو حل له، وبما لا موضع فيه لهذه الضجة التي أثارَت ابنتا أبي بكر وعمر محاولتين أن تقتصنا أنفسهما من النبي عن ميله لمارية. ولقد رأينا أن شيئاً من الجفوة وقع بين النبي وأزواجه في ظروف مختلفة بسبب النفقة أو بسبب غسل زينب أو لغير ذلك من الأسباب التي تدل على أن أزواج النبي كن يجدن عليه أن يكون لعائشة أحب، أو أن يكون للمارية أهوى.

بين
بنات جحش
وعائشة

وبلغ من أمرهن أن أوفدن إليه يوماً زينب بنت جحش وهو عند عائشة تصارحه بأنه لا يعدل بين نسائه وأنه لجه لعائشة يظلمهن. ألم يجعل لكل امرأة يوماً وليلة! ثم رأت سودة انصراف النبي عنها وعدم بشاشته لها فوهبت يومها وليلتها لعائشة إرضاء للرسول. ولم تقف زينب من سفاريتها عند الكلام في ميل النبي عن العدل بين نسائه، بل نالت من عائشة وهي جالسة بما جعل عائشة تتحضر الرد عليها لولا إشارات من النبي كانت تهدئ. من حديثها. غير أن زينب اندفعت وبلغها الاندفاع وبالغت في النيل من عائشة حتى لم يبق للنبي بدٌّ من أن يدع لخصمائه أن تدافع عن نفسها. وتكلمت عائشة بما ألهم زينب وسر النبي ودعاه للاستعجاب بابتة أبي بكر.

منازعات
أهيات
المؤمنين

وبالنت منازعات أهيات المؤمنين في بعض الظروف وبسبب إثاره بعضهم بالحجة على بعض حداهم النبي معه أن يطلق بعضهم لولا أنهم جعلته في

حل أن يؤثر من يشاء منهم على من يشاء . فلما ولدت مارية إبراهيم لجئت بهن
 الغيرة أعظم لجأج ، وكانت بعائشة ألب . ومد الحسن في لجأج الغيرة بهن
 هذا الرق الذي كان محمد يعاملهن به ، وهذه المكانة التي رفعهن إليها . ومحمد
 ليس خلياً ليشغل وقته بهذا اللجأج وليدع نفسه لعبث نسائه . فلا بد من درس
 فيه حزم وفيه صرامة يرذ الأمور بين أزواجه إلى نصابها ، ويدع له طائفة
 التفكير فيما فرض الله عليه للدعوة إلى رسالته . ولكن هذا الدرس هجرهن
 والتهديد بفراقهن ، فان ثبتن إلى رشادهن فذاك ، وإلا متعن وسرحن
 سراحاً جيلاً .

هرابي نساء وانقطع النبي عن نسائه شهراً كاملاً لا يكلم أحداً في شأنهن ، ولا يجرؤ
 أحد أن يفتحه حديثهن . وفي خلال ذلك الشهر اتجه بتفكيره إلى ما يجب
 عليه وعلى المسلمين للدعوة إلى الاسلام ولحد سلطانه فيما وراء شبه الجزيرة .
 على أن أبابكر وعمر وأصهار النبي جميعاً — وما كان أكثرهم — كانوا في قلق
 أشد القلق على ما قدّر مصيراً لأمهات المؤمنين ، وما يتعرضن له من غضب
 رسول الله ، وما يجر اليه غضب الرسول من غضب الله وغضب ملائكته .
 بل لقد قيل : إن النبي طلق حفصة بنت عمر بعد الذي كان من إفشائها ما وعدت
 أن تكتمه . وقد سرى الحمس بين المسلمين أن النبي مطلق أزواجه . وأزواجه
 خلال ذلك مضطربات ناديات ، أن دفعتهن الغيرة إلى إيذاء هذا الزوج الرفيق
 بهن ، هو منهن الأخ والأب والابن وكل ما في الحياة وما وراء الحياة . وجعل
 محمد يقضي أكثر وقته في خزانة له ذات مشربة ، يجلس غلامه رباع على
 أسكتفتها (أى عتبتها) ما أقام هو بالخزانة ، ويركع هو إليها على جذع من
 نخل هو الخشونة كل الخشونة .

وإنه لفي خراته يوم أوى الشهر الذي نذر فيه هجر نسائه على التمام ،
 وقد أقام المسلمون بالمسجد مطرقين ينكتون الحصى ويقولون : طلق

رسول الله صلى الله عليه وسلم نسله، ويبدون لذلك أسمى يبدو على
وجوههم واضحاً عميقاً، إذ قام عمر من بينهم فقصده إلى مقام النبي بجزائره
ونادى غلامه رباحاً كي يستأذن له على رسول الله. ونظر إلى رباح يروم
الجواب، فاذا رباح لا يقول شيئاً علامة أن النبي لم يأذن. فكرر عمر النداء
ولم يجب رباح مرة أخرى. فرفع عمر صوته قائلاً: «يا رباح استأذن
لي عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني أظنه ظن أفي جئت من أجل
حفصة. والله لئن أمرني بضرب عنقها لأضربن عنقها». وأذن النبي فدخل
عمر مجلس ثم أجال بصره فيما حوله وبكى. قال محمد: ما يبكيك يا بن
الخطاب؟. وكان الذي أبكاه هذا الحصور الذي رأى النبي مضطجعاً عليه
وقد أثر في جنبه، والخزاة لا شيء فيها إلا قبضة من شعر ومثلها من
قرظ وأفيق (أي جلد) معلق. فلما ذكر عمر ما يبكيه علمه محمد من
وجوب الاعراض عن الدنيا ما رد إليه طمأنينته. ثم قال عمر: يا رسول الله.
ما يشق عليك من أمر النساء؟ إن كنت طلقتهن فإن الله معك وملائكته
وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك. ثم انعكف يحدث النبي
حتى تحسر الغضب عن وجهه وحتى ضحك. فلما رأى عمر ذلك منه ذكر له أمر
المسلمين بالمسجد وما يذكرون من طلاقه نساءه. فلما ذكر النبي أنه لم يطلقهن
استأذنه في أن يفضي بالأمر لأولئك المقيمين بالمسجد ينتظرون. ونزل إلى
المسجد فنادى بأعلى صوته: لم يطلق رسول الله (صلى الله عليه وسلم) نساءه.
وفي هذه القصة نزلت الآيات الكريمة من أول سورة التحريم: «يا أيها النبي
لما تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك والله غفور
رحيم. قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم والله مولاكم وهو العليم
الحكيم. وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً فلما تبأت به
وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض فلما تبأها به

قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَهُ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَيْرُ . إِنْ تَوْبَتَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ، وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ . عَنِ رَبِّهِ إِنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنْ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثَيِّبَاتٍ وَأَبْكَارًا . . وبذلك انتهى الحادث وثاب إلى نساء النبي رشادهن ورجع هو إليهن تائبات عابدات مؤمنات ، وعادت إلى حياته البيتة السكينة التي يحتاج إليها كل إنسان لأداء ما فرض عليه أداؤه .

حكم النقد
التاريخي التاريخي

ما قصصت الآن عن هجر محمد نساءه ، وتخيره لإياهن ومقدمات هذا الهجر ونتائجه والوقائع التي سبقت وأدت إليه ، هو في رأي الرواية الصحيحة لتاريخ هذا الحادث ، رواية يتضافر على تأييدها ما جاء في كتب التفسير وفي كتب الحديث ، وما جاء متفرقاً عن أخبار محمد ونسائه في كتب السيرة المختلفة . بيد أنه لم تكن واحدة من هذه السير تقص الحوادث أو تضع المقدمات والنتائج بالصورة التي سردنا هنا . وأكثر السير تمر بهذا الحادث مراراً دون أن توقف عنده ؛ وكأنما تجده خشن الملمس فتخشى أن تقر به . وبعضها يقف عند رواية خبر العسل والمغافير ولا يشير بكلمة إلى مسألة حفصة ومارية . فأما المستشرقون فيجعلون مسألة حفصة ومارية وإفضاء حفصة إلى عائشة بما جاهدت النبي أن تكتمه ، سبب كل الذي وقع ؛ ليحاولوا بذلك أن يضيفوا جديداً لما يلقون في رُوع قرائهم عن النبي العربي من أنه كان رجلاً محباً للنساء حباً معيياً . وعندى أن المؤرخين المسلمين لا عنز لهم في إغفال هذه الوقائع ولها مغزاها الدقيق الذي سقنا شيئاً من أمره . وأن المستشرقين يتخطون الدقة التاريخية متأثرين في ذلك بهوام المسيحية . فالبعد التاريخي التزيه بأبي كل الآباء على أي إنسان ، بله عظيم كمحمد ، أن يجعل من إفضاء حفصة لعائشة بأنها

وجدت زوجها في بيتها مع مولاة له هي ملك يمينه وهي بذلك حل له ، سبياً
لهجر محمد نساءه جميعاً شهراً كاملاً ، وتهديده لإيهان جميعاً بأن يطلقهن . والنقد
التاريخي النزيه يأبى كذلك أن تكون حكاية العسل سبب هذا الهجر والتهديد .
فاذا كان الرجل عظيماً كـ محمد ، رفيقاً كـ محمد ، واسع الصدر طويل الأناة
متصفاً بما لمحمد من سائر الصفات التي يُقر له بها مؤرخوه جميعاً على
سواء ، كان اعتبار أي من الحادتين لذاته سبباً لهذا الهجر والتهديد بالطلاق
مما يتزور عنه النقد التاريخي وينأى عنه مجانبه أشد النأي . وإنما يطعن هذا
النقد ويستقيم منطق التاريخ إذا سبقت الحوادث المساق الذي لا مفر معه
من أن تؤدي إلى نتائجها المحتومة ، فتصبح بذلك أموراً طبيعية يسفها العقل
وبرضاها العلم . وما فعلنا نحن هو في نظرنا المساق الطبيعي للحوادث ، وهو
الذي يتفق مع حكمة محمد وعظمته وحزمه وبعد نظره .

دفع اعتراض
المستشرقين

ويتحدث بعض المستشرقين عما نزل من الآيات في مستهل سورة
التحریم بما قلنا هنا ، ويذكر أن كتب الشرق المقدسة جميعاً لم تشر إلى مثل
هذا الحادث المنزلي على هذه الصورة . وما أحسبنا بحاجة إلى أن نذكر ما ورد
بالكتب المقدسة جميعاً والقرآن من بينها عن قوم لوط وقبيصتهم وما كان
من مجادلتهم الملكين ضيف لوط ، ولا ما ورد في هذه الكتب عن امرأته
وأنها كانت من الغابرين . بل إن التوراة لتقص نبأ ابلي لوط إذ سقنا أباهما
حتى ثمل ليلتين متاليتين ليقرب كل واحدة منهما ليلةً كما يخصها قتل ، مخافة
فناء آل لوط بعد إذ أنزل الله بهم من الجزاء ما أنزل . لكن الكتب المقدسة
جميعاً جعلت من قصص الرسل وسيرهم وما صنعوا وما أصابهم عبرة للناس .
وقد تناول القرآن من ذلك الكثير ، قص الله فيه على رسوله أحسن القصص .
والقرآن لم ينزل لمحمد وحده ، وإنما نزل للناس كافة . ومحمد نبي ورسول
خلت من قبله الرسل الذين قص القرآن أخبارهم . فاذا قص القرآن من أخبار

محمد وتناول من سيرته ليكون للمسلمين مثلاً ، وليكون للمسلمين فيه أسوة حسنة ، وأشار إلى حكمته في تصرفاته ، فلا شيء من ذلك يخرج عما أوردت سائر الكتب المقدسة وما أورد القرآن من سير الأنبياء . فاذا ذكرت أن هجر محمد نساءه لم يكن لسبب منفرد من الأسباب التي رُويت في شأنه ، ولم يكن لأن حفصة أفضت إلى عائشة بما فعل محمد مع مارية مما يحق لكل رجل مع أزواجه وما ملكت يمينه ، رأيت في هذه الملاحظة التي يسديها بعض المستشرقين ما لا يثبت أمام النقد التاريخي ، ولا يتفق مع منطق الحوادث وما جرت به الكتب المقدسة في شأن الأنبياء وحياتهم وأخبارهم .

الفصل السابع والعشرون

تبوك وموت إبراهيم

الخراج وجبايته - أنباء تهيب الروم - تغير محمد في المسلمين ليهبثوا
للقنل بالشام - الخوالم المناقون - شدة محمد مهمم - الجبش العرم
في لظى الطريق إلى الشام - انسحاب الروم خوفاً من محمد
عهده ليوحنا ولأمراء الحدود - العود إلى المدينة - مرض إبراهيم
وفاته وبكاء محمد إياه

لم يغير هذا الحادث المنزل وهذا الاضطراب والاضطراب بين النبي
وأزواجه من سير الشؤون العامة شيئاً . وكانت الشؤون العامة بعد فتح مكة
وإسلام أهلها قد بدأ يتضاعف خطرها ، وقد بدأت العرب جميعاً تحس جلال
هذا الخطر . فاليك الحرام كان بيت العرب المقدس يحتجون إليه منذ أجيال
طويلة . وهذا هو البيت الحرام وما يتصل به من سداة ورفادة وسقاية وما
يتصل بالحج إليه من مختلف الطقوس قد أصبح في حكم محمد وفي حكم الدين
الجديد . فلا جرم إذا أن تزداد شؤون المسلمين العامة لفتح مكة ، وأن يزداد
العرب إحساساً بسلطانهم في كل ناحية من شبه الجزيرة . وازدياد الشؤون
العامة يحتاج بطبعه إلى مزيد في النفقات العامة . لذلك لم يكن بد من أن يدفع
المسلمون زكاة العشروا أن يدفع العرب الذين أصروا على جاهليتهم ما يفرض
عليهم من خراج . قد يخرجهم ذلك وقد يدعوهم إلى التذمر وإلى أكثر من
التذمر . لكن ما اتصل بالدين الجديد من نظام في شبه الجزيرة جديد لم يجعل
من جمع العشر والخراج تخرجاً . ولهذا الغاية أوفد محمد صيارفه بعد قليل من

التعداد الزكاة
والخراج

عوده من مكة ليجمعوا اليه عشر إيراد القبائل التي دانت للإسلام من غير
 أن يتراضوا لأصول أموالها . وبذهب هؤلاء كل وجهته . فتلقتهم القبائل
 بالترحاب ودفعت لهم زكاة العشر طيبة بدفعها نفوسهم ، لم يند عن ذلك غير
 فرخ من بني تميم وغير بني المصطلق . فقد كان الصيرف يقتضي قبائل في
 جوار بني تميم زكاة العشر وهم يدفعونها من إبلهم وأموالهم ، فسارعت
 بنو العنبر (فتخذ من بني تميم) اليه قبل أن يطالبها بركاتها تحمل بنائها
 وسيوفها وطرده من أرضها . فلما بلغ الخبر محمداً بعث اليهم عيينة بن حصن
 على رأس خمسين فارساً انقضوا عليهم في سر منهم فقروا . وأصاب المسلمون
 الأسرى والسبايا وهم يزيدون على خمسين رجلاً وامرأة وطفلاً ، وعادوا موافرين
 إلى المدينة ؛ وحس النبي هؤلاء الأسرى . وكان من بني تميم جماعة أسلوا
 وقاتلوا إلى جانب النبي عند فتح مكة وفي حنين ؛ وكان منهم من لا يزال على
 جاهليته . فلما عرفوا ما أصاب أصحابهم من بني العنبر أرسلوا إلى النبي وفداً
 من أشرافهم زلوا إلى المدينة ودخلوا المسجد ونادوا النبي من وراء حجراته
 أن اخرج إلينا يا محمد . وأذى نداؤهم النبي ، فما كان ليخرج اليهم لولا أن أذن
 لصلاة الظهر . فلما رأوه ذكروا ما صنع عينة بأهلهم ، كما ذكروا ما كان لمن
 أسلم منهم من جهاد إلى جانبه ، وما لقومهم من مكانة بين العرب ؛ ثم قالوا له :
 إنا جشاك نفاخرك فأذن لشاعرنا وخطيبنا . فقام خطيبهم عطار بن حاجب ،
 فلما فرغ دعا رسول الله ثابت بن قيس ليرد عليه . ثم قام شاعرهم الزبير بن
 ابن بدر فقال ، وأجابه حسان بن ثابت . فلما انتهت المفاخرة قال الأقرع
 ابن حابس : وأني إن هذا الرجل لمؤثي له ، لتخطيئه أخطب من خطيبنا ،
 ولشاعره أشعر من شاعرنا ، ولأصواتهم أعلى من أصواتنا . وأسلم القوم
 فاعتق النبي الأسرى وردم إلى قومهم .

فأما بنو المصطلق فأتهم بالارأوا الصيرف قهارياً عافوا عاقبة أمرهم وأوفدوا

إلى النبي من ذكر له أن الخوف في غير محل له هو الذي أدى إلى ما وقع من
منه التفاهم .

ولم تكن ناحية من نواحي شبه الجزيرة إلا بدأت تحس سلطان محمد .
ولم تحاول طائفة أو قبيلة أن تقاوم هذا السلطان إلا بعث النبي إليها قوة
تحملها على الإذعان بدفع الخراج والبقاء على دينها أو بالاسلام ودفع الزكاة .
وفما عينه على بلاد العرب جميعاً حتى لا ينتقض فيها منتقض وحتى
يستتب الأمن في ربوعها من أقصاها إلى أقصاها ، إذ اتصل بمحمد نبأ من بلاد
الروم أنها تهيء جيوشاً لغزو حدود العرب الشمالية غزواً ينسى الناس انسحاب
العرب الماهر في مؤتة ، وينسى الناس ذكر العرب وسلطان المسلمين الزاحف
في كل ناحية ليتأخم سلطان الروم في الشام وسلطان فارس في الحيرة .
واتصل به هذا النبأ مجسماً أيما تجسيم . فلم يتردد برهة في تقرير مواجهة هذه
القوى بنفسه والقضاء عليها قضاء يقضى في نفوس ساداتها على كل أمل في غزو
العرب أو في التعرض لهم . وكان الصيف لما يَلْتَمِز . والقيظ في أوائل
الخريف يصل إلى درجات تجعله أشد من قيظ الصيف في هذه الصحارى
إرهاقاً وقتلاً . ثم إن الشقة من المدينة إلى بلاد الشام طويلة شاقة تحتاج إلى
الجلد وتحتاج إلى المؤونة وإلى الماء . إذاً لا مفر من أن يطالع محمد الناس
بزمه السير إلى الروم وقتالهم حتى يأخذوا لذلك عدتهم . ولا مفر من أن
يتخالف محمد بذلك تقاليد في سابق غزواته حين كان يتوجه في كثير من
الاحيان بجيشه إلى غير الناحية التي إليها يقصد ، تضليلاً للعدو حتى لا يفشو
خبر مسيرته . وأرسل محمد في القبائل جميعاً يدعوها للتهيؤ كما تعد أكبر
جيش يمكن إعداده ، وأرسل إلى سيرة المسلمين ليشاركون في تجهيز هذا الجيش بما
آتاهم الله من فضله ، وليحترضوا الناس على الانضمام إليه ، حتى يكون من الأبهة
بما يدخل أرواح في نفوس الروم الذين عرفوا بوفرة عدتهم وكثرة عددهم .

تهيؤ الروم
لغزو

دعوة محمد
لغزو الروم

بم عسى أن يستقبل المسلمون هذه الدعوة إلى هجر أبنائهم ونسائهم وأموالهم في شدة القبط ليقطعوا فيافي وصحارى بمجدة قليلة الماء ، ثم ليلقوا عدواً غلب الفُرس ولم يقهره المسلمون ؟ أفيدفهم إيمانهم وحجهم للرسول وشديد تعلقهم بدين الله إلى الأقبال على دعوته متدافعين بالنسك حتى يضيق بهم فضاء الصحراء ، دافعين أمامهم أموالهم وإبلهم ، مَدْرَعِينَ بِسِلَاحِهِمْ ، مُثِيرِينَ أَمَامَهُمْ مِنَ التَّقَعِّعِ مَا إِنْ يَكَادُ يَبْلُغُ الْعَدُوَّ نَبْوَهُ حَتَّى يَوْتِيَ الْأَدْبَارَ لَا يُلَوِّى عَلَى شَيْءٍ ؟ أَمْ تُؤْمِنُكُمْ مَشَقَّةُ الطَّرِيقِ وَشِدَّةُ الْحَرِّ وَغُفَاةُ الْجُرُوعِ وَالْمَطَشُ فَيَتَقَاعَسُونَ وَيَتَرَجِعُونَ ؟ لَقَدْ كَانَ فِي الْمُسْلِمِينَ يَوْمَئِذٍ هَوْلَاءُ وَأُولَئِكَ : كَانَ فِيهِمْ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَقْبَلُوا عَلَى الدِّينِ بِقُلُوبٍ مِثْلَ هَدْيٍ وَنُورٍ ، وَنَفُوسٍ غَمَرَهَا ضِيَاءُ الْإِيمَانِ فَلَا تَعْرِفُ غَيْرَهُ ، وَكَانَ فِيهِمْ مَنْ دَخَلَ فِي دِينِ اللَّهِ رَغْباً وَرَهْباً : رَغْباً فِي مَغَانِمِ الْحَرْبِ بَعْدَ أَنْ أَصْبَحَتْ قِبَالُ الْعَرَبِ كُلِّهَا لَا تَثْبُتُ أَمَامَ غَزْوِ الْمُسْلِمِينَ فَتَسْلَمَ لَهُمْ ثُمَّ يَوْدُوا الْجَزْبَةَ عَنْ يَدِهِمْ صَاغِرُونَ . وَرَهْباً مِنْ هَذِهِ الْقُوَّةِ الَّتِي تَضْطَرِبُ أَمَامَهَا كُلُّ قُوَّةٍ وَيَخْشَى سُلْطَانَهَا كُلُّ مَلِكٍ . فَأَمَّا الْأَوَّلُونَ فَأَقْبَلُوا لِدَعْوَةِ رَسُولِ اللَّهِ خُضَّافاً مُسْرِعِينَ ، وَمِنْهُمْ الْفَقِيرُ الَّذِي لَا يَجِدُ الدَّابَّةَ يَحْمِلُ نَفْسَهُ عَلَيْهَا ، وَمِنْهُمْ الْغَنِيُّ مَالَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ يَقْدِّمُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَاضِياً نَفْسَهُ طَامِعاً فِي الْإِسْتِشْهَادِ وَالْإِنْخِيَارِ إِلَى جِوَارِ اللَّهِ . وَأَمَّا الْآخَرُونَ فَتَأَقَّلُوا وَبَدَّوْا يَلْتَمِسُونَ الْأَعْدَارَ وَجَعَلُوا يَتَهَامَسُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ يَهْزَمُونَ بِدَعْوَةِ مُحَمَّدٍ إِيَّاهُمْ لِهَذَا الْغَزْوِ النَّاتِي فِي ذَلِكَ الْجَوِّ الْمَحْرَقِ . هَؤُلَاءِ هُمُ الْمُنَافِقُونَ الَّذِينَ نَزَلَتْ فِيهِمْ سُورَةُ التَّوْبَةِ ، فِيهَا أُعْظِمَ دَعْوَةُ لِلْجِهَادِ وَأَشَدَّ تَخْوِيفٍ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ يَصِيبُ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْ إِجَابَةِ رَسُولِهِ .

قَالَ قَوْمٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : لَا تَتَفَرُّوا فِي الْحَرِّ ؛ قَتَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ . فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَلْيَسْكُوا كَثِيراً جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » . وَقَالَ مُحَمَّدٌ لِلْجَدِّ بْنِ قَيْسٍ أَحَدِ بَنِي سَكَمَةَ : يَا جَدُّ ، هَلْ لَكَ الْعَامَ

تلقى المسلمين
دعوة الرسول

المنافقون

في جلاد بني الأصفر؟ فقال: «يا رسول الله، أو تأذن لي ولا تفتني،
 فوالله لقد عرف قومي أنه ما من رجل أشدَّ عُجْبًا بالنساء مني، وإن أخشى
 إن رأيت نساء بني الأصفر ألا أصبر». وبني الأصفر هم الروم. فأعرض
 عنه رسول الله، وفيه نزلت هذه الآية: «وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْتَدِنِّي وَلَا
 تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ». وانهز
 الذين تطوى قلوبهم على بغضاء محمد هذه الفرصة ليزيدوا المناقنين نفاقاً،
 ولينحرضوا الناس على التخلف عن القتال. هؤلاء لم ير محمد أن يهابون معهم
 خيفة أن يستحل أمرهم، ورأى أن يأخذهم أخذ عزيز مُقتدير. بلغه أن
 ناساً منهم يجتمعون في بيت سُؤْيَلِمَ اليهودي يثبطون الناس ويُلقون في
 نفوسهم التخاذل والتخلف عن القتال، فبعث إليهم طَلْحَةَ بنُ عُبَيْدِ الله في
 نفر من أصحابه، فخرق عليهم بيت سُؤْيَلِمَ فخر أحداهم من ظهر البيت
 فأنكسرت رجله، واقتحم الباقون النار فأقلعوا ولكنهم لم يعودوا مثلها، ثم
 كانوا مثلاً لنيرهم فلم يجرؤ أحد بعدهم على مثل فعلهم.

نصبت جيش
 السرية

وقد كان لهذه الشدة في أخذ المناقنين ومن معهم أثرها. فقد أقبل
 الأغنياء وذوو اليسار فأنفقوا نفقة عظيمة لتجهيز الجيش: أنفق عثمان بن
 عفان وحده ألف دينار، وأنفق كثيرون غيره كل في حدود طاقته، وتقدم
 كل قادر على نفقة نفسه بحدته ونفقته. وأقبل كثيرون من الفقراء يريدون
 أن يحملهم النبي معه، لحمل منهم من استطاع، واعتذر للباقيين وقال: لا أجد
 ما أحملكم عليه، فقولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا
 ما ينفقون. ولبكتهم هذا أطلق عليهم اسم البكتائين. واجتمع لمحمد في هذا
 الجيش، الذي سُمي جيش العسرة لشدته ما لاقى منذ يوم تكوينه، ثلاثون
 ألفاً من المسلمين.

اجتمع الجيش وقام أبو بكر فيه يوم الناس للصلاة في انتظار عود محمد

من تدير شؤون المدينة أثناء غيابه . وقد استخلف عليها محمد بن مسنقة ، وخلف على بن أبي طالب على أهله وأمره بالاقامة فيهم ، وأصدر ما رأى أن يصدر من الأوامر ، ثم عاد إلى الجيش يتولى قيادته . وكان عبد الله بن أبي قد خرج في جيش من قومه يسير به إلى جانب جيش محمد . لكن النبي رأى أن يظل عبد الله وجيشه بالمدينة ، لأنه كان ما يزال ضعيف الثقة به وبصحته لإيمانه . وأمر فتحرّك الجيش وثار التمع وصهلت الخيل وارتقت نساء المدينة سقفها يشهدن هذا الجفيل الجرار يتوجّه عثراً الصحراء صوب الشام ، مستهيناً في سبيل الله بالحُرّ والظلم والمسغبة ، تاركاً وراءه القواعد والخواف عن آثر الظل والنعمة والذلة على إيمانهم وعلى رضا الله عنهم . ولقد حرّك منظر الجيش يتقدمه عشرة آلاف فارس ومنظر النسوة مأخوذات بجلاله وقوته بعض نفوس لم تحرّكها دعوة الرسول فتقاعست ولم تتبعه . رجح أبو خيثمة بعد أن رأى هذا المنظر فوجد امرأتين له قد رشّت كل واحدة منهما عريشها وبردت له فيه ماء وهيأت له فيه طعاماً ، فلما رأى الرجل ما صنعتا قال : رسول الله في الضحّ والريح والحَرّ وأبو خيثمة في ظل بارد وطعام مهيا وامرأة حسنة في ماله مقيم ؛ هيئتا لي زاداً حتى ألحق به أهلياً تالاه زاده ولحق بالجيش . ولعلّ جماعة من الخواف قد فعلوا فعل أبي خيثمة بعد أن رأوا ما في التقاعس والخوف من شتار ومذلة .

وسار الجيش حتى بلغ الحجر وبها أطلال لمنازل ثمود منقورة في الصخر . هنالك أمر رسول الله بالنزول فاستق الناس من بئرها . فلما راحوا قال لهم : لا تشربوا من ماءها شيئاً ولا تتوضئوا منه للصلاة . وما كان من عجين يجتمهوه فاعفوه للابل ولا تأكلوا منه شيئاً ، ولا يخرجنّ منكم أحد إلا ومعه صاحب له . ذلك أن المسكان لم يكن أحد يمر به وكانت تقصف أحياناً عواصف الرمل تطمر الناس والابل ، ولقد خرج رجلان على خلاف

أمر الرسول احتملت أحدهما الريح وطمرت الآخر الرمال . فلما أصبح الناس ألقوا هذه الرمال قد طمئت البئر فلم يبق بها ماء فزعروا خيفة الظلم وقدروا لما بقي من طول الطريق . وإني لكذلك إذ مررت بهم سحابة أمطرتهم فاروتوا وأصابوا من الماء ما شادوا وزال بهم الفزع وطار أكثرهم سرورا وأقبل بعضهم على النبي يقولون : إنما معجزة . فلم يرض قولهم ، وكان جوابه لهم : إنما هي سحابة مارة .

وانطلق الجيش بعد ذلك قاصداً تبوك . وكانت الروم قد بلغها أمر هذا الجيش وقوته فأثرت الانسحاب بجيشها الذي كانت وجهت إلى حدودها ليتحصن داخل بلاد الشام في حصونها . فلما انتهى المسلمون إلى تبوك وعرف محمد أمر انسحاب الروم ونهى إليه ما أصابهم من خوف ، لم ير محلا لتبقيهم داخل بلادهم . وأقام عند الحدود يتحدثى من شاء أن ينزله أو يقاومه ، ويعمل لكفالة هذه الحدود حتى لا يتخطى من بعد ذلك إليها أحد . وكان يوحنا بن رؤبة صاحب أيلة أحد الأمراء المقيمين على الحدود . ولقد وجه إليه النبي رسالة أن يذعن أو يغزوه ؛ فأقبل يوحنا وعلى صدره صليب من ذهب وقدم الهدايا وتقدم بالطاعة وصالح محمداً وأعطاه الجزية ، كما صالحه أهل جزياب وأذرح وأعطوه الجزية . وكتب رسول الله لم يكتب أمن ، هذا نص أحد ما ساعدته
أهل الحدود وهو ما كتب ليوحنا : بسم الله الرحمن الرحيم . هذه أمينة من الله ومحمد النبي رسول الله ليوحنا بن رؤبة وأهل أيلة سفينهم وسيتارهم في البر والبحر لم ذمة الله ومحمد النبي ومن كان معهم من أهل الشام وأهل اليمن وأهل البحر ، فمن أحدث منهم حداً فإنه لا يحول ماله دون نفسه ، وإنه طيب لمحمد أخذه من الناس ، وأنه لا يحل أن يمتنعوا ما يرادونه ولا طريقاً يريدونه من بر أو بحر . وإني أنا بالموافقة على هذا العهد أهدي محمد إلى يوحنا رداء من نسج اليمن وأحاطه بكل صنوف الرماية ، بعد أن اتفق على أن تدفع

أيلة جزيرة قدرها ثلاثمائة دينار في كل عام .

غزو ابن الوليد
دومة

لم يبق محمد بحاجة إلى القتال بعد انسحاب الروم وبعد معاهدة البلاد الواقعة على الحدود معه وبعد أمنه عودة الجيوش البيزنطية من هذه الناحية لولا خيفة انتفاض أكيدر بن عبد الملك الكِنْدِي النصراني أمير دُومَة ومعاونته جيوش الروم إذا جاءت من ناحيته . لذلك بعث إليه خالد بن الوليد في خمسمائة فارس وانقلب هو بجيشه راجعاً إلى المدينة . وأسرع خالد بالانتفاض على دومة في غفلة من مليكها الذي خرج في ليلة مقمرة ومعه أخ له يسمى حسان يطاردان بقر الوحش . ولم يلق خالد مقاومة تذكر حتى أخذ حساناً وأخذ أكيدر أسيراً وهدده بالقتل إن لم تفتح دومة أبوابها . وفتحت المدينة الأبواب فداءً لأميرها ، وساق خالد منها ألفي بعير وثلاثمائة شاة وأربعمائة وسق من بُرّ وأربعمائة درع ، وذهب بها ومعه أكيدر حتى لحق بالنبي في حاصمته . هنالك عرض محمد الأسلام على أكيدر فأسلم وأصبح له حليفاً . لم يكن عود محمد على رأس هذه الألوف من جيش العسرة من حدود الشام إلى المدينة بالامر الهين . فلم يدرك كثيرون من هؤلاء مغزى الاتفاق الذي عقد مع أمير أيلة والبلاد المجاورة له ، ولم يقيموا كبير وزن لما حققه محمد بهذه الاتفاقات من تأمين حدود شبه الجزيرة وإقامة هذه البلاد معاقل بينه وبين الروم ، بل كان كل الذي نظروا إليه أنهم قطعوا هذه الشقة الطويلة وتحملوا في قطعها ما تحملوا من الأذى وهام أولاء يهودون لم يفتنوا ولم يأسروا ، بل لم يقاتلوا ، وكل الذي فعلوا أن أقاموا بتبوك قرابة عشرين يوماً . فهل لهذا قطعوا الصحراء في شدة القيظ في حين كانت ثمار المدينة قد طابت وأن أن يستمتع الناس بها وجمال جماعة منهم يستهزئون بما فعل محمد ، فينقل من ملائ الأيمان قلوبهم نبأهم إليه ، فيأخذ المستهزئين بالشدة حيناً وباللين حيناً ، والجيش يسير قافلاً إلى المدينة ومحمد يحفظ النظام في صفوفه؛ حتى إذا انتهى .

عود المسلمين
إلى المدينة

إليها لم يلبث ابن الوليد أن لحقه بها . لحقه بها ومعه أكيدر ومعه ما حمل من دومة من لابل وشاء وبر ودروع ، وعلى أكيدر حلة من ديباج موشى بالذهب .
 بهت أهل المدينة لمراها .

هنالك اضطرب الذين تخلفوا عن اتباعه اضطراباً رَدَّ المستهزئين الى صوابهم . جاء المتخلفون يعتذرون وأكثرهم يشوب معاذيره الكذب . وأعرض محمد عما صنعوا تاركاً لله حسابهم . لكن ثلاثة صدقوا الله ورسوله فاعترفوا بتخلفهم واعترفوا بذنبهم . هؤلاء الثلاثة هم لعب بن مالك ومُرارة ابن الربيع وهلال بن أمية . وهؤلاء الثلاثة أمر محمد فأعرض المسلمون عنهم خمسين يوماً ما يكلمهم أحد ولا تصل بينهم وبين مسلم تجارة . ثم تاب الله على هؤلاء الثلاثة وعفا عنهم ونزل فيهم قوله تعالى في سورة التوبة : **لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْحُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ . وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَوْا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ .**

من يومئذ بدأ محمد يشدد في معاملة المنافقين شدة لم يألفوا من قبل . وذلك أن عدد المسلمين زاد زيادة تجعل عبث المنافقين بهم خطراً يخشى منه ويجب تلافيه وعلاجه . وهم إذا ازدادوا من بعد أضعاف زيادتهم اليوم — وذلك ما لم يقم بنفس محمد ريب فيه بعد أن وعده ربه لينصر دينه وتُعملين كلمته — كان المنافقون خطراً عظيماً . ولقد كان له من قبل حين كان الاسلام محصوراً بالمدينة وما حولها أن يشرف بنفسه على ما يجري بين المسلمين . أما وقد انتشر الدين في أنحاء بلاد العرب جميعاً وها هو ذا يشارف الالتقال منها ، فكل تهاون مع المنافقين شرٌ يخشى مغبته وخطراً ما أسرع

العدة على
 المنافقين

ما يستشري اذا لم تجت جرثومته . بنى جماعة مسجداً بنى أوان (بينه وبين المدينة ساعة من نهار) ، وإلى هذا المسجد كان يأوى جماعة من المنافيين يحاولون أن يعرفوا كلام الله عن مواضعه وأن يفرقوا بذلك بين المؤمنين ضارراً وكفراً . وطلبت هذه الجماعة الى النبي أن يفتح المسجد بالصلاة فيه ، وكان طلبهم هذا قبل تبوك ؛ فاستمهلهم حتى يعود . فلما عاد وعرف من أمر المسجد وحقيقة ما قصد اليه من إقامته أمر باحراقه ، فضرب بذلك مثلاً ارتعدت له فرائص المنافيين تخلفوا وانكشوا ، ولم يبق لهم من يحميمهم إلا عبد الله بن أبي شيخهم وقائدهم .

احراق مسجد
الضرار

على أن عبد الله لم يعمّر بعد تبوك غير شهرين مرض إثرهما وتوفى . ولما كان ما بينه وبين النبي منذ نزل المدينة قد جعل محمداً لا يناله إلا بالحسن ، فانه ما لبث أن دعي للصلاة عليه حتى صلى وقام على قبره إلى أن دفن وفرغ منه . وبوفاته انهار ركن المنافيين وآثر من بقي منهم أن يخلص لله توبته .

تبوك خاتمة
الغزوات

بغزوة تبوك تمت كلمة ربك في شبه الجزيرة كلها ، وأمن محمد كل عادية عليها ، وأقبل سائر أهلها وفوداً عليه يقدمون الطاعة ويعلمون لله الاسلام ، فكانت هذه الغزوة بذلك خاتمة غزوات النبي عليه السلام . وكذلك أقام محمد بالمدينة مقتطعاً بما آفاه الله عليه . وفي هذه الأثناء كان ابنه ابراهيم قرّة عينه له ستة عشر شهراً أو ثمانية عشر شهراً . فكان إذا فرغ من استقبال الوفود ومن القيام بأمر المسلمين ومن أداء حق الله ورسالة وحق أهله جميعاً لهم ، اطمأنت نفسه برؤية هذا الطفل الذي ظل يترعرع وينمو ويزداد شبه بمحمد وضوحاً يزيد أباه له حباً وبه تعلقاً . وخلال هذه الأشهر جميعاً كانت حاضنته أم سيف ترضعه وتسقيه لبن الماعز التي أهداها النبي إليها . ولم يكن تعلق محمد بابراهيم لغاية في نفسه لها اتصال برسائله أو بمن يخلفه . فقد كان عليه السلام في إيمانه بالله وبرسائله لا يفكر في ولده ولا فيمن يرثه ؛ بل كان يقول : « نحن معاشر

قبيلة النبي
بابراهيم

الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة ، إنما هي العاطفة الانسانية في أسمى معانيها ؛
 العاطفة الانسانية التي بلغت من السمو في نفس محمد ما لم تبلغه في نفس أحد
 غيره ، العاطفة الانسانية التي جعلت العربي يرى فيمن يخلفه من الذكّر ان
 صورة من صور الخلود ، هذه العاطفة هي التي جعلت محمداً يخلف على إبراهيم
 كل هذا الحب ويزمقه من المطف بما لا عطف بعده . ولقد زاد هذه العاطفة
 رقة وقوة في نفسه أنه فقد أولاده القاسم والطاهر والطيب في طفولتهم وهم
 بما يزالون في حجر أمهم خديجة ، وأنه فقد بناته بعد خديجة واحدة بعد الأخرى
 بعد أن كبرن وصرن أزواجاً وأمّهات ، فلم تبق له منهن غير فاطمة . هؤلاء
 الأبناء والبنات الذين تساقطوا من حوله فرقدوا بعينه تحت الثرى ، تركوا في
 نفسه قرحة أليم اندملت بمولد إبراهيم وأثمرت مكانها رجاء وأمل . وكان
 جليلاً له أن يمتلئ بهذا الأمل غبطة واستبشاراً .

لكن هذا الأمل لم يكن ليطول إلا تلك الأشهر التي ذكرنا . فقد
 مرض إبراهيم بعد ما مرضاً خيف منه على حياته ، فنقل إلى نخل بجوار مشربة
 أم إبراهيم ، وقامت من حوله مارية وأختها سيرين تمرّضانه . ولم يطل بالطفل
 المرض . فلما كان في الإحتضار وأخبر النبي بأمره ، أخذ يسد عبد الرحمن
 ابن عوف يعتمد عليه لشدة ألمه ، حتى أتيا إلى النخل بجوار العالية التي تقوم
 المشربة اليوم مكانها ، فنجد إبراهيم في حجر أمه يمجد بنفسه ، فأخذه فوضعه
 في حجره وقلبه يَجف ويده تضطرب ، وقد ملك الحزن عليه فواده وبدت
 صورة الألم على قسّات وجهه . وضعه في حجره وقال : « إنا يا إبراهيم لانفني
 عنك من الله شيئاً » . ثم وجع وذرفت عيناه ، والغلام يمجد بنفسه وأمه
 وأختها تصيحان فلا ينهما رسول الله . فلما استوى إبراهيم جثماً لا حراك
 به ولا حياة فيه وانطفأ بموته ذلك الأمل الذي تفتحت له نفس النبي زمناً ،
 زادت عينا محمد تهتأناً وهو يقول : « يا إبراهيم لولا أنه أمر حق ، ووعد صدق

مرض إبراهيم

موت إبراهيم
وحزن النبي

وأن آخرا سيلحق بأولنا ، لحزننا عليك بأشد من هذا . وبعد أن وجم هنيهة قال : « تدمع العين ويحزن القلب ولا قول إلا ما رضى الرب ، ولما يا إبراهيم عليك لحزونون » .

ورأى المسلمون ما بمحمد من حزن ، وحاول حكاؤهم أن يردوه عن الامعان فيه ، فذكروه بما نهى عنه ؛ فقال : « ما عن الحزن نهيتُ وإنما نهيت عن رفع الصوت بالبكاء . وإنما ترون بي أثر ما في القلب من حبة ورحمة . ومن لم يُبْدِ الرحمة لم يبد غيره عليه الرحمة » . أو كما قال . ثم إنه حاول كظم حزنه وتبريد لوعته ونظر إلى مارية وإلى سيرين نظرة عطف ، وطلب اليها أن تهوِّنا عليهما قائلاً : « إن له لمرضعاً في الجنة . ثم إن أم بردة غسلته — أو غسله الفضل بن عباس ، في رواية أخرى — وحُمل من بيتها على سرير صغير وشيعه النبي . وعنه العباس وطائفة من المسلمين إلى التَّبِيع حيث دفن بعد أن صلى النبي عليه . فلما تم دفنه أمر محمد بسد القبر ثم سَوَّى عليه يديه ورشَّ الماء . وأعلم عليه بعلامه وقال : إنها لا تنضر ولا تنفع ولكنها تُقَرِّعين الحَيَّ . وإن العبد إذا عمل عملاً أحبَّ الله أن يتقنه .

ووافق موت إبراهيم كسوف الشمس ؛ فرأى المسلمون في ذلك معجزة وقالوا : إنها انكسفت لموته . وسمعهم النبي . أنزى قرط حبه لإبراهيم وشديد جزعه لموته قد جعله يتعزى بسباع مثل هذه الكلمة أو يسكت على الأقل عنها أو يعذر الناس إذ يراهم مأخوذِينَ بما يحسبونه المعجزة ؟ كلا ! فقل هذا الموقف إن لاق بالذين يستغلون في الناس جهالتهم ، أو لاق بالذين يخرجهم الحزن عن رشادهم ، فهو لا يليق بالزينة الحكيم ، فإياك بالرسول العظيم . لذلك نظر محمد إلى الذين ذكروا أن الشمس انكسفت لموت إبراهيم فخطبهم فقال : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا تخسفان لموت أحد ولا لحياته . فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله بالصلاة » . آية عظيمة أكبر

من ألا ينسى الرسول رسالته في أشد المواقف التي تملأ نفسه بالفجعة وال هول ؛ لقد وقف من تناول من المستشرقين هذا الحديث لمحمد موقف الاجلال والاعظام ، ولم يستطيعوا كتم إعجابهم وإكبارهم وإعلان عِزِّ فانهم بصدق رجل لا يرضى في أدق المواقف الا الصديق والحق .
ثرى ماذا كان شعور أزواج النبي بفجيعته في إبراهيم وحزنه الشديد عليه ؟

أما هو فتعزى بفضل الله وبمتابعته أداء رسالته وبازدياد الاسلام انتشاراً في هذه الوفود التي كانت تلتفتاً تتوارد اليه من كل صوب ؛ حتى لقد دعيت هذه السنة العاشرة من الهجرة سنة الوفود ، وهي السنة التي حج أبو بكر فيها كذلك بالناس .

الفصل الثامن والعشرون

عام الوفود وحج أبي بكر بالناس

دخول العرب أفواجا في دين الله - إسلام عروة بن مسعود الثقفي وقتل أهل الطائف له - أخذ القبائل المجاورة الطريق على ثقيف وفدها إلى النبي وشروطه - إسلام الوفد وإسلام الطائف وهدم منها اللات - حج أبي بكر بالناس - لحاق علي بن أبي طالب به سورة براءة - أساس الدولة الإسلامية المعنوى الجهاد في الاسلام وتسويغه

بغزوة تبوك تمت كلمة ربك في شبه جزيرة العرب كلها، وأمن محمد من كل عادية عليها. والحق أنه لم يلبث أن عاد بعد هذه الغزوة إلى المدينة حتى بدأ من كان ما زال على شركه من أهل شبه الجزيرة يفكر. ولئن كان المسلمون الذين صحبوا محمداً في مسيره إلى الشام، وكابدوا من صنوف المشاق واحتملوا من القيظ والظما أهوالاً، قد عادوا وفي نفوسهم شيء من السخط أن لم يقاتلوا ولم يغنموا بسبب انسحاب الروم إلى داخل الشام ليتحصنوا بمعاقلهم فيها، فإن هذا الانسحاب قد ترك في نفس قبائل العرب المحنطة بكيانها وبدينها أثراً عميقاً، وترك أثراً أعمق في نفس قبائل الجنوب باليمن وحضرموت وعمان. ليس الروم هؤلاء هم الذين غلبوا الفرس واستردوا منهم الصليب وجادوا به إلى بيت المقدس في حفل عظيم، وفارس كانت صاحبة السلطان على اليمن وعلى البلاد المجاورة لها أزماناً طويلة! فإذا كان المسلمون على مقربة من اليمن ومن غيرها من البلاد العربية جميعاً،

أثر تبوك

ميل العرب
الى الاسلام

فما أجدر هذه البلاد بأن تنضم كلها في تلك الوحدة التي تستظل بعلم محمد، علم الاسلام، لتكون بمنجاة من تحكم الروم والفرس جميعاً. وماذا يضّر أمراء القبائل والبلاد أن يفعلوا وهم يرون محمداً يُكَبِّت من جاءه معلناً الاسلام والطاعة في إمارته وعلى قبيلته. فلتكن السنة العاشرة للهجرة إذا سنة الوفود، وليدخل الناس في دين الله أفواجاً، وليكن لغزوة تبوك ولانسحاب الروم أمام المسلمين من الآن أكثر مما كان لفتح مكة والانتصار في حنين وحصار الطائف.

اسلام عروة
ابن مسعود

ومن حسن صنيع القدر أن كانت الطائف، التي قاومت النبي أثناء حصارها ما قاومت حتى انصرف المسلمون عنها دون اقتحامها، هي أول من أسرع إلى إعلان الطاعة بعد تبوك، وإن ترددت طويلاً في إعلان هذه الطاعة. فقد كان عروة بن مسعود أحد سادة ثقيف المقيمين بالطائف غائباً باليمن أثناء غزو النبي لبلادهم بموقعة حنين. فلما عاد إلى موطنه ورأى النبي انتصر في تبوك وعاد إلى المدينة، أسرع إليه يعلن إسلامه وحرصه على دعوة قومه لاعتناق دين الله. ولم يكن عروة ليجهل محمداً وعظم أمره، وقد كان أحد الذين تفاوضوا وإتياءه عن قريش في صلح الحديبية. وعرف النبي بعد إسلام عروة اعتزامه الذهاب إلى قومه يدعومهم إلى الدين الذي دخل فيه. وقد كان النبي يعرف من تعصب ثقيف لصنمها اللات ومن نخوتها وشذتها ما جعله يحذر عروة ويقول له: إنهم قاتلوك. لكن عروة اعتز بهما من قومه، فقال: يا رسول الله، أنا أحب إليهم من أبصارهم. وذهب عروة فدعا قومه إلى الاسلام؛ فتشاوروا فيما بينهم ولم يُبدوا له رأياً. فلما كان الصباح قام هو على عليّة له ينادي إلى الصلاة. هنالك صدقت فِرَاسة الرسول. فلم يُطِق قومه صبراً، فأحاطوا به ورموه بالنبل من كل وجه فأصابه سهم قاتل. واضطرب من حول عروة أهله؛ فقال وهو يسلم الروح: «كرامة أكرمني الله بها».

مقتل عروة

وشهادة ساقها الله إلى ، فليس في إلا ما في الشهداء الذين قُتِلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يرتحل عنكم . ثم طلب أن يدفن مع هؤلاء الشهداء فدُفِنَ أهلُ معهم .

ولم يذهب دم عُرْوَةَ هَدْرًا ؛ فقد كانت القبائل التي تحيط بالطائف قد أسلمت كلها ، وقد رأت في هذا الذي صنعت ثقيف بسيد من ساداتها إثمًا ونكرًا . ورأت ثقيف من أثر ذلك أنهم صاروا لا يأمن لهم شرب ، ولا يخرج منهم رجل إلا اقتُطِع ، وأيقنوا أنهم إن لم يحدوا سيلا إلى صلح أو هدنة مع المسلمين فصيرهم لاريب إلى الفناء . وأمر القوم فيما بينهم وتحذروا إلى كبير منهم (عبد ياليل) كي يذهب إلى النبي يعرض عليه صلح ثقيف معه . وخشى عبد ياليل أن يُصَيِّبه من قومه ما أصاب عُرْوَةَ بن مَسْعُود ، فلم يقل أن يخرج إلى محمد حتى أوفئوا معه خمسة آخرين ، اطمان إلى أنه إذا خرج معهم ثم عادوا شغل كل رجل منهم رهطه . ولقي المُعَيَّرَةُ بن شُعْبَةَ القوم حين دنوا من المدينة ، فأسرع يريد أن يخبر النبي خبرهم . ولقيه أبو بكر يشدُّ في السير ؛ فلما عرف منه ما جاء فيه طلب إليه أن يدع له هذه البشري يزفها إلى رسول الله . ودخل أبو بكر فأخبر النبي بقدم وفد ثقيف عليه .

وفد ثقيف
إلى النبي

وكان هذا الوفد ما يزال يستزُّ بقومه ، وما زال يذكر حصار النبي للطائف وانصرافه عنها . فبالرغم مما علَّتهم المغيرة كيف يحثون النبي بتحية الاسلام لم يرضوا حين قابله إلا أن يحتويه بتحية الجاهلية . ثم لأنهم ضربت لهم قُبَّة خاصة في ناحية من المسجد أقاموا بها يُصَيِّرون على الحذر من المسلمين وعدم الطائنة إليهم . وكان خالد بن سعيد بن العاص هو الذي يمشی بينهم وبين رسول الله في مفاوضاتهم وإتياءه ؛ فكانوا لا يَفْتَقِمون طعاماً يأتهم من عند النبي حتى يأكل منه خالد . وقام هذا بالسفارة ، فأبلغ محمداً أنهم مع استعدادهم للاسلام ، يطلبون إليه أن يدع لهم صنمهم الثلاث ثلاث سنين

طلب الوفد
بقا صنمهم
ورفض النبي
ذلك

لا يهدمها وأن يُفهم من الصلاة . وأبى محمد عليهم ما طلبوا من ذلك أشد إباء . ومع أنهم نزلوا يطلبون أن يدع اللات ستين ثم أن يدعها سنة ثم أن يدعها شهراً واحداً بعد انصرافهم إلى قومهم ، فقد كان إباءه في ذلك حاسماً لا تردّد فيه ولا هوادة . وكيف تريد بنيّ يدعو إلى دين الله الواحد القهار ويهدم الأصنام فلا يند منها باقية أن يتلون في أمر صنم منها وإن كان لقومه من المنعة ما كان لتقيف بالطائف . فالإنسان إما أن يؤمن وإما ألا يؤمن ، وليس بين الطرفين إلا الارتياب والشك . والشك والإيمان لا يجتمعان في قلب كما لا يجتمع الإيمان والكفر . وبقاء اللات طاغية ثقيف علماً على أنهم ما يزالون يدولون عبادتهم بينها وبين الله جلّ شأنه إشراك بالله ، والله لا يفر أن يُشترك به .

طلبهم الأصنام
من الصلاة
ورفضه

وطلبت ثقيف إعفائها من الصلاة ؛ فرض محمد قائلاً : إنه لا خير في دين لا صلاة فيه . ونزل التقفيون عن بقاء اللات وقبلوا الاسلام وإقامة الصلاة . لكنهم طلبوا ألا يكسروا أوئانهم بأيديهم . لأنهم حديثو عهد بإيمان وقومهم ما يزالون في انتظارهم ليروا ما صنعوا ، فليجنبهم محمد تحطيم ما كانوا يعبدون وما كان يعبد آباؤهم . ولم ير محمد أن يشتد في هذه أيضاً . فسيّان أن يكسر التقفيون الصنم وأن يكسره غيرهم ؛ فهو سيئهم وستقوم في ثقيف عبادة الله وحده . قال عليه السلام : أما كسر أوئانكم بأيديكم فسنعفيكم منه . وكتب لهم رسول الله ثم أمرّ عليهم عثمان بن أبي العاص ، وكان من أحدثهم سناً . أمرّه عليهم رغم حداثة سنّه ؛ لأنه كان أحرصهم على الفقه في الاسلام وتعلم القرآن ، بشهادة أبي بكر والسابقين إلى الاسلام . وأقام القوم مع محمد ما بقي من رمضان وصاموا وإياه وهو يبعث لهم بفطورهم وسحورهم . فلما آن لهم أن ينصرفوا إلى قومهم أوصى محمد عثمان بن أبي العاص قائلاً : تجاوز في الصلاة واقدر الناس بأضعفهم ، فإن فيهم الكبير والصغير والضعيف وذو الحاجة .

هدم اللات

عاد القوم إلى بلادهم، فوجه النبي معهم أبا سفيان بن حرب والمغيرة
ابن شعبة، وكانت لها ثقيف مودة وحرمة، ليقوما بهدم اللات. وقديم
أبو سفيان والمغيرة لهدم الصنم، فهدمه المغيرة ونساء ثقيف حُسراً ييكن،
ولا يجرؤ أحد أن يقترب منه بعد الذي كان من اتفاق وفد ثقيف والنبي على
هدمه. وأخذ المغيرة مال اللات وحليها ففضى منه، بأمر الرسول وبالاتفاق
مع أبي سفيان، ديناً كان على عُرْوَة والأسود. وبهدم اللات وبإسلام الطائفت
كانت الحجاز كلها قد أسلمت، وكانت سطوة محمد قد امتدت من بلاد الروم
في الشمال إلى بلاد اليمن وحضرموت في الجنوب. وكانت هذه البلاد الباقية
في جنوب شبه الجزيرة تهيأ كلها لتتضم إلى الدين الجديد ولتقف على الدفاع
عنه وعن وطنها كل قوتها. وكانت وفودها تسير لذلك من جهات مختلفة
قاصدة كلها إلى المدينة لتعلن الطاعة ولتدين بالاسلام.

الوفود تترى
إلى المدينة

بينما كانت الوفود تترى إلى المدينة كانت الأشهر الحرم يتلو أحدها
الآخر حتى اقرب موعد الحج. ولم يكن النبي عليه السلام قد أدى الفريضة
إلى يومئذ على تمامها كما يؤذيها المسلمون اليوم. أقراره يخرج في عامه هذا
شكراً لله على ما نصره على الروم، وما أدخل الطائفت في حظيرة الاسلام،
وما جعل الوفود تجيء إليه من كل فج عميق؟ إن شبه الجزيرة ما يزال بها من
لم يؤمن بالله ورسوله. ما يزال بها الكفار وما يزال بها اليهود والنصارى.
والكفار على عهدهم في الجاهلية ما يزالون يحجّون إلى الكعبة في الأشهر
الحرم. والكفار تجس. فليبق إذا بالمدينة حتى يُيتم الله كلمته وحتى يأذن الله
له بالحج إلى بيته. وليخرج أبو بكر في الناس حاجاً.

حج إلى مكة
بالتناس

وخرج أبو بكر في ثلاثمائة مسلم قاصداً إلى مكة. لكن العام قد يتلو
العام والمشركون ما يزالون يحجّون بيت الله الحرام. أليس بينه وبين الناس
عهدٌ عام ألا يُصدّ عن البيت أحد جاءه، ولا يخاف أحد في الشهر الحرام؟

أليست بين محمد وبين قبائل من العرب عهود إلى آجال مسماة ، فما دامت هذه العهود فسيظل بيت الله يحج إليه من يشرك بالله ومن يعبد غير الله ، وسيظل المسلمون يرون طقوس الجاهلية تؤدى بأعينهم حول الكعبة وهم يحكم هذه العهود الخاصة وهذا العهد العام لا قبل لهم بصد أحد عن حجه وعبادته . ولئن كانت الأوثان التي يعبد العرب قد حُطِّمَ الكثير منها وحطم منها كل ما كان في الكعبة أو حولها ، فإن هذا الاجتماع في بيت الله المقدس اجتماعاً يضم التأثيرين على الشرك وعلى الوثنية والمقيمين على هذا الشرك وهذه الوثنية ، تناقض غير مفهوم . ولئن استطاع أحد أن يفهم حج اليهود والنصارى جميعاً إلى بيت المقدس ، على أنه أرض الميعاد لليهود ومولد المسيح للنصارى ، فلن يستطيع أحد أن يفهم اجتماع عبادتين حول بيت تحطم فيه الأصنام وتُعبَد فيه الأصنام التي حُطِّمَت . لذلك كان طبيعياً أن يحال بين المشركين وبين الاقتراب من البيت الذي طُهر من الشرك ومُسِحَتْ عنه كل معالم الوثنية . وفي هذا نزلت الآيات من سورة براءة . لكن موسم الحج بدأ والمشركون قد أتى منهم من أتى من كل صُحْبٍ يقضى مناسك حجه . فليكن هذا الاجتماع أَوَّانَ تبليغهم أمر الله بنقض كل عهد بين الشرك والایمان الا من عنده عَهْدٌ لا جَلَّ قَدْرُهُ بقاءه يبقى إلى أجله .

منع المشركين
من الحج

ولهذه الناية أوفد النبي علي بن أبي طالب كي يلحق بأبي بكر ، وكي يحضب الناس حين الحج يوم عرفة بما أمر الله ورسوله . وحضر علي في أثر أبي بكر والمسلمين الذين برزوا إلى الحج معه كي يؤدى رسالته . فلما رآه أبو بكر قال له : أمير أم مأمور ؟ قال علي : بل مأمور . وأخبره بما جاء فيه ، وأن النبي إنما بعثه لينادي في الناس لأنه من أهل بيته . فلما اجتمع الناس بمحَمَّدٍ يودون مناسك الحج وقف علي بن أبي طالب وإلى جانبه أبو هريرة ، فنادى علي في الناس يتلو قوله تعالى :

• بَرَاءةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . فَسِيُؤَا
فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ
مُخْرِجُ الْكَافِرِينَ . وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ
الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ . فَإِنْ تُبَيِّنْتُمْ لَهُمْ خَيْرٌ
لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا
شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهَرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَنْهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ
اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ . فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ
وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُواهُمْ وَاحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ ، فَإِنْ
تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .
وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ
أَبْلِغْهُ مَأْمَرَهُ ذَلِكَ بَأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ . كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ
عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا
اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ . كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا
عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً يَرْضَوْنَكُمْ بَأْفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى
قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ . اسْتَشْرُوا بآيَاتِ اللَّهِ فَمَنْ قَلِيلًا فُصِّدُوا
عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا
ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ . فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
فَاخْرَأْتُمْ فِي الدِّينِ وَتُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . وَإِنْ نَكَثُوا
أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكَفْرِ إِنَّهُمْ
لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنفَكُونَ . أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ
وَهُمْ يَارْخَرُاجَ الرُّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ، أَنْتُمْ خَشِيتُهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ
أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . فَاتْلُوهُمْ بَعْدَ بَيِّنَاتٍ مِنْ اللَّهِ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجْهُمْ

وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ . وَيُذْهِبَ غِشَظَ قُلُوبِهِمْ . وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا أَنْ تَقُولُوا اللَّهُ يَلْعَنُ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ اللَّهُ دُونَهُ لَا رَسُولَ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ . مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَفْسُسِهِمْ بِالْكَفْرِ ، أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ . إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ . أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ . يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ . خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ، وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ . قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبِغَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ . لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ . وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كُنُوتُكُمْ فَلَمْ تَفْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ . ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ . وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ . ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ

يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا
يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ
اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ
الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ؛
وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزْرُ بْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ
بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَلَمْ يَكْفُوكُنْ .
اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا
أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ .
يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نَوْرَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ
كَرِهَ الْكَافِرُونَ . هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ
عَلَى الدُّنْيَا كُلِّهَا وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا كَثِيرٌ
مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرَّهْبَانِ كَثِيرٌ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ
سَبِيلِ اللَّهِ ، وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا
جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كَنْزْتُمْ
تَكْنِزُونَ . إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ
يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ، ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ
فَلَا تَغْلِبُوا فِيهِ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً
وَأَعْلَهُ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ،

وقف على في الناس وهم يؤدون مناسك الحج بني فلا عليهم هذه الآيات
من سورة التوبة قلنا هنا كاملة لفرض سنيتها . فلما آتم تلاوتها وقف هنية
ثم صاح بالناس : أيها الناس إنه لا يدخل الجنة كافر ، ولا يحج بعد العام

منع الشركين
من الحج

مشارك، ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فهو إلى مدته. صاح على في الناس بهذه الأوامر الأربعة، ثم أجل الناس أربعة أشهر بعد ذلك اليوم ليرجع كل قوم إلى ما منهم وبلادهم. ومن يومئذ لم يصبح مشرك، ولم يطف بالبيت عريان. ومن يومئذ وُضِعَ الأساس الذي تقوم عليه الدولة الإسلامية.

هذا الأساس هو الذي جعلنا نسجل هنا صدر سورة التوبة كله، ودعا الحرس على أن يدرك العرب جميعاً هذا الأساس على بن أبي طالب إلى الأبد. يكنى بقرامة هذه الآيات من براءة يوم الحج، على ما اتفقت عليه الرواية، بل جعله يقرأها على الناس من بعد ذلك في منازلهم، على ما جاءت به زوايات كثيرة. وإنك إذ تتلو صدر براءة هذا وتعيد تلاوته بامعان وروية لتشعر حقاً بأنها الأساس المعنوي في أقوى صورته لكل دولة ناشئة تقوم. ونزول براءة كلها بعد آخر غزوة من غزوات النبي، وبعد أن جاء أهل الطائف يعلنون انضمامهم للدين الجديد، وبعد أن أصبح الحجاز كله ومعه تهامة ونجد منضوياً تحت راية الإسلام، وبعد أن أعلن كثير من قبائل الجنوب في شبه الجزيرة الإذعان لمحمد والاقضواء لدينه، يحلو الحكمة التاريخية في نزول الآيات التي تنظم أساس الدولة المعنوي في هذا الظرف. فالدولة لتكون قوية يجب أن تكون لها عقيدة معنوية عامة يؤمن بها أهلها ويدافعون جميعاً عنها بكل ما أوتوا من عتاد وقوة. وأية عقيدة أعظم من الإيمان بالله وحده لا شريك له. وأية عقيدة أكبر سلطاناً على النفس من أن يحس الإنسان نفسه تتصل بالوجود في أسنى مظاهره، لا سلطان عليه لغير الله ولا رقيب غير الله على ضميره. فإذا وجد الذين يقومون في وجه هذه العقيدة العامة التي يجب أن تكون أساس الدولة، فأولئك هم الفاسقون، وأولئك هم نواة الثورة الأهلية والفتنة الملاحقة. وأولئك يجب لذلك ألا يكون لهم عهد، ويجب أن تقتالهم

الأساس
المعنوي للدولة
الناشئة

الدولة . فان كانوا ثائرين على العقيدة العامة ثورة جامعة وجب قتالهم حتى يُدْعَوا . وإن كانت ثورتهم على العقيدة العامة غير جامعة ، كما هو الشأن في أهل الكتاب ، فيجب أن يدفعوا الجزية عن يدهم صاغرون .

النظر إلى المسألة من الجهة التاريخية والجهة الاجتماعية يهديننا إلى هذا التقدير لمغزى الآيات التي تلا القارىء ها هنا من سورة التوبة . وهو يهذى إلى هذا التقدير كل منصف نزيه القصد . لكن الذين أسرفوا في أحكامهم على الاسلام وعلى رسوله يَدْرُونَ هذا النظر جانباً ويَقْرَءُونَ هذه الآيات القوية غاية القوة من سورة التوبة على أنها دعوة إلى التعصب لا تتفق مع ما ترصاه الحضارة الفاضلة من تسامح ، دعوة إلى قتال المشركين وقتلهم حيث تُقْفِهِم المؤمنون في غير رفق ولا هوادة ، دعوة إلى إقامة الحكم على أساس البطش والجبروت . هذا كلام تَقْرَؤُهُ في كثير من كتب المستشرقين . وهو كلام تمهوى إليه الأذهان التي لم تنضج عندها ملكة النقد الاجتماعي والتاريخي حتى من أبناء المسلمين . وهو كلام لا يتفق مع الحقيقة التاريخية ولا يتفق مع الحقيقة الاجتماعية في شيء . وهو لذلك يؤدي بأصحابه عند تفسيرهم ما أوردنا من سورة التوبة وما جاء من مُشَابِهَةٍ في مواضع كثيرة من القرآن تفسيراً يأباه منطق الحوادث في سيرة الرسول تمام الآباء ، وتأباه حياة النبي العظيم في تسلسلها من يوم بعث ربه إياه وقيامه بالدعوة إلى دين الحق ، إلى يوم اصطفاه الله إليه .

المسرفون في
أحكامهم على
الاسلام
والرسول

ويمحُصِّل بنا لبيان ذلك أن نسال عن الأساس المعنوي للحضارة الحاكمة اليوم ، ثم نقيس به هذا الأساس المعنوي الذي دعا محمد إليه . فالأساس المعنوي للحضارة الحاكمة اليوم هو حرية الرأي حرية لا جد لها ، ولا حد للتعبير عنها إلا بالقانون . وحرية الرأي هذه هي لذلك إذا عقيدة يدافع الناس عنها ويضربون في سبيلها ويجهادون لتحقيقها ويحاربون من أجلها ، ويعتبرون

حرية الرأي
والخضاعة
الجنونية

ذلك كله آية من آيات المجد التي يُفخرون بها الأجيال ويتباهون بها على ماسبقهم من العصور . ومن أجل ذلك يقول المستشرقون الذين أشرنا إليهم: إن دعوة الاسلام لمقاتلة من لا يؤمن بالله واليوم الآخر دعوةٌ إلى التعصب تنافي مع هذه الحرية . وهذه مغالطة مفضحة إذا عرفت أن قيمة الرأي الدعوة له والعمل به . والاسلام لم يدعُ المناوأة المشركين من أهل الجزيرة إذا هم أذعنوا ولم يدعوا إلى شركهم ولم يعملوا به وقيموا طبقوسه . والحصارة الحاكمة اليوم تحارب الآراء التي تنافض مواضع العقيدة منها بأشد ما كان يحارب المسلمون المشركين ، وتفرض على من يعتبر كتابيا بالنسبة لهذه الحصارة الحاكمة ماهو شر من الجزية ألف مرة .

ولسنا نضرب المثل لذلك بما كان حين محاربة تجارة الرقيق وإن آمن الذين كانوا يقومون بهذه التجارة بأنها لا حرمة فيها . لانضرب هذا المثل حتى لا يقال إننا لانستنكر هذه التجارة ، وإن كان الاسلام لم يدعُ إلى أكثر من محاربة ما يستنكر . لكن أوروبا اليوم ، أوربا صاحبة الحصارة الحاكمة تؤيدها أمريكا وتعززها قوات الجنوب في آسيا والشرق الأقصى منها ، قد حاربت البلشفية وهي مستعدة لمحاربتها أشد الحرب . ونحن في مصر مستعدون للاشتراك مع الحصارة الحاكمة لمحاربة البلشفية . والبلشفية ليست مع ذلك إلا رأياً في الاقتصار يحارب الرأي الذي تدّين به الحصارة الحاكمة اليوم . أفنكون دعوة الاسلام لمحاربة المشركين الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه دعوة وحشية إلى التعصب وضد الحرية ، وتكون الدعوة إلى محاربة البلشفية الهادمة للنظام الاجتماعي في الحصارة الحاكمة ، دعوة إلى الحرية في العقيدة والرأي وإلى احترامها .

محاربة البلشفية
وهي رأي
اقتصادى

محاربة علات
السرى

ثم إن قوماً رأوا في غير بلد من بلاد أوروبا أن التهذيب النفسى يجب أن يتصل به التهذيب الجسمى ، وأن ماتوا واضع الناس عليه من ستر الجسم كله

أو بعض أعضائه أشد إثارة للعانى الجنسية في النفس وأشد لذلك إفساداً للخلق من أن يسير الناس وكلهم عريان . وبدأ أصحاب هذا الرأي يتفنونه وأقاموا محلات العرى في غير مدينة من المدن ، وأقاموا أماكن ينشأها من شاء للتدرب على هذا التهذيب الجسمي . لكن هذا الرأي لم يلبث أن بدأ ينتشر حتى رأى القائمون بالأمر في كثير من البلاد أن في انتشار مظاهر إفساداً للتهذيب الخُلقي يضّر بالجماعة ، فحرموا « محلات العرى » وحاربوا القائمين بالرأى ، ونهوا بالقانون عن إنشاء أماكن هذا التهذيب الجسمي . وما نشك في أن هذا الرأي لو أنه انتشر في أمة بأسرها لكان سيئاً لإعلان الحرب عليها من أمم أخرى على أنها مفسدة للحياة المعنوية في الإنسان ، كما أثبتت حروب بسبب الرقيق ، وكما تثار حروب أو ما يشبهها بسبب تجارة الرقيق الأبيض وبسبب الاتجار بالجذرات . لماذا ذلك كله ؟ لأن حرية الرأي على إطلاقها يمكن أن تحتل مابقيت حبيسة في حدود القول الذي لا يتصل منه بالجماعة ضرراً أذى . فإذا أوشك هذا الرأي أن يثير في الجماعة الانسانية الفساد فقد وجبت محاربة هذه التأثيرات ووجبت محاربة مظاهر الرأي جميعاً ، بل وجبت محاربة الرأي نفسه ، وإن اختلفت مظاهر هذه الحرب بمقدار ما يترتب على هذه المظاهر من فساد في الجماعة يُخشى منه على قوامها الخُلقي أو الاجتماعي أو الاقتصادي .

هذه هي الحقيقة الاجتماعية المعترف بها والمقررة لدى الحضارة الحاكمة اليوم . ولو أردنا أن نستقصى مظاهر ذلك وآثاره في مختلف الشعوب لطلال بنا البحث ، وليس هاهنا موضعه . على أنك تستطيع أن تقول إن كل تشريع يراد به قمع أية حركة اجتماعية أو اقتصادية أو سياسية إنما هو حرب للرأى الذى تصدر عنه هذه الحركة . وهذه الحرب تجد ما يسوغها في مبلغ ما يصيب الجماعة الانسانية من ضرر إذا نُفذت الأزاء التي تُشَبَّ الحرب عليها . فإذا:

التشريع قمع
لحرية الرأى
له ما يسوغه

أردنا أن نقدر دعوة الاسلام إلى مقاتلة الشرك وأهله وحرهم حتى يذعنوا ، وهل هذه الحرب مسوغة أو غير مسوغة ، فيجب أن ننظر فيها تمثله فكرة الشرك هذه وما تدعو إليه . فان اتفقت الكلمة على فادح ضررها بالجماعة الإنسانية في مختلف عصورها كان إعلان الاسلام الحرب عليها له ما يسوغه ، بل له ما يوجب .

والشرك الذى كان موجوداً حين قيام محمد عليه السلام بالدعوة الى دين الله الحق لم يكن يمثل عبادة الأصنام وكفى . ولو أنه كان كذلك لوجب محاربته ؛ فن الازدراء للعقل الانسانى وللكرامة الإنسانية أن يعبد الانسان حجراً . لكن هذا الشرك كان يمثل مجموعة من التقاليد والعقائد والعادات ، بل كان يمثل نظاماً اجتماعياً هو شر من الرق وشر من البلى وشر من كل ما يتصور العقل فى هذا القرن العشرين . كان يمثل وأد البنات وتعدد الزوجات الى غير حد ، حتى ليحل للرجل أن يتزوج ثلاثين وأربعين ومائة وثلاثمائة امرأة وأكثر من ذلك ، وكان يمثل الربا فى أخش ما يستطيع الانسان أن يتصوره الربا ، وكان يمثل الاباحية الخلقية فى أسفل صورها ، وكانت جماعة الوثنيين العرب شرّ جماعة أخرجت للناس . نود أن يجيب كل منصف على هذا السؤال : لو أن جماعة من الناس وضعت لنفسها اليوم نظاماً فيه من الطقوس والعادات وأد البنات ، وتعدد الزوجات ، وإباحة الرق لسبب أو لغير سبب ، واستغلال الأموال استغلالاً فاحشاً ، ثم قامت ثورة على ذلك كله تحاول تعطيله والقضاء عليه ، أفشّتهم هذه الثورة بالتعصب وبالعامل ضد حرية الرأى ؟ وإذا افترضنا أن أمة اطمأنت إلى هذا النظام الاجتماعى المنحط وأوشكت أن تنتقل منها العدوى الى غيرها من الدول ، فأعلنت عليها هذه الدول حرباً ، أفشكون هذه الحرب مسوغة أم غير مسوغة ؟ وهل تكون مسوغة أكثر من الحرب الكبرى الأخيرة التى أطاحت بملايين أهل هذا

مسودة
من حياة
المشركين

العالم لغیر سبب إلا للشره التّجشع من جانب ذول الاستعمار. وإذا كان ذلك شأنها فما عسى أن تكون قيمة فقد المستشرقین للآیات التي تلا القاری. من سورة براءة، ولدعوة الاسلام إلى حرب الشرك وأهله بمن يدعون إلى إقامة نظام فيه ما ذكرنا، وشره ما ذكرنا ١.

الثورة على
الشر موهبة

وإذا كانت هذه هي الحقيقة التاريخية في شأن هذا النظام الذي كان قائماً في بلاد العرب يظله علم الشرك والوثنية، فهناك أيضاً حقيقة تاريخية أخرى مستمدة من حياة الرسول. فهو قد اتفق منذ بعثه الله برسائله ثلاث عشرة سنة متتابعة يدعو الناس فيها إلى دين الله بالحجة وبجادهم بالتي هي أحسن. وهو فيما قام به من غزوات لم يكن معتدياً قط، وإنما كان مدافعاً عن المسلمين دائماً؛ مدافعاً عن حريتهم في الدعوة إلى دينهم الذي يؤمنون به ويضجون بحجياتهم في سبيله. وهذه الدعوة القوية غاية القوة إلى قتال المشركين على أنهم نجس، وأنهم لا عهد لهم ولا ميثاق، وأنهم لا يرعون في مؤمن إلا ولا ذمة، إنما نزلت بعد آخر غزوة غزا النبي: غزوة تبوك. فإذا حلّ الاسلام ببلاد تفتش فيها الشرك وحاول أن يقيم فيها هذا النظام الاجتماعي والاقتصادي الهدام الذي كان قائماً في شبه الجزيرة حين بعث النبي، فدعا المسلمون أهلها إلى ترك هذا النظام وإلى الأخذ بما أحلّ الله ونحرّم ما حرّم فلم يدعنوا، فليس من منصف إلا يقول بالثورة عليهم وبقتالهم حتى تتم كلمة الحق، وحتى يكون الدين كله لله. ولقد أثمر هذا الذي تلا على من براءة وما نادى في الناس بالألا يدخل الجنة كافر، وبالألا يحج بعد العام مشرك، وبالألا يطوف بالبيت عريان، خير الثمرات، حتى أزال كل ترذيد من نفوس القبائل التي كانت ما تزال متباعدة في تلبية دعوة الاسلام.

ما من
الفضل

وبذلك دخلت في الاسلام بلاد اليمن ومهزة والبحرين واليمامة، ولم يبق من يناوئ محمد إلا عدداً قليلاً أخذتهم العزة بالأنثم وغرهم بالله الغرور.

من هؤلاء عامر بن الطفيل الذي ذهب مع وفد بني عامر ليستظلوا برباة
الاسلام. فلما كانوا عند النبي امتنع عامر ولم يُسلم، وأزاد أن يكون النبي نداً. وأراد
النبي أن يُقنعه كيما يسلم، فأصر على إتيائه فخرج وهو يقول: أما والله لأمتلأنها
عليك خيلاً ورجالاً. قال محمد: اللهم اكفني عامر بن الطفيل! وانصرف
عامر يريد قومه. وإنه لفي بعض الطريق إذ أصابه الطاعون في عنقه وقضى عليه
وهو في بيت امرأة من بني سلول. قضى عليه وهو يردد: يا بني عامر!
أَعْدَّةٌ كَعْدَةِ البعير وموتة في بيت سلولية! أما أربد بن قيس فقد أبى أن
يسلم وعاد إلى بني عامر، ولم يطل به المقام بل أحرقته صاعقة حين خرج على
جمل له يبيعه. ولم يمنع إياه عامر وأربد قومه من أن يُسلوا. ومن هؤلاء
بل هو شر منهم مكاناً مسيلة بن حبيب؛ فقد جاء في وفد بني حنيفة من أهل
اليمامة، وخلفه القوم على رحالهم وذهبوا إلى رسول الله فأسلبوا وأعطاهم النبي،
فذكروا له مسيلة، فأمر له بمثل ما أمر للقوم، وقال: أما إنه ليس بشركم
مكاناً، وذلك لحفظه رجال أصحابه. فلما سمع مسيلة قولهم ادعى النبوة وزعم
أن الله أشركه مع محمد في الرسالة، وجعل يسجع لقومه ويقه. لهم فيما يقول
مضاهاة للقرآن: لقد أنعم الله على الجبلي، أخرج منها نسمة نسي، من بين
صفائق وحشاً. وأحل مسيلة الخمر والزنا ووضع عن قومه الصلاة، وانطلق
يدعو الناس إلى تصديقه. فأما من عدا هؤلاء من العرب فأقبلوا يدخلون في
دين الله أفواجا من أطراف شبه الجزيرة وعلى رأسهم رجال من أعز الرجال
من أمثال عدي بن حاتم وعمر بن مَعْلَى كَرَب. وبعث ملوك حِمْيَر
رسولا بكتاب منهم إلى النبي يعلنون فيه إسلامهم. فأقر لهم إسلامهم وكتب إليهم
بما لهم وما عليهم في شرع الله. فلما انتشر الاسلام في جنوب شبه الجزيرة،
بعث محمد من السابقين إلى الاسلام من يَفْقَهُهُمْ في دينهم ويُبَيِّنُهُمْ فيه.
لم تَطُلِ الوقوف عند وفود العرب إلى النبي كما فعل بعض الألفمين من

أدبه بن نيس

امر مسيلة

كتاب السيرة، لتشابه أمرهم في الانضواء تحت راية الاسلام . ولقد أفرد ابن سعد في طبقاته الكبرى لوفادات العرب على الرسول خمسين صفحة كبيرة نكتفي بأن نذكر منها أسماء القبائل والبطون التي أوفدتها . فقد جاءت وفود من : مُزَيْنَةَ ، وأسد، وتميم، وعنيس، وقزارة، ومرة، وتعلبة، ومُحَارِب، وسعد بن بكر، وكلاب، ورؤاس بن كلاب، وعُقَيْل بن كعب، وجعدة، وقُتَيْبِر بن كعب، وبنو البَكَاء، وكِنَانَةَ، وأشْجَع، وباهلة، وسُلَيْم، وهلال ابن عامر، وعامر بن صَعَصَعَة، وثَقَيْف . وجاءت وفود ربيعة من : عبد القيس، وبكر بن وائل، وتَغْلِب، وحنيفة، وشَيْبَان . وجاء من اليمن وفود من طي، وتُجَيْب، وخَوْلَان، وجُحْفَى، وصداء، ومُراد، وزَيْد، وكندة، والصَدَف، وخُشَيْن وسعد هُدَيْم، وبلقي، وهزاه، وعُدْزَة، وسَلَامَان، وجُهَيْنَة، وكتب، وجَرَم، والأزد، وعَسَّان، والحارث بن كعب، وهَمْدَان، وسعد العَشِيرَة، وعنيس، والداريين، والرهاويين حتى من مَذْحِج، وغامد، والنخع، وبنَجِيلَة، وخَثَم، والأشعرين، وحَضْرَمَوْت، وأزد عَمَان، وغافِق، وبارق، ودَوْس، ومَالَة، والحَدَّان، وأسلم، وجُدَام، ومَهْرَة، وحمير، ونَجْرَان، وجَيْشَان . وكذلك لم يبق في شبه الجزيرة بطن أو قبيلة حتى أسلم إلا من قدمنا .

كان ذلك شأن المشركين من أهل شبه الجزيرة . سارعوا إلى اعتناق الاسلام وتركوا عبادة الأوثان، وتطهرت بلاد العرب جميعاً من الأصنام وعبادتها . وتم ذلك كله بعد تبوك طواحية واختياراً، من غير أن تزهق نفس أو يهرق دم . فإذا صنع اليهود والنصارى مع محمد، وماذا صنع محمد معهم ؟

الفصل التاسع والعشرون

حجة الوداع

محمد وأهل الكتاب - موقفه من النصارى - مجادلته لإمام - وحدة
موقف محمد منهم - بعث على بن أبي طالب إلى اليمن - دعوة
محمد الناس للحج ومجيئهم إلى المدينة من كل صوب - مسيرتهم
في نحو مائة ألف إلى مكة - مناسك الحج - خطبة محمد

منذ تلا على بن أبي طالب صدر سورة براءة على الحاج من مسلمين
ومشركين حين حج أبو بكر بالناس، ومنذ أذن فيهم بأمر محمد حين اجتمعوا
بمكة ألا يدخل الجنة كافر، وألا يحج بعد العام مشرك، وألا يطوف بالبيت
عريان، ومن كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فهُوَ له إلى مدته،
أيقن المشركون من أهل بلاد العرب جميعاً أن لم يبق لهم إلى المقام على عبادة
الأوثان سبيل، وأنهم إن فعلوا فليأذنوا بحرب من الله ورسوله. وقد كان
ذلك شأن أهل الجنوب من شبه جزيرة العرب حيث اليمن وحضرموت؛ لأن
أهل الحجاز وما والاها شمالاً كانوا قد أسلموا واستظلوا براية الدين الجديد.
وكان الأمر في الجنوب مقسماً بين الشرك والمسيحية. فأما المشركون فأقبلوا،
كما رأيت من قبل، يدخلون في دين الله أفواجا ويمشون وفودهم إلى المدينة
فيلقون من النبي كل حفوة بهم تزيدهم على الإسلام إقبالا، وتردُّ أكثرهم إلى
إمارته فتجعله أشد على دينه الجديد حرصاً. وأما أهل الكتاب من اليهود
والنصارى فقد نزلت فيهم ممانلة على من سورة التوبة هذه الآيات: «قَاتِلُوا
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ

بعد حج
أبو بكر بالناس

تفرق
الاسلام بين
الوثنية
والمسيحية

وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا
الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ . ، إلى قوله تعالى « يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ
كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَكَاكِلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ
وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ، وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا
يُنْفِقُوهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . يَوْمَ يُخْفَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ
جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ
لَا تَشْكُرُونَ فَذُقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ . .

يقف كثيرون من المؤرخين أمام هذه الآيات من سورة التوبة ختام
ما نزل من القرآن ، يسألون أنفسهم : هل أمر محمد عليه السلام في شأن
أهل الكتاب بغير ما أمر به من قبل أثناء سري رسائله ؟ . ويذهب بعض
المستشرقين إلى القول بأن هذه الآيات تضع أهل الكتاب والمشركون فيما
يشبه المساواة ؛ وأن محمداً ، وقد ظفر بالوثنية في شبه الجزيرة بعد أن استعان
عليها باليهودية وبالمسيحية ، ملئاً خلال أعوام رسائله الأولى أنه إنما جاء
مبشراً بدين عيسى وموسى وإبراهيم والرسل الذين خلوا من قبل ، قد جعل
وجهته إلى اليهود الذين بدؤوه العداوة ، فظل بهم حتى أجلاهم عن شبه الجزيرة .
وأثناء ذلك كان يتوعد إلى النصارى وتزل عليه الآيات تشديد بحسن إيمانهم
وجميل مودتهم ، وينزل عليه قوله تعالى من سورة المائدة « لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ
النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ، وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ
مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسِبَينَ
رُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ » . وما هوذا الآن يجعل وجهته إلى النصرانية
يريد بها ما أراد باليهودية من قبل ، فيجعل شأن النصارى كشأن الذين
لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ؛ وهو يصل إلى ذلك بعد أن أجاز النصارى
من أتبعه من المسلمين حين ذهبوا إلى الحبشة يستظلون بعلل نجاشيا ، وبعد

أن كتب محمد لأهل نجران وغيرهم من النصارى يُقرهم على دينهم وعلى القيام بطقوس عبادتهم . ويذهب أولئك المستشرقون إلى أن هذا التناقض في خطه محمد هو الذي أدى إلى استحكام العداوة بين المسلمين والنصارى من بعد ، وأنه هو الذي جعل التقريب بين أتباع عيسى وأتباع محمد غير ميسور إن لم يكن في حكم المستحيل .

والأخذ بظاهر هذه الحجة قد يُغرى الذين يستمعون إليها بالميل إلى أنها تصف جانباً من الحق ، إن لم تُغرم بتدقيقها . فأمّا تتبع التاريخ والتدقيق في ظروف نزول الآيات وأسباب نزولها ، فلا يدع محلاً للريب البتة في وحدة موقف الاسلام ، وموقف محمد ، من الأديان الكتائية منذ بدء رسالته إلى ختامها . فالمسيح ابن مريم روح الله وكلّيته ألغاهما إلى مريم . والمسيح ابن مريم عبد الله أتاه الكتاب وجعله نبياً وجعله مباركاً أينما كان وأوصاه بالصلاة والزكاة مادام حياً ، ذلك ما نزل به القرآن منذ بدء الرسالة إلى ختامها . والله أحد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ؛ ذلك روح الاسلام وأساسه منذ اللحظة الأولى ، وذلك روح الاسلام مادام العالم . ولقد ذهب وفد من نصارى نجران إلى النبي مجادلوه في الله ، وفي نبوة عيسى لله من قبل أن تنزل سورة التوبة بزم من طويل ، ويسألون محمداً : إن عيسى أمه مريم فمن أبوه ؟ . وفي ذلك نزل قوله تعالى من سورة آل عمران : « إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ . فَمَنْ حَاجَلَهُ فِيهِ مِنْ بَغْيٍ مَا جَاءَهُ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَآبَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ . إِنَّ هَذَا لَبُؤْسُ الْقَصَصِ الْحَقِّ وَمَا مِنْهُ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُو الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ . قُلْ يَا هَذِهِ أَكْتَابُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَلَا

يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ». وفي هذه السورة، سورة آل عمران، يتوجه الحديث حديثاً معجزاً إلى أهل الكتاب يعاتبهم لِمَ يصدّون عن سبيل الله من آمن، ولم يكفرون بآيات الله وهي التي جاء بها عيسى وجاء بها موسى وجاء بها إبراهيم، قبل أن تحرّف عن مواضعها وقبل أن يوجهها التأويل بما تهوى أغراض هذه الحياة الدنيا ومتاعها الغرور. وفي كثير من السور توجيه للحديث على النحو الذي وُجّه به في سورة آل عمران. ففي سورة المائدة يقول تعالى: «لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَلْتَمِسْهُ عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ. مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْتِيَانِ كِلَانِ الطَّعَامَ أَنْظَرُ كَيْفَ يُبَيِّنُ لَهُمْ آيَاتِنا ثُمَّ أَنْظَرُ أَتَى يُفْكَوْنَ». وفي سورة المائدة كذلك يقول تعالى: «وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ، قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ، إِلَى آخِرِ هَذِهِ الْآيَاتِ الَّتِي نَقَلْنَا فِي تَقْدِيمِ هَذَا الْكِتَابِ. وسورة المائدة هي التي من بين آياتها الآية التي يحتج بها المؤرخون من النصارى، ويتخذونها دليلاً على تطوّر موقف محمد منهم مع ظروفه السياسية؛ إذ يقول تعالى: «لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا، وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بَأَنَّهُمْ فُتِنُوا وَرَهْبَانَانِ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ». والآيات التي نزلت في سورة براءة وتحدثت عن أهل الكتاب لم تتحدث عنهم في إيمانهم بالمسيح ابن مريم، وإنما تحدثت عنهم في شركهم بالله وفي أكلهم أموال الناس بالباطل وفي كنزهم الذهب والفضة. والاسلام يرى ذلك

خروجاً من أهل الكتاب على دين عيسى ، يجعلهم يحلون ما حرم الله ويصنعون صنيع من لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر ، وهو مع ذلك يجعل من إيمانهم بالله ، على الرغم من ذلك كله ، شقيعاً لهم لا يجوز معه مساواتهم بالوثنيين ، ويكفي معه إن هم أصروا على أن يجعلوا الله ثالث ثلاثة وعلى أن يحلوا ما حرم الله ، أن يدفعوا الجزية عن يدهم صاغرون .

كانت هذه الدعوة التي أذن على بها يوم حج أبو بكر بالناس آية إسلام الناس من أهل الجنوب في شبه الجزيرة ودخولهم في دين الله أفواجا . فقد توالى الوفود تتربى على المدينة كما قطعنا من قبل ، ومن بينها وفود من المشركين ووفود من أهل الكتاب . وكان النبي يكرم كل وافد عليه ويرد الأمراء المكرمين إلى إماراتهم . من ذلك ما سبق لنا ذكره في الفصل الماضي . ومنه أن الأشعث بن قيس قدم في وفد كندة في ثمانين راكباً ، دخلوا المسجد على النبي وقد رجّلوا لِمَتهم وتكثّلوا ولبسوا جب الحبر بقنوها بالحرير . فلما رأى النبي قال : ألم تُسَلِّموا ؟ قالوا بلى . قال : فما هذا الحرير في أعناقكم ؟ فنشقوه . وقال له الأشعث : يا رسول الله ، نحن بنو آكل المرار وأنت ابن آكل المرار . فتبسّم النبي ونسب ذلك إلى العباس بن عبد المطلب وريمة ابن الحارث . وقديم وائل بن حجر الكندي مع الأشعث وكان أمير بلاد الشاطئ من حضرموت فأسلم ، فأقره النبي في إمارته على أن يجمع العشر من أهل بلاده ليرده إلى جباة الرسول . وكلف النبي معاوية بن أبي سفيان أن يصحب وائلاً إلى بلاده . وأبى وائل أن يردّه أو أن يعطيه نعليه يتقى بهما حجارة القبط مكتفياً بأن يدعه يسير في ظل بعيره . وقبل معاوية ذلك على مخالفتها لما جاء به الإسلام من التسوية بين المسلمين ومن جعل المؤمنين إخوة ، حرصاً على إسلام وائل وقومه .

ولما انتشر الإسلام في ربيع اليمن ، أوفد النبي مُعَاذاً إلى أهله يعلمهم

ويفقههم وأوصاه قاتلاً: «يَسِّرْ وَلَا تُعَسِّرْ، وَيَسِّرْ وَلَا تُتَفَّرْ»، وإنك ستقوم على قوم من أهل الكتاب يسألونك: ما مفتاح الجنة؟ فقل: شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وذهب معاذ ومعه طائفة من المسلمين الأوائل ومن الجبّة يعلمون الناس ويقضون بينهم بقضاء الله ورسوله. وبانتشار الإسلام في ربوع شبه الجزيرة، من شرقها إلى غربها ومن شمالها إلى جنوبها، انتقلت هذه الأمة العربية التي كانت إلى ما قبل عشرين سنة قبائل متناثرة تشن كل واحدة منها الغارة على الأخرى كلها وجدت في ذلك مغنياً، فأصبحت أمة واحدة يظلمها لواء واحد هو لواء محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وتدين كلها بدين واحد هو الإسلام، وتتجه قلوبها جميعاً إلى عبادة الله وحده لا شريك له. وبذلك ظهرت من رجس الوثنية واستراحت إلى حكم الواحد القهار. وبذلك هدأت الخصومات بين أهلها؛ فلم يبق لغزو أو خصومة موضع، ولم يبق لأحد أن يستل سيفه من قرابه إلا أن يدافع عن وطنه أو يدافع المعتدى على دين الله.

وحدة العرب
في ظل
الإسلام

على أن جماعة من نصارى نجران احتفظوا بدينهم يخالفين في ذلك الأكثرين من قومهم بنى الحارث الذين أسلبوا من قبل، إلى هؤلاء ويحى النبي خالد بن الوليد يدعوهم إلى الإسلام كي يسلموا من مهاجمته. ولم يلبث خالد أن نادى فيهم حتى أسلبوا وحتى بمك خالد وقدأ منهم إلى المدينة لقيه النبي فيها بالترحيب والمودة. ثم إن جماعة من أهل اليمن عز عليهم أن يخضعوا للواء الإسلام، أن كان الإسلام قد ظهر بالحجاز، وأن كانت اليمن هي التي اعتادت أن تغزو الحجاز فلم يغزها الحجاز من قبل أبداً. إلى هؤلاء أُرسل النبي على بن أبي طالب يدعوهم إلى الإسلام، لكنهم استكبروا أول أمرهم وقابلوا دعوة على بمهاجمته؛ فلم يلبث على أن شتمهم على الرغم من صغر سنه وأنه لم يكن معه إلا ثلاثمائة فارس. وأرادت المتهرمون يتظلمون من جدالك أصوفهم.

إسلام أهل
الكتاب

أمر الرسول
لك المدينة

يبد أن عليًا أحاط بنهبها وقع في صفوفهم العرب، فلم يجحدوا من التسليم بدًا. وسلموا وأسلموا وحسن إسلامهم، وأنصتوا إلى تعليم معاذ وأصحابه. وكان وفدهم آخر وفد استقبله النبي بالمدينة قبل أن ينتقل إلى الرقيق الأعلى.

تجوز النبي
فج

بينما كان علي يتأهب للعود إلى مكة كان النبي يتجهز للحج ويأمر الناس بالتجهز له. ذلك أن أشهر السنة استدارت وأقبل ذوالقعدة وأوشك أن يوتى. ولم يكن النبي قد حج الحج الأكبر وإن يكن قد اعتمر فأذى الحج الأصغر قبل ذلك مرتين. وللحج مناسك يجب أن يكون عليه السلام قدوة المسلمين فيها. وما كاد الناس يعرفون ماصح عليه عزم النبي ودعوته لإتمام الحج معه حتى انتشرت الدعوة في كل ناحية من شبه الجزيرة، وختى أقبل الناس على المدينة ألوفا ألوفا من كل فج وحذب: من المدائن والبوادي، من الجبال والصحاري، من كل بقعة من هذه البلاد العربية المترامية الأطراف، والتي استنارت كلها بنور الله ونور نبيه الكريم. وجول المدينة ضربت الخيام لمائة ألف أو يزيدون جاموا تلبية لدعوة نبيهم رسول الله عليه أفضل الصلاة وأتم السلام. جاموا إخوة متعارفين تجمع بينهم المودة الصادقة والأخوة الإسلامية، وكانوا إلى سنوات قبل ذلك أعداء متنافرين. وجعلت هذه الألوف المؤلفة تجوس خلال المدينة وكل باسم الثغر، وضاح الطلعة، مشرق الجبين، يصف اجتماعهم انتصار الحق وانتشار نور الله انتشاراً ربط بينهم وجعلهم جميعاً كالبنان المرصوص.

سورة المسبح
له الحج

وفي الخامسة والعشرين من ذي القعدة من السنة العاشرة للهجرة سار النبي وأخذ نساه جميعاً معه، كل في محفها. سار وتبعه هذا الجمع الزاخر، يذكر طائفة من المؤلفين أنه كان تسعين ألفاً، ويذكر آخرون أنه كان أربعة عشر ومائة ألف. ساروا يحذوهم الايمان وتملأ قلوبهم النبطة الصادقة لسيرهم إلى بيت الله الحرام يؤذون عنده فريضة الحج الأكبر. فلما بلغوا

ذَا الْحُلَيْفَةِ نَزَلُوا وَأَقَامُوا لَيْلَتَهُمْ بِهَا . فَلَمَّا أَصْبَحُوا أَحْرَمَ النَّبِيُّ وَأَحْرَمَ الْمُسْلِمُونَ
مَعَهُ ، فَلَيْسَ كُلُّ مَنْهُمْ إِزَارَهُ وَرَدَّاهُ وَصَارُوا يَنْتَظِمُهُمْ جَمِيعاً زِيٌّ وَاحِدٌ هُوَ أَبْسَطُ
مَا يَكُونُ زِيّاً ، وَقَدْ حَقَّقُوا بِذَلِكَ الْمَسَاوَاةَ بِأَسْمَى مَعَانِيهَا وَأَبْلَغَهَا . وَتَوَجَّهَ مُحَمَّدٌ
بِكُلِّ قَلْبِهِ إِلَى رَبِّهِ وَنَادَى مُلِيباً وَالْمُسْلِمُونَ مِنْ وَرَائِهِ : « تَبَيَّنَكَ اللَّهُمَّ لِيكَ . لِيكَ
لَا شَرِيكَ لَكَ لِيكَ . الْحَمْدُ وَالنِّعْمَةُ وَالشُّكْرُ لَكَ لِيكَ . لِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ
لِيكَ » . وَتَجَاوَبَ الْوُدَيَانِ وَالصَّحَارَى بِهَذَا النِّدَاءِ ، تَلَّى كُلُّهَا وَتَنَادَى بَارِئُهَا
مُؤْمِنَةٌ عَابِدَةٌ . وَانْطَلَقَ الرِّكْبُ بِالْوُفَةِ وَعَشْرَاتُ الْوُفَةِ يَقْطَعُ الطَّرِيقَ بَيْنَ مَدِينَةِ
الرَّسُولِ وَمَدِينَةِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَهُوَ يَنْزِلُ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ يُؤَدِّي فِيهِ فَرَضَهُ ،
وَهُوَ يَرْفَعُ الصَّوْتَ بِالتَّلِيَّةِ طَاعَةً لِلَّهِ وَشُكْراً لِنِعْمَتِهِ ، وَهُوَ يَنْتَظِرُ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ
بِصَبْرِ نَافِدٍ وَقُلُوبٍ مَشْوُوقَةٍ وَأَفْئِدَةٍ كُلُّهَا إِلَى بَيْتِ اللَّهِ هَوًى وَحُبَّةٍ . وَصَحَارَى شَبَّهِ
الْجَزِيرَةِ وَجِبَالِهَا وَوُدْيَانِهَا وَزُرُوعِهَا النَّضْرَةَ فِي دَهْشٍ مِمَّا تَسْمَعُ وَتَسْجُوبُ
بِهِ أَصْدَاؤُهَا مَا لَمْ تَعْرِفْ قَطُّ قَبْلَ أَنْ يَبَارِكَهَا هَذَا النَّبِيُّ الْأَمِيُّ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ .
فَلَمَّا بَلَغَ الْقَوْمُ سَرَفَ ، وَهِيَ مَحَلَّةٌ فِي الطَّرِيقِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ ، قَالَ
مُحَمَّدٌ لِأَصْحَابِهِ : مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَعَهُ هَدًى فَأُحِبَّ أَنْ يَجْمَلَهَا عِمْرَةً فَلْيَفْعَلْ ، وَمَنْ
كَانَ مَعَهُ هَدًى فَلَا .

الاحرام
والتلية

الاحلال
بالعمرة

وَبَلَغَ الْحَجِيجُ مَكَّةَ فِي الْيَوْمِ الرَّابِعِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ ، فَأَسْرَعَ النَّبِيُّ
وَالْمُسْلِمُونَ مِنْ بَعْدِهِ إِلَى الْكَعْبَةِ ، فَاسْتَلَمَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدَ قَبْلَهُ ، وَطَافَ بِالْبَيْتِ
سَبْعاً هَرُولاً فِي الثَّلَاثِ الْأُولَى مِنْهَا عَلَى نَحْوِ مَا فَعَلَ فِي عِمْرَةِ الْقَعْدَاءِ . وَبَعْدَ أَنْ
صَلَّى عِنْدَ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ عَادَ فَقَبِلَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدَ كَرَّةً أُخْرَى ، ثُمَّ خَرَجَ مِنْ
الْمَسْجِدِ إِلَى رِبْوَةِ الصَّفَا ، ثُمَّ سَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ . ثُمَّ نَادَى مُحَمَّدٌ فِي النَّاسِ
أَنْ لَا يَلِيقَ عَلَى إِحْرَامِهِمْ مَنْ لَا هَدًى مَعَهُ يَنْحَرُهُ . وَتَرَدَّدَ بَعْضُهُمْ ، فَغَضِبَ النَّبِيُّ
لِهَذَا التَّرَدُّدِ أَشَدَّ الْغَضَبِ وَقَالَ : مَا أَمْرُكُمْ بِهِ فَاغْلُوه . وَدَخَلَ قُبَّتَهُ مَغْضَباً . فَسَأَلَتْهُ
عَائِشَةُ : مَنْ أَغْضَبَكَ ؟ فَقَالَ : وَمَالِي لَا أَغْضِبُ وَأَنَا أَمْرٌ أَمْرٌ فَلَا يُتَّبَعُ ! . وَدَخَلَ

أحد أصحابه وما يزال غضبان ، فقال : من أغضبك يا رسول الله أدخله الله النار . فكان جواب الرسول : أو ما شعرت أني أمرت الناس بأمر فإذا هم يترددون ؟ ولو أني استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهندي معي حتى أشرب به ، ثم أحل كما حلوا . كذلك روى مسلم . فلما بلغ المسلمين غضب رسول الله حل الألوف من الناس لإحرامهم على أسف منهم ، وحل نساء النبي وحلت ابنته فاطمة مع الناس ، ولم يبق على إحرامه إلا من ساق الهندي معه .

عرد على
من النبي

وبينا المسلمون في حجاجهم أقبل على عائداً من غزوته باليمن وقد أحرم للحج لما علم أن رسول الله حج بالناس . ودخل على فاطمة فوجدتها قد حلت إحرامها ؛ فسألها فذكرت له أن النبي أمرهم أن يحلوا بعمره . فقام فذهب إلى النبي فقص عليه أخبار سفرته باليمن . فلما أتم حديثه ، قال له النبي : انطلق فطف بالبيت وحل كما حل أصحابك . قال علي : يا رسول الله ، إنني أهلت كما أهلت . قال النبي : ارجع فأحل كما حل أصحابك . قال علي : يا رسول الله ، إنني قلت حين أحرمت : اللهم إني أهل بما أهل به نبيك وعبدك ورسولك محمد . فسأله النبي : أمعه هدي ؟ فلما نفي علي أشركه محمد في هديه وثبت على إحرامه وأدى مناسك الحج الأكبر .

أداء مناسك
الحج

وفي الثامن من ذي الحجة يوم التروية ذهب محمد إلى منى ، فأقام بخيامه فيها وصلى فروض يومه بها وقضى الليل حتى مطلع فجر يوم الحج ، فصلى الفجر وركب ناقته القصواء^(١) حين برغت الشمس ويتم بها جبل عرفات والناس من ورائه . فلما ارتقى الجبل أحاط به ألوف المسلمين يتبعونه في مسيرته ، ومنهم الملتئ ومنهم المكبر وهو يسمع ذلك ولا ينكر على هؤلاء ولا على هؤلاء . وضربت للنبي قبة بئمة (قرية بشرق عرفات) وكان ذلك بعض ما أمر به . فلما زالت الشمس أمر بناقته القصواء فراحلت ثم سار . حتى أتى بطن الوادي

(١) تقدمت « القصواء » غير مرة هكذا « القصوى » بالقصر ، وهو تحريف ورد في كثير من الكتب

من أرض عَرَنَة ، وهناك نادى فى الناس وما يزال على ناقته بصوت جهورى .
كان يردده مع ذلك من بعده ربيعة بن أمية بن خلف . وهو يقف بين عبارة
وأخرى قائلا بعد أن حمد الله وأثنى عليه :

« أيها الناس ، اسمعوا قولى فانى لا أدرى لعلى لا ألقاكم بعد عامى هذا
بهذا الموقف أبداً .

« أيها الناس ، إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام إلى أن تلقوا ربكم
كحرمة يومكم هذا ، وكحرمة شهركم هذا .

« وإنكم ستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم وقد بلغت .

« فن كانت عنده أمانة فليؤدها إلى من ائتمنه عليها .

« وإن كل ربا موضوع (أى مهبر) ولكن لكم رموس أموالكم
لا تظلمون ولا تظلمون .

« قضى الله أنه لا رباً ، وأن ربا عباس بن عبد المطلب موضوع كله .

« وأن بكل دم كان فى الجاهلية موضوع ، وأن أول دماءكم أضع دم

ابن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب

« أما بعد أيها الناس ، فإن الشيطان قد يئس من أن يُعْبَدَ بأرضكم هذه

أبداً . ولكنه إن يُطْعَمَ فيها سوى ذلك فقد رضى به مما تحيرون من
أعمالكم فاحذروه على دينكم .

« أيها الناس إنما النسى زيادة فى الكفر يُضِلُّ به الذين كفروا يحلونه

عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله ويحرموا

ما أحل الله . وإن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض .

« وإن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً منها أربعة حُرُم ، ثلاثة متوالية

ورجب مفرد الذى بين جمادى وشعبان .

« أما بعد ، أيها الناس ، فإن لكم على نساتكم حقاً ولهن عليكم حقاً . لكم

عليهن ألا يوطئن فراشكم أحداً تكرهونه ، وعليهن ألا يأتين بفاحشة
مبيتة . فان فعلن فان الله قد أذن لكم أن تهجروهن في المضاجع وتضربوهن
ضرباً غير مُبرِّح . فان اتين فلهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف . واستوصوا
بالنساء خيراً فانهم عندكم عوَّان لا يملكن لأتقمن شيئاً ؛ وإنكم إنما أخذتموهن
بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمات الله .

« فاعقلوا أيها الناس قولي فاني قد بلغتُ وقد تركت فيكم ما إن اعتصمتم
به فلن تضلُّوا أبداً أسراً بيناً : كتاب الله وسنة رسوله .

« أيها الناس . اسمعوا قولي واعقلوه . تَعَلَّمْنَ أن كل مسلم أخ للمسلم وأن
المسلمين إخوة فلا يحل لامرئٍ من أخيه إلا ما أعطاه عن طيب نفس منه ،
فلا تظلمن أنفسكم .

« اللهم هل بلغت ؟

كان النبي يقول هذا وريعة يردده من بعده مَقْطَعاً مقطوعاً ويسأل الناس
أنشاء ذلك ليحفظ ييقظة أذنانهم . فكان النبي يكلفه أن يسألهم مثلاً : إن
رسول الله يقول : هل تدرون أي يوم هذا ؟ فيقولون : يوم الحج الأكبر .
فيقول النبي : قل لهم : إن الله قد حرم عليكم دماءكم وأموالكم إلى أن تلقوا
ربكم كحرمة يومكم هذا . فلما بلغ خاتمة كلامه وقال : اللهم هل بلغت ، أجاب
الناس من كل صوب نعم . فقال : اللهم اشهد .

فيوم اكلم
لكم دينكم

ولما أتم النبي خطابه نزل عن ناقته القصواء وأقام حتى صلى الظهر
والعصر ثم ركبها حتى بلغ الصخرات ؛ هناك تلا عليه السلام على الناس
قول الله تعالى : « التَّوْبَةُ أَكْمَلُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَّتْ عَلَيْكُمْ تَعْمَتِي
وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا . » فلما سمعها أبو بكر بكى أن أحسن أن النبي
وقد تمت رسالته قد دنا يومه الذي يلقي فيه ربه .

وترك النبي عرفات وقضى إليه بالمزدلفة ، ثم قام في الصباح فقرأ بالمشعر

الحرام ، ثم ذهب إلى مِنى وألقى في طريقه إليها الجمرات ؛ حتى إذا بلغ خيامه
نحر ثلاثاً وستين ناقة ، واحدة عن كل سنة من سني حياته ، ونحر على ما بقي
من الهندي المائة التي ساق النبي منذ خروجه من المدينة . ثم حلق النبي رأسه
وأتم حجه . أتم هذا الحج ، يسميه البعض حجة الوداع ، وآخرون حجة
البلاغ ، وغيرهم حجة الاسلام . وهي في الحق ذلك كله . فقد كانت حجة الوداع ،
رأى فيها محمد مكة والبيت الحرام للمرة الأخيرة . وكانت حجة الاسلام ، أكل
الله فيها للناس دينه وأتم عليهم نعمته . وكانت حجة البلاغ ، أتم النبي فيها بلاغه
للناس ما أمره الله ببلاغه . وما محمد إلا نذير .

الفصل الثالث، لاثنون

مرض النسي ووفاته

تفكيره في غزو الروم — جيش أسامة — بدء مرض النبي — ذهابه
إلى مقابر المسلمين وصلاته على أهل حنين — شكواه من وجع رأسه
الحلى — أمره أبا بكر أن يصلى بالناس — صحو الموت
اختيار الرفيق الأعلى

أز حجة
الوداع

تمت حجة الوداع وأن لعشرات الألوف عن صحبوا النبي فيها أن يعودوا
إلى ديارهم، فأنجد منهم أهل نجد، وأتهم أهل تهامة، وانحدر إلى الجنوب أهل
الين وحضر موت وما حاذها، وسار النبي وأصحابه ميممين المدينة، حتى إذا
بلغوها أقاموا بها في أمن من ناحية شبه الجزيرة كلها، وفي تفكير متصل من
جانب محمد في أمر البلاد الخاضعة للروم والفرس بالشام ومصر والعراق. إنه
أمن من ناحية شبه جزيرة العرب جميعاً بعد ندخل الناس في دين الله أفواجا،
وبعد أن جعلت الوفود تتربى إلى يثرب تعلن الطاعة وتتغيا ظلها تحت لواء
الاسلام، وبعد أن انحاز العرب جميعاً إليه في حجة الوداع، وكيف لا يخلص
ملوك العرب في ولائهم للنبي ولدينه ولم يبق لهم أحد ما أبقاه لهم النبي إلا من
سلطان واستقلال ذاتي. أولم يبق بدهان عامل فارس على أرض اليمن في ملكه
حين أعلن بدهان إسلامه وحرص على وحدة العرب وألقى نير المجوس؟ ولم
يكن ما يقوم به بعضهم في أنحاء من شبه الجزيرة من حركات تشبه الانتفاض
ليستغرق من النبي شيئاً من التفكير أو ليثير في نفسه شيئاً من المخاوف بعد

أن انبسط سلطان الدين الجديد في كل الأنحاء، وعنت كل الوجوه للحق
القيوم، وأمنت القلوب بالله الواحد القهار.

لذلك لم يثر قيام الذين قاموا إذ ذاك بدعون النبوة عناية محمد ولا
اهتمامه. صحيح أن بعض القبائل القاصية عن مكة كانت تسرع بعد الذي
عرفت عن محمد ونجاح دعوته إلى الاستماع لمدعى النبوة من أهل قبيلتهم،
وتود لو يكون لها من الحظ ما أوتيت قريش؟ وأن هذه القبائل كانت لبعدها
عن مقر الدين الجديد لا تعرف كل أمره. لكن الدعوة الحق إلى الله كانت
قد تأصلت في بلاد العرب، فلم تك اليسير حريها؟ وما لاقى محمد في سبيل هذه
الدعوة كان قد انتشر في الآفاق خبره، ولم يكن مستطاعاً لغير ابن عبد الله
احتماله. وكل ادعاء أساسه البهتان لا مقر أن ينكشف سريعاً بهتانه. فكل ادعاء
للنبوة لم يكن مقدراً له أى نجاح ذى بال. قام طليحة زعيم بنى أسد وأحد
أشواش العرب في الحرب ومن ذوى السلطان بنجد، وزعم أنه نبي ورسول،
وأيد زعمه بالنبو بموقع الماء في يوم كان قومه فيه يسرون ويكاد الظما
يقتلهم. لكنه بقي خائفاً من الانتفاض على محمد طوال حياة محمد ولم يعلن
الثورة إلا بعد أن قبض الله إليه رسوله. وهزم ابن الوليد طليحة في ثورته
هذه فانضم من جديد إلى صفوف المسلمين وحسن إسلامه. ولم يكن مستطاعاً
ولا كان الأسود القلسي خيراً مكاناً من طليحة طيلة حياة النبي. بعث مسيلة
إلى النبي عليه السلام يقول: إنه نبي مثله: «وإن لنا نصف الأرض ولقريش
نصف الأرض، ولكن قريشاً قوم لا يعدلون». فلما تلى الخطاب نظر النبي
لرسول مسيلة وأبدى لها أنه كان يأمر بقتلها لولا أن الرسل في أمن، ثم
أجاب مسيلة بأنه سمع إلى كتابه وما فيه من كذب، «وإن الأرض لله يرثها
من يشاء من عباده الصالحين. والسلام على من أتبع الهدى». وأما الأسود
القلسي، صاحب اليمن بعد موت بذهان، فقد جعل يدعى السحر ويدعو

مدعو النبوة :
طليحة
والأسود
وسيلة

الناس إليه خفية ، حتى إذا عظم أمره سار من الجنوب وطرد عمال محمد على
اليمين ، وتقدم إلى نجران وقتل فيها ابن بدهان ووارث عرشه ، وبني بزوجه ،
ونشر في تلك الاصفاع سلطانه . ولم يُثر استفحال أمره عناية محمد ولا
استدعى من اهتمامه أكثر من أن بعث إلى عماله باليمن كي يحيطوا بالأسود
أو يقتلوه . ونجح المسلمون في تأليب اليمن من جديد على الأسود ، وقتلته زوجته
اجتقاً منه لقتله زوجها الأول ابن بدهان .

تفكير محمد
غزو الروم

كان تفكير محمد وكانت عنايته متجهين إذاً إلى الشمال بعد عودته من
حجة الوداع ، وكان من ناحية الجنوب آمناً مطمئناً . والحق أنه منذ غزوة
مؤتة ، ومنذ عاد المسلمون قانعين من الغنيمة بالاياب مكتفين بما أبدى خالد
ابن الوليد من مهارة في الانسحاب ، كان محمد يحسب ل ناحية الروم حساباً ، ويرى
ضرورة توطيد سلطان المسلمين على حدود الشام حتى لا يعود إليها الذين جلوا
عن شبه الجزيرة إلى فلسطين يناوتون أهلها . ولهذا جهز الجيش العرم الذي
جهز حين بلغه تفكير الروم في مهاجمة حدود شبه الجزيرة ، وسار هو على
رأسه حتى بلغ تبوك ، فأتى الروم قد انسحبوا إلى داخل بلادهم وحصونهم من
هيته . لكنه مع هذا ظل يقدر ل ناحية الشمال أن تثور الذكريات بحمأة المسيحية
وأصحاب الغلب في ذلك العصر من أهل الامبراطورية الرومانية ، فعملوا
الحرب على من أجلوا النصرانية عن نجران وغير نجران من أنحاء بلاد العرب .
لذلك لم يَطُل بالمسلمين المُقام بالمدينة بعد عودهم من حجة الوداع بمكة حتى أمر
النبي ب تجهيز جيش عزم إلى الشام ، جعل فيه المهاجرين الأولين ومنهم
أبو بكر وعمر ، وأمر على الجيش أسامة بن زيد بن حارثة .

وكان زيد يومئذ حديثاً لا يكاد يعدو العشرين من سنه ، فكان
لامارته على المتقدمين الأولين من المهاجرين ومن كبار الصحابة ما أثار دهشة
النفوس لولا إيمانها الصادق برسول الله . والنبي إنما أراد بتعيين زيد أن

يقيم مقام أبيه الذي استشهد في موقعة مؤتة ، وأن يجعل له من ثمار النصر ما يجزى به ذلك الاستشهاد ، وما يعث إلى جانب ذلك في نفس الشباب الحمّة والحمية ، ويعودهم على الاضطلاع بأعباء أجسام التبعات . وأمر محمد أسامة أن يوطي الخيل تخوم التلقاء والداروم من أرض فلسطين على مقربة من مؤتة حيث قتل أبيه ، وأن ينزل على أعداء الله وأعدائه في عمية الصبح ، وأن يجمع فيهم قتلا ، وأن يحرقهم بالنار ، وأن يتم ذلك ديراكا حتى لا تسبق إلى أعدائه أنباؤه . فاذا آمّن الله له النصر لم يُطل بقاءه بينهم وعاد غائماً مظفراً .

توصية نبي
أسامة

وخرج أسامة والجيش معه إلى الجُرف على مقربة من المدينة يتجهزون للسفر إلى فلسطين . وإنهم لفي جهازهم إذ حال مرض رسول الله ، ثم اشتداد المرض به ، دون مسيرهم . وقد يسأل إنسان : كيف يحول مرض رسول الله دون مسيرة جيش أمرّ هو بجهازه وسفره ! . لكن مسيرة جيش إلى الشام يقطع البيد والصحارى أياماً طويلة ليست بالأمراهلين . ولم يكن يسهل على المسلمين ، والنبي أحب إليهم من أنفسهم ، أن يتركوا المدينة وهو يشكو المرض وهم لا يعلمون ما وراء هذا المرض . ثم إنهم لم يعرفوا قط من قبل أنه شكا مرضاً ذا بال . فهو لم يُصَب من المرض بأكثر من فقد الشبهة في السنة السادسة من الهجرة حين قيل كذباً : إن اليهود يحرقوه ، ومن ألم أصابه واحتجم من أجله حين أكل من الشاة المسمومة في السنة السابعة من الهجرة . ثم إن حياته وتعاليمه كانت تنأى به وبكل من يتبعها عن المرض . فهذا الزهد في الطعام ونيل القليل منه ، وهذه البساطة في اللبس والعيش ، وهذه النظافة التامة فطاقة يقتضيها الوضوء ويحبها محمد ويحرص عليها ، حتى يقول : إنه لولا خيفته أن يشق على قومه لفرض عليهم السواك في اليوم خمس مرات ، وهذا النشاط الدائم : نشاط العبادة من ناحية ونشاط الرياضة من ناحية أخرى ، وهذا القصد في كل شيء ، وفي الملذات قبل كل شيء ، وهذا السمو عن عبث

مرض
رسول الله

لماذا حال
المرض دون
مسيرة الجيش

الأهواء، وهذه الرفعة النفسية لا تُدانيها رفعة، وهذا الاتصال الدائم بالحياة
 وبالكون في خير صور الحياة وأدق أسرار الكون — هذا كله يجنب صاحبه
 المرض ويجعل الصحة بعض حظه، فإذا كان سليم التكوين قوى الخلق، كما
 كان محمد، جفاه المرض ولم يعرف إليه سيلا. فإذا مرض كان طبيعياً أن يخاف
 مجرّه وأصحابه، وكان طبيعياً أن يخافوا وهم قد رأوا ما عاناه من مصاعب الحياة
 خلال عشرين سنة متتابة. فهو منذ بدأ يجهر بدعوته في مكة منادياً الناس
 بعبادة الله وحده لا شريك له ويترك الأصنام بما كان يعبد آبائهم، قد لقي من
 العنت ما تنوء به النفوس مما شئت عنه أصحابه الذين أمرهم فاجروا إلى الحبشة،
 وما اضطره للاحتباء بشعاب الجبل حين أعلنت قريش قطيعته. وهو حين
 هاجر من مكة إلى المدينة بعد يعة العقبة قد هاجر في أدق الظروف وأشدّها
 تعرضاً للخطر، وهاجر وهو لا يعرف ما قدّر له بالمدينة. ولقد كان بها في
 الفترة الأولى من مقامه موضع دس اليهود وعيبتهم. فلما نصره الله وأذن أن
 يدخل الناس من أنحاء شبه الجزيرة في دين الله أفواجا، ازداد عمله
 وتضاعف مجهوده، وظل الأمر يقتضيه من بذل الجهد ما ينوء بالعصبة
 أولى القوة. وإن له عليه الصلاة والسلام في بعض الغزوات لمواقف
 تشيب من هولها الولدان. وأى موقف أشدّ هولاً من موقفه يوم أحد
 حين ولّى المسلمون وسار هو يصعد في الجبل ورجال قريش يشندون في تتبعه
 ويرمونه حتى كسرت رباعيته! وأى موقف أشدّ هولاً من موقفه يوم
 حنين حين ارتد المسلمون في عمارة الصبح موثّقين الأدبار، حتى قال أبو سفيان:
 إن البحر وحده هو الذي يردّم، ومحمد واقف لا يرتد ولا يراجع وينادي
 في المسلمين: إلى أين إلى أين! إلى إلى... حتى عادوا وحتى انتصروا! والرسالة
 والوحي! وهذا المجهود الروحي المضني في اتصاله بسر الكون وباللأعلى،
 هذا المجهود الذي روى بسية عن النبي أنه قال: شيتني هود وأخوانها. رأى

أصحاب محمد هذا كله ورأوه يحمل العبء صلباً قوياً لا يعرف المرض اليه طريقاً . فاذا هو مرض بعد ذلك كله ، فمن حق أصحابه أن يخافوا وأن يتمهلوا في السير من معسكرهم بالجُرُف إلى الشام حتى تطمئن نفوسهم إلى ما يكون من أمر الله في فيه ورسوله .

وحادث وقع جعلهم أشدَّ خوفاً . فقد أرق محمد ليلةً أوَّل ما بدأ يشكو وجال أرقه ، وحدّثته نفسه أن يخرج في ليل تلك الأيام ، أيام الصيف الرقيقة النسيم ، فيما حول المدينة . وخرج ولم يستصحب معه أحداً إلا مولاه أبا موهبة . أفتدري أين ذهب ؟ ذهب إلى بَقِيع الغَرْقَدِ حيث مقابر المسلمين على مقربة من المدينة . فلما وقف بين المقابر قال يخاطب أهلها : « السلام عليكم يا أهل المقابر . لبيئى لكم ما أصبحتُم فيه مما أصبح الناس فيه . أقبلتُ الفتن كقِطْع الليل المظلم يتبع آخرها أولها ، الآخرة شرُّ من الأولى . » . حدث أبو مَوْهَبَةَ أن النبي قال له أوَّل ما بلغنا بَقِيع الغرقد : إني أمرت أن أستغفر لأهل هذا البقيع فانطلق معي . فلما استغفر لهم وأن له أن يؤوب ، أقبل على أبي موهبة فقال له : يا أبا موهبة ، إني قد أوتيت مفاتيح خزائن الدنيا والخلد فيها ثم الجنة فغيّرت بين ذلك وبين لقاء ربي والجنة . قال أبو موهبة : بأى أنت وأمى اغتد مفاتيح خزائن الدنيا والخلد فيها ثم الجنة . قال محمد : لا والله يا أبا موهبة ! لقد اخترت لقاء ربي والجنة ،

حطاب قبي
أهل المقابر

تحدث أبو موهبة بما رأى وما سمع ، لأن النبي بدأ يشكو المرض غداة تلك الليلة التي زار فيها البقيع ، فاشتد خوف الناس ولم يتحرك جيش أسامة . صحيح أن هذا الحديث الذي يُروى عن أبي موهبة يلقاه بعض المؤرخين بشيء من الشك ، ويذكرون أن مرض محمد لم يكن وحده هو الذي حال دون تحرك الجيش إلى فلسطين ، وأن تذمر الكثيرين من تعيين حديث كإسامة على رأس جيش يضم جنّة المهاجرين الأولين والأنصار كان أكبر من مرض

محمد في عدم تحرك الجيش أثراً . وقد اعتمد هؤلاء المؤرخون في تبوين رأيهم هذا على وقائع يتلوها القارىء في هذا الفصل . ولئن كنا لانتاقتن أصحاب هذا الرأي رأيهم في تفاصيل هذا الذي روى أبو مويبة ، فإنا لا نرى مسوغاً لانكار الحادث من أساسه ، وإنكار ذهاب النبي إلى بقيع الغرقد واستغفاره لأهل المقابر من ساكنيه ودقة إدراكه اقتراب ساعته ، ساعة الدنو من جوار الله . فالعلم لا ينكر في عصرنا الحاضر مناجاة الأرواح على أنها بعض مظاهر الحياة النفسية (Psychique) ، ودقة الإدراك لدنو الأجل يؤتاها الكثيرون ؛ حتى يستطيع أى إنسان أن يقص بما عرف من وقائع ذلك شيئاً غير قليل . ثم إن هذه الصلة بين الأحياء والموتى وهذه الرخدة بين الماضي والمستقبل وحدة لا يحدّها زمان ولا مكان ، قد أصبحت مقررة اليوم وإن كنا بطبيعة تكويننا نقصّر عن استجلاء صورتها . فإذا كان ذلك بعض ما نرى اليوم ، وبعض ما يقرّه العلم ، فلا محلّ لانكار هذا الحادث الذي روى أبو مويبة من أساسه ، ولا محلّ لهذا الإنكار بعد الذي عُرِف في أحوار حياة محمد كلها من قوة اتصاله النفسى والروحى بعوالم الكون اتصالاً يجعله يدرك في هذا الشأن أضعاف ما يدرك الموهوبون في هذه الناحية .

وأصبح محمد في الغداة ومراً بعائشة فوجدتها تشكو صداعاً في رأسها وتقول : **إداساه !** فقال لها وقد بدأ يحس ألم المرض : **بل أنا والله يا عائشة وإراساه .** لكن شكوه لم يكن قد اشتد إلى الحد الذي يلزمه الفراش أو يحول بينه وبين ما عود أهله وأزواجه من تَلَفُّف ومفاكهة . كررت عائشة الشكوى من صباها حين سمعته يشكو : فقال لها : **وما شريك لو مُتُّ قلى فممتُ عليك وكفتك وصليتُ عليك .** ودفنتك . **!** وأثارت هذه الدُعابة غيرة الأنوثة في نفس عائشة كما أثارت عندها حب الحياة والحرض عليها ، فأجابت : **« ليكن ذلك حظّ غيرى .. والله لكأني بك لو قد قبلتُ ذلك لقد رجعت إلى بيتي**

بداص عاتق

فأعرست فيه ببعض نساءك . وتبسم النبي وإن لم يمكنه إلا من متابعة
 العتابة. فلما سكن عنه الألم بعض الشيء قام يطوف بأزواجه كما عودهن . لكن
 الألم جعل يعاوده وتزداد به شدة؛ حتى إذا كان في بيت ميمونة لم يُطق مغالبتها
 ورأى نفسه في حاجة إلى الترييض . هنالك دعا نساءه إليه في بيت ميمونة
 واستأذنهن ، بعد أن رأى حاله ، أن يمرض في بيت عائشة . وأذن له أزواجه في
 الانتقال؛ فخرج عاصباً رأسه يعتمد في مسيرته على علي بن أبي طالب وعلى عمه
 العباس وقدماء لا تكادان تحملانه حتى دخل بيت عائشة .

استنداد الحى

وزادت به الحمى في الأيام الأولى من مرضه ، حتى لكان يشعر كأن
 به منها لباً . لكن ذلك لم يكن يمنعه ساعة تنزل الحمى من أن يمشى إلى المسجد
 ليصلى بالناس . وظل كذلك عدة أيام ، لا يزيد على الصلاة ولا يقوى على
 محادثة أصحابه أو خطابهم . على أن ذلك لم يمنعه من أن يصل إلى أذنه المسم
 بما يقول الناس أنه أمر غلاماً حدثاً على جلة المهاجرين والأنصار لغزو الشام ؛
 لذلك وعلى الرغم من أنه كان يزداد وجهه كل يوم شدة شعر بضرورة التحدث
 إلى الناس حتى يعهد إليهم ، فقال لأزواجه وأهله : هربوا على سبع قرب من
 آبار شتى حتى أخرج إلى الناس فأعهد إليهم . وجرى بالماء من آبار مختلفة
 وأقعد أزواجه في مخضب لحفصة — والمخضب : الطست — وصبت عليه
 ماء القرب السبع حتى طفق يقول : حسبكم حسبكم . ولبس ثيابه وعصب
 رأسه وخرج إلى المسجد وجلس على المنبر ، فحمد الله ثم صلى على أصحاب أحد
 واستغفر لهم وأكثر من الصلاة عليهم ، ثم قال : هياها الناس أفندوا بعث
 أسامة ، فلمعمرى ثن قلم في إمارته لقد قلم في إماره أياه من قبله ، ولأنه لخليق
 للإمارة وإن كان أبوه خليقاً لها . وسكت محمد برهة خيم الصمت على الناس
 أثمها ثم عاد إلى الحديث فقال : ه إن عبداً من عباد الله خير الله بين الدنيا
 والآخرة وبين ما عنده فاختر ما عند الله ، وسكت محمد من جديد والناس

مروجه
 الى المسجد

كأنما على رموسهم الطير . لكن أبا بكر أدرك أن النبي إنما يعنى بهذه العبارة الأخيرة نفسه ، فلم يستطع لرقه وجدانه وعظيم صداقته للنبي أن يسلك عن البكاء ، ثم قال : بل نحن نقديك بأنفسنا وأبنائنا . وخشى محمد أن تمتد عدوى التأثر من أبي بكر إلى الناس ، فأشار إليه قائلاً : على رسلك يا أبا بكر . ثم أمر أن تُقفل جميع الأبواب المؤدية إلى المسجد إلا باب أبي بكر . فلما أُقفلت قال : إني لا أعلم أحداً كان أفضل في الصحبة عندي بدأ منه . وإني لو كنت متخذاً من العباد خليلاً لا تخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن محبة وإخاء إيمان حتى يجمع الله بيننا عنده . ونزل محمد عن المنبر يريد أن يعود بعد ذلك إلى بيت عائشة ، لكنه لم يلبث أن التفت إلى الناس وقال :

إيضاؤه
للمهاجرين
بالأنصار

« يا معشر المهاجرين استوصوا بالأنصار خيراً فإن الناس يزدون والأنصار على هبتها لا تزيد . وإنهم كانوا عيني التي أويت إليها ، فأحسنوا إلى محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم » .

ودخل محمد بيت عائشة . لكن المجهود الذي أنفق يومئذ وهو في مرضه قد كان من شأنه أن زاد وطأة المرض شدة . وأى مجهود بالنسبة للمريض تساوره حتى يخرج بعد أن تُصَبَّ عليه سبع قرب من الماء ، ويخرج مُثَقَلُهُ أكبر الشواغل : جيش أسامة ، ومصير الأنصار من بعده ، ومصير هذه الأمة العربية التي ربط الدين الجديد بأقوى الأواصر وأمتن الروابط بينها . لذلك حاول أن يقوم في غده ليصلي بالناس كما عودهم ، فإذا هو لا يقدر . إذ ذاك قال : مروا أبا بكر فليصل بالناس . وكانت عائشة ما تزال تحرص على أن يؤدي النبي الصلاة لما في ذلك من مظهر الصحة ، فقالت : إن أبا بكر رجل رقيق ضعيف الصوت كثير البكاء إذا قرأ القرآن . قال محمد : مروه فليصل بالناس . فكررت عائشة قولها ؛ فصاح محمد بها والمرضى بهزه : إنكن صواحب يوسف : مروه فليصل بالناس . وصلى أبو بكر بالناس كأمر النبي . ولأنه لعائب يوماً

أمره أبا بكر
أن يصلي بالناس

إذ دعا بلال إلى الصلاة وتنادى عمر أن يصلي بالناس مكان أبي بكر، وكان عمر
 جهور الصوت، فلما كبر في المسجد سمعه محمد من بيت عائشة فقال: فأين أبو بكر؟
 يا أي الله ذلك والمسلمون. ومن هنا ظن بعضهم أن النبي استخلف أبا بكر من
 بعده أن كانت الصلاة بالناس أول مظهر للقيام مقام رسول الله.

وبلغت به شدة المرض حداً أنه. ذلك أن الحنّى زادت به، حتى لقد
 كانت عليه قطيفة فاذا وضع أزواجه وعواده أيديهم من فوقها شعروا بحرق هذه
 الحنّى البغضية. وكانت ابنته فاطمة تعودته كل يوم، وكان يحبها ذلك الحب الذي
 يمتلئ به وجود الرجل للابنة الوحيدة الباقية له من كل عقبه. لذلك كانت اذا
 دخلت على النبي قام إليها وقبلها وأجلسها في مجلسه. فلما بلغ منه المرض هذا
 المبلغ دخلت عليه فقبلته، فقال: مرحباً بابنتي، ثم أجلسها إلى جانبه وأسرّها
 حديثاً فبكت، ثم أسرّها حديثاً آخر فضحكت. فسألها عائشة في ذلك؛ فقالت:
 ما كنت لأفشي سرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم. فلما مات ذكرت أنه أسر
 لها أنه سيُقبض في مرضه هذا فبكت، ثم أسرّها أول أهله يلحقه فضحكت.
 وكانوا لا يشتد الحنّى به يضعون إلى جواره إناء به ماء بارد، فما يزال يضع يده
 فيه ويمسح بها على وجهه. وكانت الحنّى تفصل به حتى يُغشى عليه أحياناً ثم يفيق
 وهو يمانى منها أشد الكرب؛ حتى قالت فاطمة يوماً وقد حرّ الألم في نفسها
 لشدة ألم أبيها: واكربّ أبناهُ فقال: لا كُربّ على أهلك بعد اليوم. يريد
 أنه سيتقل من هذا العالم عالم الآتى والألم.

ابنته فاطمة
 وحدها

وحاول أصحابه يوماً تهوين الألم على نفسه، فذكروا له نصائحه ألا
 يشكو المريض. فأجابهم: إن ما به أكثر مما يكون في مثل هذه الحال رجلين
 منهم: وفيما هو في هذه الشدة وفي البيت رجال قال: هلمّوا أكتب لكم كتاباً
 لا تضلّوا بعده أبداً. قال بعض الحاضرين: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد غلبه الوجع، وعندكم القرآن، وحسبنا كتاب الله. ويذكرون أن عمر هو

ملوا الكتب

الذي قال هذه المقالة . واختلف الحضور ، منهم من يقول : قرأوا يكتب لكم كتاباً لا تفتلوا بعده ، ومنهم من يأتي ذلك مكتفياً بكتاب الله . فلما رأى محمد خصوصتهم قالوا ، قوموا . وما حق ابن عباس بعدها يرى أنهم أضاعوا شيئاً كثيراً بأن لم يسارعوا الى كتابة ما أراد النبي إملأه . أما عمر فظل ورأيه ، أن قال الله في كتابه الكريم : « مَا قَرَأْتُمْ فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » ..

وتناقل الناس ما بلغ من اشتداد المرض بالنبي ، حتى هبط أسامة وهبط الناس معه من الجُرف إلى المدينة . ودخل أسامة على النبي في بيت عائشة ، فاذا هو قد أغمضت فلا يتكلم . فلما بصُر بأسامة جعل يرفع يده إلى السماء ثم يضمها على أسامة علامة الدعاء له .

ورأى أهله وهذه حاله أن يُسْعِفوه بعلاج ، فأعدت أسماء قرية ميمونة شراً بأكانت عرفت أثناء مقامها بالحبيشة كيف تُعْدُه ، واتهزوا فرصة إغماءه من إغماءات الحق فصبوه في فيه . فلما أفاق قال : من صنع هذا ؟ ولم فلتهموه ؟! قال عنه العباس : خشينا يا رسول الله أن تكون بك ذات الجنب . قال : ذلك داء ما كان الله عز وجل ليقدقي به ! ثم أمر بمن في الدار خلاعه العباس أن يتناولوا هذا اللواء لم تستثن منهم ميمونة رغم صيامها .

وكان عند محمد أول ما اشتد المرض به سبعة دنائير خاف أن يقبضه الله إليه وما تزال باقية عنده ، فأمر أهله أن يتصدقوا بها . لكن اشتغلهم بمرضه والقيام في خدمته وأطراد المرض في شدته أنسام تنفيذ أمره . فلما أفاق يوم الأحد الذي سبق وفاته من إغمائه سألم : ما فعلوا بها ؟ فأجابت عائشة إنها ما تزال عندها . فطلب إليها أن تحضرها ووضعها في كفة ثم قال : « ما ظن محمد بربّه لو أني الله وعنده هذه » . ثم تصدق بها جميعاً على فقراء المسلمين . وقضى محمد إليه هادئاً مطمئناً نزلت عنه الحُمى ، حتى لكأن اللواء الذي سقاه أهله قد فعل فعله وقضى على المرض عنده . وبلغ من ذلك أن

نصحه لخالته
أهله

استطاع أن يخرج ساعة الصبح إلى المسجد عاصباً رأسه معتمداً على علي بن أبي طالب والفضل بن العباس، وكان أبو بكر ساعثاً يصلي بالناس. فلما رأى المسلمون النبي وهم في صلاتهم قد خرج إليهم كادوا يُفْتَتُونَ فرحاً به وتفرجوا، فأشار إليهم أن يثبتوا على صلاتهم. وستر محمد بما رأى من ذلك أكبر السرور واعتبط له أعظم الغبطة. وأحسن أبو بكر بما صنع الناس وأيقن أنهم لم يفعلوه إلا لرسول الله، فنيكص عن مصلاه يريد أن يتخلى لمحمد عن مكانه. فدفعه محمد في ظهره وقال: صل بالناس، وجلس هو إلى جنب أبي بكر فصلى قاعداً عن يمينه. فلما فرغ من صلاته أقبل على الناس رافعاً صوته حتى سمعه من كانوا خارج المسجد فقال: ه أيها الناس: سَعَرَت النار وأقبلت الفتن كقَطْع الليل المظلم. وإني والله ما تَمَسُّكُونَ علي بشيء، إني والله لم أحلّ إلا ما أحل القرآن ولم أحرم إلا ما حرم القرآن. ولعن الله قوماً اتخذوا قبورهم مساجد.

ولقد عظم فرح المسلمين بما رأوا من ظاهر التقدم في صحة النبي حتى أقبل عليه أسامة بن زيد يستأذنه في مسيرة الجيش إلى الشام، وحتى مثل بين يديه أبو بكر قائلاً: يا نبي الله، إني أراك قد أصبحت بنعمة من الله وفضل كما نحب. واليوم يوم بنت خارجه، أفأتيا؟ فأذن النبي له في ذلك. وانطلق أبو بكر إلى الشَّخْخِجِ بأطراف المدينة حيث تقيم زوجته. وانصرف عمر وعلي لشؤونهما. وتفرق المسلمون وكلهم سعيد مستبشر، بعد أن كانوا إلى أمس عابسين مغموين لما يتصل بهم من أخبار النبي ومرضه واشتداد الحُمَّى به وإغاثته. وعاد هو إلى بيت عائشة والسرور لرؤية هؤلاء المسلمين قد امتلأ بهم المسجد يفعم قلبه، وإن كان يحس جسمه ضعيفاً غاية الضعف. وعائشة تنظر إلى هذا الرجل الذي يمتلئ قلبها تقديساً لجلال عظمته، وقد ملكها الاشتفاق عليه لضعفه ومرضه، فهي تودّ لو تبذل له حشاشة نفسها لتردّ إليه القوة والحياة.

الصحراوي
يسبق الموت

لكن خروج النبي إلى المسجد لم يكن إلا الصحو الذي يسبق الموت .
فقد كان يرداد بعد دخوله إلى البيت في كل لحظة ضعفاً ، وكان يرى الموت يدنو ،
ولم يبق لديه ريب في أنه لم يبق له في الحياة إلا سويعات . ترى ماذا عساه كان
يشهد في هذه السويعات الباقية له على فراق الحياة ؟ أفكان يستذكر حياته منذ
بعثه الله هادياً ونبيّاً وما لاقى فيها وما أتم الله عليه من نعمته وما شرح به
صدره من فتح قلوب العرب لدين الحق ؟ أم كان يقضيها مستغفراً ربه متوجّهاً
إليه بكل روحه على نحو ما كان يفعل كلّ حياته ؟ أم أنه كان يعاني هذه
الساعات الأخيرة من آلام النزع ما لم يبق لديه قوة الاستدكار ؟ تختلف
الروايات في ذلك اختلافاً كبيراً . وأكثرها على أنه دعا في هذا اليوم القائل
من أيام شبه الجزيرة (٨ يونيو سنة ٦٣٢) بانه فيه ماء بارد كان يضع يده
فيه ويمسح بمانه وجهه ، وأن رجلاً من آل أبي بكر دخل إلى عائشة وفي يده
سواك ، فظفر إليه محمد نظراً دل على أنه يريد أن يأخذته عائشة من قريتها
ومضغته له حتى لأن وأعطته إياه فاستنّ به . وأنه وقد شق عليه النزع توجهه
إلى الله بدعوه : اللهم أعني على سكرات الموت . قالت عائشة وكان رأس
النبي في هذه الساعة في حجرها : « وجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يثقل في حجرى ، فذهبت أنظر في وجهه فإذا بصره قد شخص وهو يقول :
بل الرفيق الأعلى من الجنة . قلت خيّرْتِ فأخبرت والذي بعثك بالحق .
وقبض رسول الله بين سحري وسحري ودولتي لم أظلم فيه أحداً . فمن سفهي
وحداة سنّي أنه صلى الله عليه وسلم قبض وهو في حجرى ، ثم وضعت رأسه
على وسادة وقت ألتدم مع النساء وأضرب وجهي » . أمات محمد حقاً ؟
ذلك ما اختلفت العرب يومئذ فيه اختلافاً كاد يثير بينهم الفتنة وما تؤدّى
الفتنة إليه من حرب أهلية لولا أن أراد الله بهم وبدينه الحق الحنيف خيراً .

بل الرفيق
الأعلى
من الجنة

الفصل الحادى والثلاثون

دفن الرسول

اختلاف المسلمين هل مات محمد - صلى الله عليه وسلم - يخطب الناس بأنه لم يموت . أبو بكر يهود فيخطبهم بأنه مات وتلو عليهم القرآن - اقتناع المسلمين بقول أبي بكر - خوف الخلاف فيمن يقوم بأمر المسلمين - بيعة السقيفة ثم البيعة العامة لأبي بكر - تجهيز النبي وغسله - مرور الناس به رجالاً فئساء فصبياً - دفنه حيث قبض - إقفاذ جيش أسامة إلى الشام واتصاره - آخر ما قال الرسول صلى الله عليه وسلم

اختار النبي عليه السلام الرفيق الأعلى في بيت عائشة ورأسه في حجرها فوضعت رأسه على وسادة وقامت تلتمس وتضرب وجهها مع النساء اللاتي أسرعن إليها لأول ما بلغن الخبر . وفوجيء المسلمون بالمسجد بهذه الضجة ، لأنهم رأوا النبي في الصباح وكل شيء يدل على أنه عوفي ، مما جعل أبا بكر يذهب إلى زوجته بنت خاريجه بالسنح . لذلك أسرع عمر إلى حيث كان جثمان النبي وهو لا يصدق أنه مات . ذهب فكشف عن وجهه فألفاه لاهراك به ، فحسبه في غيوبة لا بد أن يفيق منها . وعيناً حاول المغيرة إقناعه بالحقيقة الأليمة : فقد ظل مؤمناً بأن محمداً لم يموت . فلما ألح المغيرة قال له : كذبت . وخرج معه إلى المسجد وهو يصيح : « إن رجالاً من المنافقين يرمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توفى ، وأنه والله ما مات ولكنه ذهب إلى ربه كما

مول المسلمين
لغير الوفاة

مر يكذب
الوفاة

ذهب موسى بن عمران : فقد غاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع إليهم بعد أن قيل : قد مات . ووالله ليرجع رسول الله كما رجع موسى . فليقطع أيدي رجال وأرجلهم زعموا أنه مات . واستمع المسلمون بالمسجد الى هذه الصيحات من جانب عمن يرسل الواحدة تلو الأخرى وهم في حال أشبه شيء بالذهول . لأن كان محمد قد مات حقاً فواخر قلباه : **ويا لله الم ناصب لأولئك الذين رأوه وسمعوا له وآمنوا بالله الذي بعثه بالهدى ودين الحق** ، هم يُذهل القلب ويذهب باللب . وإن كان محمد قد ذهب الى ربه ، كما يقول عمر ، فذلك ادعى للذهول ؛ وانتظار أويته حتى يرجع كما رجع موسى أشد إمعاناً في العجب . لذلك أحاطت جموعهم بممر وهم أدنى إلى تصديقه وإلى الإيمان بأن رسول الله لم يموت . وكيف يموت وقد كان معهم منذ ساعات يرونه ويسمعون الى صوته الجهوري والى دعائه واستغفاره . وكيف يموت وهو خليل الله الذي اصطفى لتبليغ رسالته وقد دانت له العرب كلها وبق أن يدين له كسرى وأن يدين هرقل بالاسلام . وكيف يموت وهو هذه القوة التي هزت العالم مدى عشرين سنة متوالية وأحدثت فيه أعنف ثورة روحية عرف التاريخ . لكن النساء هناك ما زلن يلتحن ويضرن وجوههن علامة أنه مات . ولكن عمر ما هنا في المسجد ما يزال ينادى بانه لم يموت وبانه ذهب الى ربه كما ذهب موسى بن عمران ، وبأن الذين يقولون بموته إنما هم المنافقون ؛ هؤلاء المنافقون الذي سيضرب محمد أيديهم وأعناقهم بعد رجعتهم . أى الآخرين يصدق المسلمون ؟ لقد أخذهم الفزع أول الأمر ، ثم مازالت بهم أقوال عمر تبعث الى نفوسهم الأمل برجعة النبي حتى كادوا يصدقون أمانتهم ويصورون منها لانفسهم حقائق يكادون يستريحون إليها .

ولهم كذلك إذ أقبل أبو بكر آتياً من الشئح وقد بلغه الخبر الفادح .
 ويصّر المسلمين وبهمر يخطبهم ، فلم يقف طويلاً ولم يلتفت إلى شيء ، بل قصد

عمر ابن بكر
 من الشئح

إلى بيت عائشة فاستأذن ليدخل فقيل له : لا حاجة لأحد اليوم بأذن . فدخل
فألقى النبي ﷺ في ناحية من البيت عليه بُرْد حرة ، فأقبل حتى كشف عن
وجهه ثم أقبل عليه يقتله وقال : ما أطيتك حياً وما أطيتك ميتاً . ثم إنه أخذ
رأس النبي ﷺ بين يديه وحدث بمعارف وجهه التي بقيت لم يُنكرها عدوان الموت
عليها وقال : بأبي أنت وأمي ! أما الموتة التي كتب الله عليك فقد ذقتها ثم لن
تصيبك بعدها موتة أبداً . ثم أعاد الرأس إلى الوسادة وردَّ البُرْد على وجهه
وخرج وعمر ما زال يكلم الناس ويُقنعهم بأن محمداً لم يمُت . وفسح الناس
لأبي بكر طريقاً ؛ فلما دنا من عمر ناداه : على رسلك يا عمر ؛ أنصت . لكن عمر
أبى أن يسكت أو ينصت واستمر يتكلم . فأقبل أبو بكر على الناس وأشار
إليهم بأنه يكلمهم . ومن كآبى بكر في هذا الموقف . أليس هو الصديق صفي
النبي ﷺ ومن لو اتخذ النبي ﷺ خليلاً لاتخذته خليلاً . لذلك أسرع الناس إلى تلبية
دعوته وانصرفوا إليه عن عمر ؛ فحمد الله وأتى عليه ثم قال : أيها الناس ، إنه
من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت .
ثم تلا قوله تعالى : « وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ .
أَقَان مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ . وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ
فَلَنَ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ » . وكان عمر قد أنصت حين
رأى انصراف الناس إلى أبي بكر ؛ فلما سمع أبا بكر يتلو هذه الآية خسر إلى
الأرض ما تحمله رجلاه موقناً أن رسول الله قد مات . وأما الناس فقد أخذوا
من قبل بأقوال عمر ، حتى لقد ألقوا أنفسهم إذ سمعوا هذه الآية يتلوها
أبو بكر وكأنهم لم يكونوا يعلمون أنها نزلت . وكذلك زایل القلوب كل شك
في أن محمداً قد اختار جوار الرفيق الأعلى وأن الله قد ضمه إليه .

من كان يعبد
محمداً فإن
محمداً قد مات

أفكان عمر غالباً حين اقتنع بأن محمداً لم يمُت ونحن دعا الناس إلى
مثل اقتناعه ؟ كلا ! وإن العلماء ليحدثونا اليوم بأن الشمس ستظل تتأثر على

الذي بعد
حقاً .

حَقَّبَ الذَّهْورَ حَتَّى يَجِيءَ يَوْمَ تَقْنَى فِيهِ . أَفِيصَدَّقُ أَحَدَ هَذَا الْكَلَامِ مِنْ غَيْرِ
 أَنْ تَسَاوِرَ الشُّكُوكَ فِي إِمْكَانِهِ ؟ هَذِهِ الشَّمْسُ الَّتِي تَرْسِلُ مِنْ ضِيَائِهَا وَمِنْ
 حَرَارَتِهَا مَا يَحْيِي الْعَالَمَ بِهِ كَيْفَ تَقْنَى وَكَيْفَ تَنْطَفِئُ . ثُمَّ يَبْقَى الْعَالَمُ بَعْدَهَا يَوْمًا !
 وَمُحَمَّدٌ لَمْ يَكُنْ أَقْلٌ مِنَ الشَّمْسِ ضِيَاءً ، وَلَا حَرَارَةً ، وَلَا قُوَّةً . وَكَأَنَّ الشَّمْسَ
 مُخَيَّنَةً فَقَدْ كَانَ مُحَمَّدٌ مُحَسَّنًا . وَكَأَنَّ الشَّمْسَ تَتَّصِلُ بِالْكَائِنَاتِ كُلِّهَا ، فَقَدْ كَانَ
 رُوحُ مُحَمَّدٍ يَتَّصِلُ بِالْكَائِنَاتِ جَمِيعًا ، وَمَا زَالَ ذَكَرَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْطُرُ
 الْكَوْنُ كُلَّهُ . فَلَا عَجَبَ إِذَا اقْتَنَعَ عَمْرٌ بِأَنَّ مُحَمَّدًا لَا يُمْكِنُ أَنْ يَمُوتَ . وَهُوَ حَقًّا
 لَمْ يَمُتْ وَلَنْ يَمُوتَ .

وجمع الجيوش
 إلى المدينة

وَكَانَ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ قَدْ رَأَى النَّبِيَّ صَبَاحَ ذَلِكَ الْيَوْمِ حِينَ خَرَجَ
 إِلَى الْمَسْجِدِ وَظَنَّ كَمَا ظَنَّ الْمُسْلِمُونَ جَمِيعًا أَنَّهُ تَعَافَى ، فَذَهَبَ وَمَنْ كَانَ قَدْ عَادَ إِلَى
 الْمَدِينَةِ مِنَ الْجَيْشِ الْمُسَافِرِ إِلَى الشَّامِ ، وَلَحِقَ بِالْمَعْسَكِ بِالْجُرُفِ وَأَمْرَ الْجَيْشِ
 بِالْتَّجَهِّزِ لِلْسَّيْرِ . وَإِنَّهُ لَكَذَلِكَ إِذْ لَحِقَ بِهِ النَّاعِيُّ نَذِيرًا بِوَفَاةِ النَّبِيِّ ، فَهَادَ أَدْرَاجَهُ
 وَأَمْرَ الْجَيْشِ فَرَجَعَ كُلُّهُ إِلَى الْمَدِينَةِ ؛ ثُمَّ ذَهَبَ هُوَ فَرَكِزَ عَلَيْهِ عِنْدَ بَابِ حَائِثَةَ
 وَاتَّظَرَ مَا سَيَكُونُ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ بَعْدِهِ .

في سفينة
 إلى ساعدة

وَالْحَقُّ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا مِنْ أَمْرِهِمْ فِي حَيْرَةٍ . فَهَمُّ لَمْ يَلْبَثُوا بَعْدَ أَنْ
 سَمِعُوا أَبَا بَكْرٍ ، وَبَعْدَ أَنْ يَقْنُوا أَنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ ، حَتَّى انْحَازَ حَيْثُ مِنَ الْإِنْفِصَالِ
 إِلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فِي سَقِيقَةِ بَنِي سَاعِدَةَ ، وَاعْتَزَلَ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَالزُّبَيْرِ
 ابْنِ الْعَوَّامِ وَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ فِي بَيْتِ قَاطِمَةَ ، وَانْحَازَ الْمُهَاجِرُونَ وَمَعَهُمْ أُسَيْدُ
 ابْنُ حُصَيْنٍ فِي بَنِي عَبْدِ الْأَشْثَلِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ . وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعَمْرٌ لَكَذَلِكَ إِذْ
 أَتَى آتٍ يَنْبَغِيهِمَا بَنُو الْإِنْفِصَالِ الَّذِينَ انْحَازُوا إِلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ ، ثُمَّ يَرُدُّ النَّبَأَ
 بِقَوْلِهِ : فَإِنَّ كَانَ لَكُمْ بِأَمْرِ النَّاسِ حَاجَةٌ فَأَدْرِكُوا النَّاسَ قَبْلَ أَنْ يَتَفَاقَمَ أَمْرُهُمْ
 وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِ لَمْ يُفْرَغْ مِنْ أَمْرِهِ قَدْ أَغْلَقَ دُونَهُ الْبَابَ
 أَهْلُهُ . قَالَ عَمْرٌ مُوجِّهًا حَدِيثَهُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ : انْطَلِقْ بِنَا إِلَى إِخْوَانِنَا هَؤُلَاءِ مِنْ

الأنصار حتى ننظر ما هم عليه . وإنهم لفي طريقهم إذ لقيهم من الأنصار رجلاً صالحاً ، فذكرا للمهاجرين ما آملاً عليه القوم وسألام : أين يريدون ؟ فلما علم أنهم يريدون الأنصار قالوا : لا عليكم ألا تقربوهم ؛ يامعشر المهاجرين اقضوا أمركم . قال عمر : والله لنايتهم . وانطلقوا حتى نزلوا بهم في سقفة بتي ساعدة ، فاذا بين ظهرانيهم رجل مُزْمَل ، قال عمر بن الخطاب : من هذا ؟ قالوا : سعد بن عباد ، به وجع . فلما جلس المهاجرون قام خطيب الأنصار فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعدُ فنحن أنصار الله وكتيبة الاسلام ، وأتم يامعشر المهاجرين رمطاً منا وقد دقت دافقة من قومكم وإذا هم يريدون أن يحتارونا من أصلنا وينصبونا الأمر .

مقالة أبي بكر
للأنصار

وكانت هذه روح الأنصار أثناء حياة النبي . لذلك لم يلبث عمر أن سمع هذا الكلام حتى أراد أن يدفعه ؛ فأمسك به أبو بكر بخافته شدة وقال : على رسلك يا عمر . ثم قال موجهاً كلامه للأنصار : « أيها الناس نحن المهاجرون أول الناس إسلاماً ، وأكرمهم أحساباً ، وأوسطهم داراً ، وأحسنهم وجوهاً ، وأكثرهم ولادة في العرب ، وأمسهم رحماً برسول الله . أسلنا قبلكم ، وقدئنا في القرآن عليكم ، فقال تبارك وتعالى : « وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ » من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان » . فنحن المهاجرون وأتم الأنصار ، إخواننا في الدين وشركاؤنا في الفء وأنصارنا على العدو . أما ما ذكرتم فيكم من خير فأتهم له أهل ، وأتم أجدر بالنساء من أهل الأرض جميعاً . فأما العرب فلن تعرف هذا الأمر إلا لهذا الحى من قريش ، فإنا الأمراء ومنكم الوزراء . هناك استشاط أحد الأنصار غضباً وقام فقال : أنا جئنا بها المحسنة وعُدَّ ثقبها المُرَجَّب ، منا أمير ومنكم أمير يامعشر قريش . قال أبو بكر : بل منا الأمراء ومنكم الوزراء ، وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين ، فابيعوا أيهما شئتم ؛ وأخذ بيد عمر بن الخطاب وبيد أبي عبيدة بن الجراح وهو

جالس بينهم. هنالك كثر اللغط وارتفعت الأصوات وخيف الاختلاف ؛
فنادى عمر بصوته الجهوري : ابسط يدك يا أبا بكر . فبسط أبو بكر يده
فبايعه عمر وهو يقول : « ألم يأمر النبي بأن تصلى أنت يا أبا بكر بالمسلمين ؟
فأنت خليفته ؛ ونحن نبايعك فنبايع خير من أحب رسول الله منا
جميعاً ، . ومست هذه الكلمات قلوب الحاضرين من المسلمين أن كانت
معبرة حقاً عما ظهر من إرادة النبي حتى هذا اليوم الأخير الذي رآه الناس
فيه ، فقتضى ذلك على ما بينهم من خلاف ، وأقبلوا فبايع المهاجرون ثم بايع
الأنصار .

يعة أبي بكر
بالسيف

وإذ كان الغد من ذلك اليوم ، جلس أبو بكر على المنبر وتقدم ابن
الخطاب فتكلم قبل أبي بكر لحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إني قد قلت لكم بالأمس
مقالة ما كانت مما وجدتها في كتاب الله ولا كانت عهداً عهداً إلى رسول الله ،
ولكني قد كنت أرى أن رسول الله سيدبر أمرنا ويبقى ليكون آخرنا . وإن
الله قد أبقي فيكم كتابه الذي به هدى رسوله . فان اعتصمتم به هذا كم الله لما
كان هداه له . وإن الله قد جمع أمركم على خيركم صاحب رسول الله (صلى الله
عليه وسلم) وثاني اثنين إذ هما في النار ؛ فقوموا فبايعوه . فبايع الناس
أبا بكر يعة العامة بعد يعة السقيفة .

يعة العامة
بعد يعة
السقيفة

وقام أبو بكر بعد أن تمت البيعة فألقى في الناس هذا الخطاب الذي
يعتبر آية من آيات الحكمة وفصل الخطاب . قال رضى الله عنه بعد أن حمد
الله وأثنى عليه : « أما بعدُ أيها الناس فإني قد وليت عليكم ولست بخيركم .
فإن أحسنتم فأعينوني ، وإن أسأت فقوموني . الصدق أمانة ، والكذب خيانة ،
والضعيف فيكم قوى عندى حتى أريح عليه حق إن شاء الله ، والقوى فيكم
ضعيف عندى حتى آخذ الحق منه إن شاء الله . لا يدع قوم الجهاد في سبيل
الله إلا ضربهم الله بالذل ، ولا تشيع الفاحشة في قوم إلا عمهم الله بالبلاء .

خطاب أرو
الخطاب
الراشد

أطعنوني ما أطعت الله ورسوله . فإن عصيتُ الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم .
قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله .

وَبَيْنَمَا الْمُسْلِمُونَ يَخْتَلِفُونَ ثُمَّ يَنْفَقُونَ عَلَى بَيْعَةِ أَبِي بَكْرٍ بَيْعَةَ السَّقِيفَةِ ثُمَّ
بَيْعَةَ الْعَامَةِ ، كَانَ جَثَانُ النَّبِيِّ حَيْثُ كَانَ عَلَى سَرِيرِ مَوْتِهِ يُحِيطُ بِهِ الْأَقْرَبُونَ مِنْ
أَهْلِهِ . فَلَمَّا تَمَّتِ الْبَيْعَةُ لِأَبِي بَكْرٍ أَقْبَلَ النَّاسُ عَلَى جِهَازِ رَسُولِ اللَّهِ كَيْ يَدْفِنُوهُ .
وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيمَا بَيْنَهُمْ أَبُو بَكْرٍ يَدْفِنُ : قَالَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ : يُدْفَنُ فِي مَكَّةَ
مُنْقَطَ رَأْسِهِ وَبَيْنَ أَهْلِهِ . وَقَالَ غَيْرُهُمْ : بَلْ يَدْفَنُ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ حَيْثُ دُفِنَ
الْأَنْبِيَاءُ قَبْلَهُ . وَمَا أَدْرَى كَيْفَ قَالَ أَحْصَابُ هَذَا الرَّأْيِ وَبَيْتِ الْمَقْدِسِ كَانَ
مَا يَزَالُ بِأَيْدِي الرُّومِ ، وَكَانَ بَيْنَ الرُّومِ وَالْمُسْلِمِينَ مِنَ الْعِدَاوَةِ مِنْذُ مَوْتِهِ مَا جَئَزَ
رَسُولُ اللَّهِ جَيْشَ أَسَامَةَ لِلثَّارِلَةِ . وَلَمْ يَرْضَ الْمُسْلِمُونَ هَذَا الرَّأْيَ وَلَا هُمْ رَضُوا
أَنْ يَدْفَنَ النَّبِيُّ بِمَكَّةَ ، وَرَأَوْا أَنْ يَدْفَنَ بِالْمَدِينَةِ الَّتِي آوَتْهُ وَنَصَرَتْهُ وَالَّتِي اسْتَطَلَّتْ
قَبْلَ غَيْرِهَا بِجَلَاءِ الْإِسْلَامِ . وَتَحَدَّثُوا أَبُو بَكْرٍ يَدْفِنُ ؟ قَالَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ : يَدْفَنُ
بِالْمَسْجِدِ حَيْثُ كَانَ يَخْطُبُ النَّاسَ وَيُعْظِمُهُمْ وَيُصَلِّيُ بِهِمْ ؛ وَرَأَى هَؤُلَاءُ أَنْ يَدْفَنَ
حَيْثُ الْمَنْبَرُ أَوْ إِلَى جَانِبِهِ . لَكِنْ هَذَا الرَّأْيُ لَمْ يَلِكْ أَنْ رُفِضَ لِمَا رُويَ عَنْ
عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ عَلَيْهِ رِذَاءُ أَسُودَ حِينَ اشْتَدَّ بِهِ وَجَعُهُ فَكَانَ يَضَعُهُ مَرَّةً عَلَى
وَجْهِهِ وَيَكْشِفُهُ مَرَّةً عَنْهُ وَهُوَ يَقُولُ : قَاتَلَ اللَّهُ قَوْمًا اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ
مَسَاجِدَ ثُمَّ قَضَى أَبُو بَكْرٍ بَيْنَ النَّاسِ إِذْ قَالَ : إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : مَا قُبُضَ نَبِيٌّ إِلَّا دُفِنَ حَيْثُ قُبُضَ . وَبِذَلِكَ تَقَرَّرَ أَنْ يُحْفَرَ
لَهُ مَكَانُ الْفَرَّاشِ الَّذِي قُبِضَ فَوْقَهُ .

ابن يَدْفِنُ
جَثَانُ الرَّسُولِ

وَتَوَقَّى أَهْلَهُ الْأَقْرَبُونَ وَفِي مَقْدَمِهِمْ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَالْعَبَّاسُ بْنُ
عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَوَلَدَاهُ الْفَضْلُ وَقُثْمٌ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ غَسَلَ النَّبِيَّ . وَكَانَ أَسَامَةُ
ابْنُ زَيْدٍ وَشَقْرَانُ مَوْلَى النَّبِيِّ هُمَا اللَّذَانِ يَصُبَّانِ الْمَاءَ عَلَيْهِ وَعَلَى يَغْسِلُهُ وَعَلَيْهِ
قَبِيصُهُ ؛ فَقَدْ أَبَوَا أَنْ يَرْفَعُوا عَنْهُ الْقَبِيصَ . وَكَانُوا أَثْنَاءَ ذَلِكَ يَجِدُونَ بِهِ طَيِّبًا

غَسَلَ النَّبِيَّ

حتى كان عليّ يقول : بأبي أنت وأمي اما أطيبك حياً وميتاً . ويذهب بعض المستشرقين إلى أن هذه الرائحة الذكية ترجع إلى ما اعتاد النبي طوال حياته من التطيب حتى كان يرى الطيب بعض ما حُتِب إليه من هذه الحياة الدنيا . فلما فرغوا من غسله وعليه قميصه كُفِن في ثلاثة أثواب ثوبين صَحَّارين وثُبِرَد حَبْرَة أدرج فيه إدراجاً . ولما تمَّ الجهاز على هذا النحو تُرِكَ الجثمان حيث كان وفتحت الابواب للسليين يدخلون من ناحية المسجد يطوفون يُلقون على نبيهم نظرة الوداع ويصلّون على النبي ثم يخرجون وقد هوى الحزن بنفوسهم إلى قرار محيق .

وداع الجثمان
الطاهر

وامتلات الحجرة حين دخل أبو بكر وعمر يصلّيان مع المسلمين لا يؤتمهم في صلاتهم هذه أحد . فلما استوى الناس بالمكان وقد علاهم الصمت قال أبو بكر : السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته . نشهد أن نبي الله ورسوله قد بلغ رسالة ربه وجاهد في سبيله حتى آتم الله النصر لدينه ، وأنه وفي بوعده ، وأسر ألا نعبد إلا الله وحده لا شريك له . وكان المسلمون يحيون عند كل جملة من كلام أبي بكر في هيبة وخشوع : آمين آمين . فلما فرغ الرجال من صلاتهم وخرجوا أدخل النساء ثم أدخل الصبيان من بعدهم . وهؤلاء وأولئك جميعاً كل واحد قلبه محزون فؤاده يفرى الأسمى كبده لفراق رسول الله غاتم النبيين ، وتساوره على دين الله أشد الخشية من بعده .

وإني لاستعيد الساعة بعد أكثر من ألف وثلاثمائة سنة من ذلك اليوم صورة هذا المشهد الرهيب الموهوب تمتلئ نفسى هيبة وخشوعاً ورحمة . هذا الجثمان المستعَى في ناحية من الحجرة التي ستصبح غداً قبراً والتي كانت إلى أمس بساكنها حياة ورحمة ونوراً ، هذا الجثمان الطاهر لذلك الرجل الذي دعا الناس إلى الهدى والحق وكان لهم المثل الأعلى في البر والرحمة والافتقار والهدى وإنصاف المظلوم والاتصاف من كل معتد أثم ، وهذه المجموع تمر

من ساعات
التاريخ الزهية

به كاسفة البال كسيرة الطرف، وكل رجل وكل امرأة وكل صبي يذكر في هذا الرجل الذي اختار جوار ربّه أباه وأخاه وصاحبه ووفيه ونبيّ الله ورسوله. أية قداسة كانت تمتلئ بها تلك القلوب العامرة بالايمان الممتلئة إشفاقاً لما مضى الغد بعد موت الرسول. أستميد الساعة صورة هذا المشهد الرهيب فأراني شاخصاً له مأخوذاً به ممتلئ القلب من جلال هيئته أكاد لا أجد إلى الانصراف عنه سبيلاً.

تبليل عقائد
المستضعفين

وكان من حق المسلمين أن تساورهم الحشية. فنذ ذاع خبر موت النبي في المدينة وتراى إلى قبائل العرب المحيطة بها اشرأت اليهودية والنصرانية ونجم التفاق وتبليل عقائد المستضعفين من العرب وهم أهل مكة بالرجوع عن الاسلام، بل أرادوا ذلك، حتى عافهم عتاب بن أسيد عامل النبي على أم القرى فتوارى منهم. ولولا أن قام سُبَيْل بن عمرو بينهم فقال بعد أن ذكر وفاة النبي: إن ذلك لم يزد الاسلام إلا قوة، فمن رابنا ضربنا حقه، ثم قال: يا أهل مكة كنتم آخر من أسلم فلا تكونوا أول من ارتد، والله ليتمن لله عليكم هذا الأمر كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، لما رجعوا عن ردّهم. وقد كان للعرب في حفر قبورهم طريقتان: إحداهما لأهل مكة يحفرون القبر مُسَطَّح القاع؛ والأخرى لأهل المدينة يحفرونه مقوّساً. وكان أبو عبيدة ابن الجراح يَضْرَح كحفر أهل مكة، وأبو طلحة زيد بن سهل هو الذي يحفر لأهل المدينة. وحار أهل النبي أي الطريقتين يسلكون في حفر قبره. فبعث عمه العباس رجلين يدعو أحدهما أبا عبيدة ويدعو الآخر أبا طلحة. فأما المبعوث إلى أبي عبيدة فلم يعده به وجاء المبعوث إلى أبي طلحة به فلفحده لرسول الله على طريقة أهل المدينة. فلما كان المساء وبعد أن مرّ المسلمون بالجثمان الطاهر وودّعه الوداع الأخير اعترم أهل النبي دفنه، فانتظروا حتى مضى هزيع من الليل وفرشوا القبر برداء أحمر كان النبي يلبسه، ثم أنزله الذين تولّوا غسله

دفن النبي

إلى المقر الأخير لرفاته وبَسُوا فوقه بالَّيْنِ وأهالوا التراب فوق القبر . قالت عائشة : ما علمنا بدفن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعنا صوت المساحي من جوف الليل ، وقالت فاطمة مثل هذا القول . وكان دفنه ليلة الأربعاء الرابع عشر من شهر ربيع الأول ، أى بعد يومين من اختياره الرفيق الأعلى .

عائشة وحجرة
القبر

وظلت عائشة من بعد ذلك تعيش بمنزلها في الحجرة المجاورة لحجرة القبر سعيدة بهذا الجوار الكريم . ولما مات أبو بكر دُفِنَ الى جوار النبي ، كما دُفِنَ عمر الى جواره من بعد . ويُروى أن عائشة كانت تزور حجرة القبر سافرة إلى أن دفن عمر بها إذ لم يكن بها الى يومئذ غير أبيها وزوجها . فلما دُفِنَ عمر كانت لا تدخل إلا محتجة لابسة كامل ثيابها .

الخلا جيش
أسامة

ولم يكد المسلمون يفرغون من جهاز رسول الله ودفنه حتى أمر أبو بكر أن يُنفذ جيش أسامة لغزو الشام تنفيذا لما كان قد أمر رسول الله به . وقد أبدى بعض المسلمين من الاعتراض على ذلك ما أبدوا أيام مرض النبي . وانضم عمر الى المعترضين ورأى ألا يثقت المسلمون وأن يحتفظ بهم في المدينة مخافة أمر قد يدعو إليهم . لكن أبا بكر لم يتردد برهة في تنفيذ أمر الرسول ، ورفض أن يستمع الى قول الذين أشاروا بتعيين قائد أسن من أسامة وأكثر منه في الحرب دُرية . وتجهز الجيش عند الجرف وأسامة على رأسه ، وخرج أبو بكر يودعه . هنالك طلب الى أسامة أن يعنى ابن الخطاب من الذهاب معه ليلقى بالمدينة يشير على أبي بكر . ولم تمض عشرون يوماً على مسيرة الجيش حتى أغار المسلمون على البلقاء وحتى انتهت أسامة للمسلمين ولأبيه الذي قُتل بمؤنة أشد انتقام . وقد كانت صيحة الحرب في تلك الأيام المظفرة : « يا منصور أمت » . وكذلك نفذ أبو بكر ونفذ أسامة أمر النبي وعاد بالجيش الى المدينة متطعاً الجواد الذي قُتل أبوه بمؤنة عليه ، يتقدمه اللواء الذي عقده له رسول الله يده .

الأنبياء
لا يورثون

ولما قبض النبي طلبت فاطمة ابنته إلى أبي بكر أن يردها عليها ما ترك من
أرض بفدك وخيبر . لكن أبا بكر أجابها بقول أيها : نحن معاشر الأنبياء
لا نؤرث ما تركناه صدقة . ثم قال لها : فأنا إن كان أبوك قد وهبك هذا
المال فاني أقبل كنتك في ذلك وأتخذ ما أمر به . وأجابت فاطمة بأن أباها لم
يفض إليها شيء من ذلك ، وإنما أخبرتها أم أيمن بأن ذلك كان قصده . عند
ذلك أصر أبو بكر على استبقاء فذك وخيبر وردهما إلى بيت مال المسلمين .

الميراث
الروحي العظيم

وكذلك خرج محمد من هذه الحياة الدنيا لم يترك شيئاً من عرصتها
الزائل لأحد بعده ، خرج منها كما دخل إليها وقد ترك فيها للناس هذا الدين
القيم ، ومهد فيها لهذه الحضارة الاسلامية الكبرى التي تفتت العالم ظلالاتها من
قبل وستفتت ظلالاتها من بعد ، وأقر فيها التوحيد ، وجعل فيها كلمة الله العليا
وكلمة الذين كفروا السفلى ، وقضى فيها على الوثنية في كل صورها ومظاهرها
القضاء المبرم ، ودعا الناس فيها أن يتعاونوا على البر والتقوى لا على الاثم
والعدوان ، وترك من بعده كتاب الله هدى للناس ورحمة ، وكان فيها المثل
الاسمى والاسوة الحسنة . وكان من آخر ما ضربه للناس من الأمثلة أن قال
لناس يوم كلمهم أثناء مرضه : أيها الناس من كنت جلدت له ظهراً فهذا
ظهري فليستقدي مني ، ومن كنت شتمت له عرضاً فهذا عرضي فليستقد منه ،
ومن أخذت له مالا فهذا مالي فليأخذ منه ، ولا يخش الشحنة فهي ليست من
شأنى وادعى عليه رجل ثلاثة دراهم فأعطاه عوضها ، ثم ترك العالم بعد ذلك
مختلفاً هذا الميراث الروحي العظيم الذي ما يزال ينتشر في العالم حتى يتم الله
كلته وينصر دينه على الدين كله ولو كره الكافرون .
صلى الله عليه وسلم .

صل الله عليه
وسلم

خاتمة الكتاب

أرجو أن أكون قد وقتت إلى تحقيق ما قصدت إليه من تأليف هذا الكتاب ، وأن يكون قد تم كما أردت بحثاً علمياً توخيت فيه الحقيقة العلمية وحدها ، وأن أكون قد مهدت به السيل إلى مباحث في موضوعه أكثر استفادة وعمقاً تجلو أمام العلم من المسائل النفسية والروحية ما يهدى الإنسانية طريقها إلى الحضارة الجديدة التي تلتبسها . فهذا الكتاب ليس إلا بداية البحث من ناحية علمية إسلامية في هذا الموضوع الجليل . وما أشك في أن التعقب فيه يكشف عن أسرار كثيرة ظن الناس زمناً أن لا سبيل إلى تحليلها تعليلاً علمياً ثم إذا مباحث علم النفس تفسرها وتجلوها وإحقة للمتقنين . لحياة محمد حياة إنسانية بحثت بلغت أسمى ما يستطيع الإنسان أن يبلغ . ولقد كان صلي الله عليه وسلم حريصاً على أن يقدر المسلمون أنه بشر مثلهم يوحى إليه ، حتى كان لا يرضى أن تنسب إليه معجزة غير القرآن ، ويصارع أصحابه بذلك . لما جهد المسلمون عطشاً أثناء مسيرة جيش العسرة إلى غزوة تبوك ثم أمطرتهم السماء ذهب بعضهم إليه يقول إنها معجزة ، فكان جوابه : « إنما هي ممطرة مارة » . ولما كسفت الشمس يوم اختار الله ابنه إبراهيم إلى جواره قال الناس : إن هذا الكسوف معجزة ، فكان جوابه : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا تخفان لموت إنسان ولا لحياته » . ذلك بأنه يريد ألا يعبد أحد إلا الله ، وأن يقف المسلمون من أمر الرسول عند محبته وإجلاله والصلاة والسلام عليه . وذلك مادعاً أبا بكر حين خطب الناس إثر وفاة النبي ، والناس مختلفون أمات أم لم يمت ، إلى أن يقول : « من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت » .

وهذا الذي جرى عليه النبي وقال به أبو بكر يوم وفاته هو ما حال بين

كثير من علماء المسلمين وكتّابهم والوقوف عند ما أضيف إلى سيرة النبي من خوارق وضعها بعض الغلاة مضاهاة لما ورد في القرآن عن عيسى وموسى، أو دستما من دسوا الاسرائيليات على الاسلام ونييه ليزيفوا بها العقائد وليعشوا بها الشك إلى نفوس من يؤمنون بأن سنة الله لن تجد لها تبديلا . وما كان محمد بحاجة إلى الخوارق لاثبات رسالته وقد كانت حياته قبل الرسالة مضرب المثل في الصدق والكرامة والأمانة ، وكانت حياته بعد الرسالة كلها التضحية في سبيل الله وفي سبيل الحق الذي بعثه الله به ، تضحية استهدفت فيها حياته للموت مرات ، بعد أن أغراه قومه بالمال وبالملك وبكل المغريات . وما كان محمد بحاجة إلى الخوارق لاثبات رسالته ، ولا كان بحاجة إلى أكثر مما قال لعنه أبي طالب حين مشيت إليه قريش لينهى ابن أخيه عنها ، فلما حدث الشيخ محمداً في ذلك كانت الكلمة التي وجهت التاريخ وجهته قوله : « يا أيها الله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري ، على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته . » ثم احتماله بعد ذلك ما احتمل حتى أظهر الله هذا الأمر .

وقد بلغت هذه الحياة الانسانية من السمو ومن القوة ما لم تبلغه حياة غيرها . وبلغت هذا السمو في نواحي الحياة جميعاً . وما بالك بحياة إنسانية اتصلت بحياة الكون كله من أزل إلى أبده ، واتصلت بخالق الكون بفضيل منه ومغفرة . ولولا هذا الاتصال ، ولولا صدق محمد في رسالة ربه ، لرأينا الحياة على كر الدهور تنفي مما قال شيئاً . لكن ألفاً وثلاثمائة وخمسين سنة انقضت وما يزال بلاغ محمد عن ربه آية الحق والهدى . وبحسبنا على ذلك مثلاً واحداً نضربه ؛ ذلك ما أوحى الله إلى محمد أنه خاتم الأنبياء والمرسلين . انقضت أربعة عشر قرناً لم يقل أحد خلافاً لأنه نبي أو إنه رسول رب العالمين فصده تلك الناس . قام في العالم أثناء هذه القرون رجال تسنموا ذروة العظمة في

غير ناحية من نواحي الحياة فلم يوهب أحدهم هبة النبوة أو الرسالة . ومن قبل محمد كانت النبوات تترى والرسل يتتابعون ، يتذكر كل قومه أنهم ضلوا ويرددهم إلى الدين الحق ولا يقول أحدهم إنه أرسل للناس كافة أو أنه خاتم الأنبياء والمرسلين . أما محمد فيقولها فتصدق القرون كلامه . ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وهدى ورحمة للعالمين .

ولقد جاء محمد للناس بدين الحق ، ووضع لهم أساس حضارة هي وحدها الكفيلة بسعادتهم . ليس هذا الأساس اقتصادياً كأساس الحضارة الغربية الحاكمة اليوم . إنما هو أساس رוחى يدعو الانسان إلى حسن إدراك صلته بالوجود ومكانه منه قبل كل شيء . فإذا بلغ من هذا الإدراك حد الإيمان دعاه إلى إقامة تهذيب نفسه وتطهير قواده ، وتنقية قلبه وعقله بالمبادئ السامية ، مبادئ الآباء والأئمة والأخوة والمحبة والبر والعطف . وعلى أساس هذه المبادئ ، ينظم الانسان الحياة الاقتصادية . هذا التدرج هو أساس الحضارة الاسلامية كما جاء بها محمد . فهي حضارة روحية أولاً . والنظام الروحي فيها هو أساس النظام التهذيبي أو النظام الخلقى إن شئت . والمبادئ الخلقية هي أساس النظام الاقتصادى ، أو النظام المادى ، فلا يجوز أن يضحى بشيء من هذه المبادئ فى التنظيم الاقتصادى . وأنت ترى أن هذا التدرج يحمل أساس الحضارة الاسلامية يختلف عن أساس هذه الحضارة التى تحكم العالم اليوم وتتحكم فيه أعظم الاختلاف ؛ بل هو على النقيض منه تماماً .

فالنظام الاقتصادى أو المادى هو الأساس الأول للحضارة الغربية ، ومن ثم نشأت فى الغرب مذاهب تريد أن تجعل كل شيء فى الحياة خاضعاً لحياة العالم الاقتصادية ، كما أراد غير واحد أن يضع تاريخ الانسانية بوحى ما كان من مد أو جزر اقتصادى فى أممها المختلفة . وقواعد الخلق أقيمت وتقام فى كثير من مذاهب الفلسفة الغربية على القواعد النفعية المادية البحتة . أما

المسألة الروحية فهي في نظر أهل هذه الحضارة الغريبة مسألة فردية صرة فلا محل لأن يعنى الناس بكجاعة أنفسهم بها . وفى اعتقادى أن هذا التصور للحياة هو الذى جر على الانسانية ما تعاني فى العصور الأخيرة من محن ، وهو الذى يجعل كل تفكير فى منع الحرب وفى توطيد أركان السلام فى العالم قليل الجدوى غير مرجو الثمرة . فادامت صلتى بك أساسها الرغيف الذى أكل أنا أو تأكل أنت ، وقائمة بذلك على أساس القوة الحيوانية فى كل منا ، فسيظل كل منا يرقب الفرصة التى يحسن فيها الاحتيال للحصول على رغيف صاحبه ، وسيظل كل منا ينظر للآخر على أنه خصمه لا على أنه أخوه ، وسيظل الأساس الخلقى الكمين فى النفس ، يحتقن حتى تدفع الحاجة لظهوره ، أساساً حيوانياً بحتاً ، تحركه المنفعة وحدها وتترلق عليه المعانى الانسانية السامية والمبادئ الخلقية الكريمة ، مبادئ الايثار والمحبة والأخوة ، فلا يكاد يمسكها ولا تكاد تعلق به .

وفى يقينى أن التصور الاسلامى للحضارة هو التصور الجدير بالانسانية الكفيل بسعادتها . ولو أنه استقر فى النفوس وحكم الحياة حكم الحضارة الغريبة اليوم إياها لتبدلت الانسانية غير الانسانية ، ولانهارت مبادئ يؤمن الناس اليوم بها ، ولقلمت مبادئ تكفل معالجة أزمات العالم الحاضر على هدى نورها . فالإيمان أولاً ، والإيمان قبل كل شيء ، هو ما يجب أن يلتزمه الانسان ويستريح اليه ، والإيمان شيء ، والاسلام شيء آخر . قال تعالى فى آخر سورة الحجرات : « قالت الاعراب آمنا ، قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان فى قلوبكم » . وقال تعالى : « يمتنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هذا لم للإيمان إن كنتم صادقين » . والإيمان شعور روحى يحس به الانسان مملأً نفسه كلها اتصل بالكون وفقى فى لا نهاية المكان والزمن وامثل الكائنات كلها فى نفسه ، وهو مع ذلك

كله ذرة من هذه العوالم تجري كلها على سنن تسمكها وتسبح كلها بحمد الله :
 بارئها وخالقها . أهو جل شأنه مائل فيها متصل بها ، أم هو مستقل بنفسه منفصل
 عنها ؟ هذه مضاربات جدلية عقيمة تفضل ولا تهدي وتضر ولا تنفع . وهي
 بعد لا تريدنا علماً . « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ، قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا
 أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » . وإذا كنا حتى اليوم لا ندرک ما الکهرباء وإن
 رأينا بأعيننا آثارها ، ولا نعرف ما الأثير وإن عرفنا كيف ينقل على موجاته
 الصوت والصورة ، وكانت تكفينا هذه الآثار لتؤمن بالكهرباء وبالأثير ،
 فما أشدنا غروراً ونحن نشهد كل يوم من بديع صنع الله إذا نحن لم تؤمن به
 حتى نعرف كنهه . تنزه جل شأنه عما يصفون . إن غاية ما نعرف أن الزمان
 والمكان وكل ما نصوره لأنفسنا في الوجود أمور نسبية بالنسبة لنا ، إن هي
 إلا أسماء سمينها لنفید من الحياة خير ما في الحياة . أما في الحق فانها وحدة
 برأها الله وذرأنا فيها لتسير في الأرض ولتطوّرها وتطوّرنا باذن الله أطواراً
 ثم نردّ إلى عالم الغيب والشهادة يحكم الله فينا بحكمه إنه حكيم حديد .

يوم يؤمن الانسان بهذا ، وهذا هو الحق ، ويجعله أساس حياته ، فقد
 وجب عليه أن يلتمس سنة الله في الكون ليجعلها سنته ونظامه . ولا سبيل
 إلى معرفة هذه السنة إلا بادامة الاتصال بالكون والنظر فيه والتماس العون
 من الله للاهتمام إلى أسرارہ . إليه تعالى يتجه الانسان بقلبه وروحه ، إياه
 يعبد وإياه يستعين . وهذه هي الصلاة ، وهذا هو الاتصال بالله شكر الله على
 نعمته والتماساً للعون منه أن يهدينا إلى مالم نهد إليه . فاذا أثقل جسمنا روحنا
 وطفئت ماديتنا على إنسانيتنا ، فقد وجب أن نكف جهد الطاقة عما يجمل
 الجسم بثقل الروح ويجعل المادة تغطي على الانسانية . وذلك هو الصوم . فاذا
 بلغ الانسان من طريق هذه الرياضة الهداية إلى ما يهتدى اليه من سنن الكون
 وأسراره ازداد لآخوانه بني الانسان حباً ، وتحابت بنو الانسان جميعاً في الله

وتعاونوا على البر والتقوى ، ورحم قلوبهم ضعيفهم ، ونزل غنيم لفقيرهم عن حظ من ماله . وتلك هي الزكاة ، والمزيد عليها هي الصدقة ، وهي تزيد الناس محبة بعضهم لبعض وتدعهم ليجتمعوا من أطراف الأرض ليزداد بعضهم لبعض في الله محبة . وخير مكان يجتمعون حوله إنما هو بيت الله بمكة . وهذا هو الحج . وهذه قواعد الاسلام وفرائضه على ما نزل به الوحي وما بينه محمد عبد الله ورسوله .

النفس الراضية المطمئنة إلى هذا الايمان لا تستريح دون الدأب لمعرفة أسرار الكون وسننه لتزداد اتصالاً بالله . وسيلها في هذه المعرفة البحث والنظر في خلق الله مما في الكون نظراً علياً دعا القرآن إليه وجدد المسلمون الأولون فيه ، وهو الآن الطريقة العلمية الحديثة في الغرب . وكلما ازداد المؤمن معرفة لهذه الأسرار أقام على أساس إيمانه ومعرفة مبادئ الخلق التي يحمل نفسه عليها في الحياة . وقد جاء في القرآن الكريم من هذه المبادئ أمثلها وأسمها كما كان مثل محمد في حياته على ما رأيت غاية ما تطمح إليه النفس وترجو بلوغه . فإذا حلت هذه المبادئ السامية من النفس محل الايمان نظمت على أساسها سلوكها في الحياة وتجارها وأقامت على أساسها قواعد المعاملات الاقتصادية بين الناس .

لست أطمح في هذه الخاتمة أن أصور الحضارة الاسلامية ونظامها . فهذا التصوير يحتاج إلى بحث مستفيض يستغرق كتاباً في حجم هذا الكتاب أو أكبر منه . وحسبي بياناً لذلك أن أشير إلى أن الربا ، وهو أساس الحياة الاقتصادية الحاضرة ، قد حرّمه الاسلام تحريماً قاطعاً ، وأن هذا التحريم للربا قاعدة أساسية للحضارة التي تكفل للعالم سعادته ؛ وأن أذكر أن الاشتراكية الاسلامية اشتراكية لم تُبحث بعد ، وهي في اقتناعي اشتراكية لا تقوم على أساس من حرب رأس المال ومن فضال الطوائف ، وإنما

تقوم على أساس خلقى سام يكفل إعاء الطوائف وتكافلها وتعاونها على البر والتقوى . وإنما قصدت من هذه اللحة السريعة وهذه الإشارة الموجزة غاية الإيجاز إلى يسان ما فى بحث حياة محمد وتعاليمه من نواحيها المختلفة من خير للانسانية كلها لا للسلبين وحدهم ؛ وأن هذا الرجل الذى بعثه الله لهداية الناس كافة ما تزال حياته وما تزال تعاليمه ولما يكشف البحث فيها عن غاية ما أراد الرعى منها . فاذا أنا دعوت ، كما دعوت فى تقديم هذا الكتاب ، إلى التخصص فى هذه الدراسة على الطريقة العلمية الصحيحة ، الطريقة التى تريد الحق لوجه الحق وحده ولا ترضى استنباط الحيل ولا خداع الحق ، فأنما أدعو إلى عمل واجب لخير الانسانية كلها إذا أريد توجيهها ووجه الكمال .

ولعل الله يتيح لى حظ المشاطرة بنصيب فى هذه البحوث ، أو يتيح لى القيام بدراسة بدائية فى بعضها ، كما قت بهذه الدراسة البدائية فى حياة محمد ، وأن يجعل لى من القبلة والسعادة بدراساتى المقبلة ما أفاء على من سعادة وغبطة بالبحوث التى أدت إلى وضع هذا الكتاب . إنه سميع مجيب ؟

شكر واعتذار

لما صح عزمي على طبع هذا الكتاب بعد أن راجعت موادته ومحتوها وأضفت إليها وحذفت منها ، فكرت في أن أجعل منه حظاً للفقراء والمحتاجين . شكر الله على توفيقه إياي في وضعه وطبعه . وأردت أن أشرك في زكاة الشكر هذه رجلاً أقدر بمجهوده وأعرف بره بالفقراء وذوى الحاجات ، ذلك الرجل هو زعيم مصر الاقتصادي العظيم طلعت باشا حرب مدير بنك مصر وشركائه الأربعة عشر ، فذهبت إليه وذكرت له ما صح عزمي عليه من طبع عشرة آلاف نسخة تكون الطبعة الأولى على أن أجعل ألفاً منها للجمعية الخيرية الإسلامية ، وطلعت باشا من كبار أعضائها ، وطلبت إليه أن أطبع الكتاب بمطبعة مصر . فلم يتردد الرجل في أن يبذل لي من مختلف صور العون غاية ما رجوت . فشكراً له على صنيع كان له فضل معاوتي أكبر المعاونة في الإسراع إلى إصدار الكتاب ، وشكراً له على ما شاركني في هذه المعاونة القيمة للجمعية الخيرية الإسلامية . جزاه الله عن صالح مجهوده وعظيم عمله في سبيل وطنه وفي سبيل الله خير الجزاء .

وكنت أحسب أني أستطيع طبع الكتاب في ستة أسابيع . لكن أناة محمود بك خاطر مدير مطبعة مصر وحرصه على أن يظهر الكتاب في خير ثوب له ، جعلاني أطمئن إلى أناة ربما أفلقت بعض الذين عاونوا على طبع الكتاب بالاشتراك فيه قبل ظهوره ، وبذلك أتاحت لإخراج الكتاب في هذا الثوب الذي أعجبني ويعجب القراء . فمطبعة مصر ومحمود بك خاطر أجزل الشكر على ما صنعوا .

ولقد ذكرت في تقديم الكتاب ما عاوتني به الأستاذ عبد الرحيم محمود المصحح بدار الكتب أثناء تأليف الكتاب حين كان يستعير لي الكتب من

دار الكتب من غير حاجة منى إلى الذهاب إليها . وليس يسيراً على أن أفيه
في هذه الكلمة حقه من الشكر على معاونته إياي في تصحيح الكتاب أثناء
طبعه ، وفي ضبط الأعلام والآيات القرآنية ، حتى ما أحسب القارىء يقع على
خطأ مطبعي يقف عنده . ولئن بقيت بعض هفوات لا تخفى فليس يستحق
التنبية عليه منها إلا خطأ نأسف لعدم التنبيه إليه ، وذلك في آخر كلمة في السطر
العاشر من الصفحة ٥٣ . فقد وردت كلمة (البلد) وخطتها (بلدناً) في آية :
« وإذا قال إبراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً إلخ » .

ويرجع الفضل في تنسيق الصحف الأولى من الكتاب إلى فن
الأساتذة الخطاطين محمد حسنى وسيد إبراهيم ومصطفى بك غزلان .
فلهجراتهم جزيل شكرى .

وقد اشترك في وضع فهارس الأعلام كل من حضرات الأساتذة
الشيخ أحمد عبد العليم البردوني ، وعلى أحمد الشهاوى افندى ، وإبراهيم
الايارى افندى ، وعبد الحفيظ شلى افندى المصححين بالقسم الأدبى بدار
الكتب المصرية .

ولو أتى أردت أن أشكر كل من عاوننى في طبع هذا الكتاب لما
أمنت أن يعنى النسيان على بعضهم . لكنى مع ذلك لا أستطيع أن أغفل
الاستاذ على فوده الذى كان عونى وعون الاستاذ عبد الرحيم محمود . وأعتذر
لسائر من عاونونى عن عدم ذكر أسمائهم وأشكرهم .
وأحمد الله وأرجو أن يوفقنا إلى الخير وإلى حسن أداء واجبتنا
في الحياة .

محمد عبد الحليم

فهرس

فصول الكتاب

- ١ صفحة
تقديم الكتاب - محمد عليه الصلاة والسلام
الامبراطورية الاسلامية الاولى - الاسلام والمسيحية - المسلمون
وعيسى - الروم والمسلمون - علم الغرب وأدبه - جهود التمدن الاسلامى -
المبشرون والجامعون - كيف فكرت فى وضع هذا الكتاب .
- ٣٦
الفصل الاول - بلاد العرب قبل الاسلام
مهد الحضارة الاولى - اليهودية والمسيحية - الفرق المسيحية وتناحرها
مجوسية فارس - شبه جزيرة العرب - طريقا القوافل فيها - اليمن
وحضارتها - بقاء شبه الجزيرة على الوثنية .
- ٤٦
الفصل الثانى - مكة . والكعبة . وقريش
موقع مكة - ابراهيم واسماعيل - قصة الفداء والذبح - زمزم -
زواج اسماعيل من جرم - بناء الكعبة - ولاية جرم أمر مكة - قصى
وأولاده - اجتماع أمر مكة لقصى القرشى - هاشم وعبد المطلب - وظائف
مكة الزمنية والدينية - الحاج إلى الكعبة - قصة أبرهة والفيل - عبد الله
ابن عبد المطلب - قصة فدائه .

الفصل الثالث - محمد . من ميلاده إلى زواجه

زواج عبد الله من آمنه - وفاة عبد الله - مولد محمد - رضاعه في
 بني سعد - قصة الملكين - مقامه خمس سنوات بالبادية - موت آمنه -
 كفالة عبد المطلب لإياه - موت عبد المطلب - كفالة أبي طالب لإياه -
 خروجه إلى الشام في الثانية عشرة من عمره - حرب الفجار - يرى الغنم -
 خروجه في تجارة خديجة إلى الشام - زواجه من خديجة .

الفصل الرابع - من الزواج إلى البعث

صفة محمد - بناء المكين الكعبة - حكم محمد بينهم في الحجر الأسود -
 حكام قريش والوثنية - أبناء محمد وبناته - موت أبنائه - زواج بناته -
 ميل محمد للزلة - تحتته في حراء - الرؤيا الصادقة - أول الوحي .

الفصل الخامس - من البعث إلى إسلام عمر

حديث خديجة وورقة بن نوفل - فتور الوحي - إسلام أبي بكر -
 المسلمون الأولون - دعوة محمد أهلته للإسلام - إغراء قريش شعراءها
 بمحمد - ذكر محمد آلهة قريش بالسوء - سفارة قريش إلى أبي طالب - موقف
 محمد من عمه - تعذيب قريش للمسلمين - هجرة المسلمين إلى الحبشة - إسلام عمر

الفصل السادس - قصة الغرانيق

عود مهاجري الحبشة - الغرانيق العلاء - تمسك المستشرقين بقصتها -
 أسانيدهم في ذلك - ضعف هذه الأسانيد - القصة ظاهرة الكذب ينفيها
 التجميع العلي .

الفصل السابع - مسامات قريش

إعلان عمر إسلامه وصلاة المسلمين عند الكعبة - صحيفة المقاطعة - جهود قريش في محاربة محمد - سلاح الدعاية - سحر البيان - جبر النصراني تأثر قريش بالدعوة الجديدة - الطفيل النوسي - وفد النصاري - ما منع قريشاً أن يتابع محمداً - المنافسة - الخوف على مكانة مكة - الفرع من البعث .

الفصل الثامن - من نقض الصحيفة إلى الأسراء

فرار المسلمين من مكة إلى شعاب الجبل - عدم اختلاطهم بالناس إلا في الأشهر الحرم - قيام زهير وأصحابه في نقض الصحيفة - وفاة أبي طالب وخديجة - إنهاء قريش محمداً - ذهاب محمد إلى الطائف ورد ثقيف إياه - الأسراء والمراج .

الفصل التاسع - يبعث العقبه

رد القبائل لمحمد ردًا غير جميل - بشائر الفوز من ناحية يثرب - صلات اليهود بالأوس والخزرج - إسلام بعض البكرين - وقعة بعاث . يبعث العقبه الصغرى - مصعب بن عمير - عوده مع الحاج إلى مكة بعد عام . المسلمون من يثرب - يبعث العقبه الكبرى - أنباؤها عند قريش - ائتمارها بمحمد كي تقتله - إذنه لمسلمي مكة بالهجرة إلى يثرب .

الفصل العاشر - هجرة الرسول

الأمر بالهجرة - علي في فراش النبي - في غار ثور - الخروج

إلى يثرب — قصة سبابة بن جشم — مسلمو يثرب في انتظار الرسول —
الاسلام ييثرب — دخول محمد المدينة .

١٨٤ الفصل الحادى عشر — اول العهد ييثرب

استقبال يثرب للهاجر العظيم — بناء المسجد ومزل النبي — تفكير
محمد في حرية العقيدة لاهل يثرب جميعاً — يهود المدينة — مؤاخاة محمد بين
المهاجرين والأنصار — معاهدته مع اليهود لتقرير حرية الاعتقاد — زواج
محمد من عائشة — الأذان للصلاة — مُثُل محمد وتعاليمه — قوة الدين
الجليد وخوف اليهود منها — تحويل القبلة من المسجد الأقصى إلى المسجد
الحرام — وفد نصارى نجران إلى المدينة — التقاء الأديان الثلاثة ييثرب —
تفكير المسلمين في موقفهم من قريش .

٢٠٦ الفصل الثانى عشر — السرايا والمناوشات الأولى

تفكير محمد في أمر قريش — إيفاده السرايا لتخويف قواظمهم —
غزوة عبد الله بن جشم في الشهر الحرام — الاسلام والقتال .

٢٣٠ الفصل الثالث عشر — غزوة بدر الكبرى

خروج أبى سفيان إلى الشام — محاولة المسلمين قطع الطريق عليه —
نجاته في الذهاب — انتظارهم إياه في أويته — علم قريش بتجهيز المسلمين —
خروجهم إلى بدر — نجاة أبى سفيان بتجارته — تردد قريش والمسلمين في
القتال — زوال التردد — موقف الفريقين في بدر — حماسة المسلمين واتصافهم .

الفصل الرابع عشر - بين بدر وأحد

المسلمون واليهود - غزوة بنى قينقاع - جلاء اليهود عن المدينة -
قريش تتحرك - غزوة السويق - القبائل تتحرك قنفر - هزيمة
صفوان بن أمية .

الفصل الخامس عشر - غزوة أحد

استعداد قريش بمكة - خروجها للغزو - كيف علم محمد به -
تساوُر المسلمين في التحصن بالمدينة أو الخروج للملاقاة العدو - انتصار
المسلمين ثم هزيمتهم - خروج النبي من المدينة غداة أحد ليلحق بالمتصنين
فيغزوم - عوذُ أبي سُفْيَان وقريش إلى مكة .

الفصل السادس عشر - آثار أحد

اتهام القبائل المجاوزة بالمسلمين - غزوة بنى أسد - أمر الهذلي -
مقتل خبيب وأصحابه بالرجيع - مقتل المسلمين بيثر معونة - إجلاء
بنى النضير عن المدينة - غزوة بدر الآخرة - غزوة دومة الجندل .

الفصل السابع عشر - أزواج النبي

زينب بنت خزيمة وأم سلمة - قصة زينب بنت جحش وكلام
المستشرقين فيها - وقائعها كما يرويها التاريخ الصحيح .

الفصل الثامن عشر - غزوات الخندق وبنى قريظة

حيي بن أخطب وتآليه العرب جميعاً على المسلمين - عشرة آلاف .

مقاتل يقصدون المدينة - سلمان الفارسي يشير بحجر الخندق حولها -
 حصار قريش وغطفان إياها - نقض بنى قريظة عهدهم مع المسلمين -
 ضياع الثقة بين العرب واليهود - انسحاب العرب عن المدينة - محاصرة
 بنى قريظة والقضاء عليهم بالقتل .

٣١١ الفصل التاسع عشر - من الغزوتين الى الحديبية

المرأة والرجل في الاسلام - غزو بنى لحيان - قتل عينة بن
 الأقرع - غزو بنى المصطلق - حديث الافك .

٣٣٢ الفصل العشرون - عهد الحديبية

بعد ست سنوات بالمدينة - دعوة محمد الناس للحج - لا قتال ولا
 حرب - قريش تقرر الحيلولة بين المسلمين ودخول مكة - مفاوضات
 الصلح - أناة محمد وسياسته - عهد الحديبية فتح مبين .

٣٤٩ الفصل الحادى والعشرون - خير والرسل الى الملوك

الاسلام والتنظيم الاجتماعى - تحريم الخمر - رسل محمد الى الملوك
 والأمراء - المسلمون واليهود - غزوة خيبر - القضاء الأخير على سلطة
 اليهود - رد الملوك على رسل النبي - فى انتظار عمرة القضاء .

٣٦٧ الفصل الثانى والعشرون - عمرة القضاء

ركب المسلمين الى مكة - جلاء قريش عن مكة - نزول المسلمين بها
 طواف محمد وهروثه - زواج محمد من ميمونة - رغبته الى قريش أن يعرض
 بمكة ورفضهم ذلك - اسلام خالد بن الوليد وعمرو بن العاص وعثمان بن طلحة

الفصل الثالث والعشرون - غزوة مؤتة

اتجه نظر محمد إلى الشام - توجيهه ثلاثة آلاف لغزوها - لؤي بن
لؤي بن حارثة ، فان أصيب فليجفر بن أبي طالب ، فان أصيب فليجفر الله
ابن ربيعة على الناس - الروم في مائة ألف أو مائتي ألف - النقاء
الجيشين بمؤتة - موت الثلاثة أصحاب اللواء على التعاقب - الراية لخالد بن
الوليد - مناورته وانسحابه .

الفصل الرابع والعشرون - فتح مكة

أثر موقعة مؤتة - نقض قريش عهد الحديبية - استعداد خزاعة
التي على قريش - سفارة أبي سفيان إلى النبي وفشلها - تجهز المسلمين
عشرة آلاف يسبغون إلى مكة - رجاء محمد أن يفتح أم القرى من غير
إراقة للدماء - وفود العباس ثم وفود أبي سفيان إليه بظاهر مكة - دخول
المسلمين قاتمين - المكيون الذين تحرشوا بجيش خالد بن الوليد - عفو
محمد عن خصومه جميعاً - تطهير الكعبة من الأصنام - إسلام أهل مكة .

الفصل الخامس والعشرون - حنين والطائف

تألب هوازن وثقيف بأمرة مالك بن عوف - تحصنهم بمضيق
وادي حنين - خروج المسلمين إلى حنين تمجهم كثرتهم - دخول المسلمين
من مضيق الوادي في عمالة الصبح - ضرب هوازن وثقيف لإيادهم من
المرتفعات وارتدادهم منهزمين - ثبات محمد إلى الموت - صياح العباس
بالمسلمين كي يعودوا - عودهم إلى رسول الله ومقاتلتهم واتصارهم - الوقوف
المسيرة إلى الطائف - حصارها وعدم إمكان اقتحامها - تحريق نخيلها -

استرحامها النبي - رجوعه من الحصار - إسلام هوازن - حديث
الشيا - العود إلى الجمرات وقصة النى - العمرة - العود إلى المدينة .

٤١٠ الفصل السادس والعشرون - إبراهيم ونساء النبي

العود إلى المدينة - بانت سعاد - وفاة زينب - مولد إبراهيم -
غيرة نساء النبي من مارية - مظاهرة حفصة وعائشة - حديث المغافير -
مارية في دار حفصة - هجر النبي لنساءه شهراً - حديث عمر مع النبي -
سورة التحريم .

٤٢٣ الفصل السابع والعشرون - تبوك وموت إبراهيم

الخراج وجبايته - أنباء تهيو الروم - تغير محمد في المسلمين ليتيوا
للقتال بالشام - الخوالب المنافقون - شدة محمد معهم - الجيش العرم
في لظى الطريق إلى الشام - انسحاب الروم خوفاً من محمد - عهد ليوحنا
ولامراء الحدود - العود إلى المدينة - مرض إبراهيم - وفاته وبكاء
محمد لإياه .

٤٣٦ الفصل الثامن والعشرون - عام الوفود وحج أبي بكر بالناس

دخول العرب أفواجا في دين الله - إسلام عروة بن مسعود الثقفي
وقتل أهل الطائف له - أخذ القبائل المجاورة الطريق على تعيق - وفداها
إلى النبي وشروطه - إسلام الوفد وإسلام الطائف وهدم صنمها اللات -
حج أبي بكر بالناس - لحاق علي بن أبي طالب به - سورة براءة - أساس
النولة الإسلامية المعنوى - الجهاد في الإسلام وتسويقه .

الفصل التاسع والعشرون - حجة الوداع

٤٥٣

محمد وأهل الكتاب - موقفه من النصارى - مجادلته لإمام - وحدة موقف محمد منهم - بعث على بن أبي طالب إلى اليمن - دعوة محمد الناس للحج ومجيئهم إلى المدينة من كل صوب - مسيرتهم في نحو مئة ألف إلى مكة - مناسك الحج - خطبة محمد .

الفصل الثلاثون - مرض النبي ووفاته

٤٦٥

تفكيره في غزو الروم - جيش أسامة - بدء مرض النبي - ذهابه إلى مقابر المسلمين وصلاته على أهل حنين - شكواه من وجع رأسه - الحى - أمره بأب بكر أن يصلى بالناس - صحو الموت - اختيار الرفيق الأعلى .

الفصل الحادى والثلاثون - دفن الرسول

٤٧٨

اختلاف المسلمين هل مات محمد - عمر يخطب الناس بأنه لم يميت - أبو بكر يمود فيخطبهم بأنه مات ويتلو عليهم القرآن - اقتناع المسلمين بقول أبي بكر - خوف الخلاف فيمن يقوم بأمر المسلمين - بيعة السقيفة ثم البيعة العامة لأبي بكر - تجهيز النبي وغسله - مرور الناس به رجالاً فئساءً فضيافاً - دفنه حيث قبض - إنفاذ جيش أسامة إلى الشام واتصاره - آخر ما قال الرسول صلى الله عليه وسلم .

خاتمة

٤٨٩

شكر واعتذار

٤٩٦

فهرس الأعلام

١٢٨٠١٢٥٠٨٨٠٧٢	(١)
ابن الأعور السلي - ٣٠٢	آدم (عليه السلام) - ٧٠٥
ابن أم مكتوم الأعمى - ١٤٨٠١٣٨	آمنة بنت وهب (أم النبي صلى الله عليه وسلم) - ٧١٠٦٩٠٦٨٠٦٧
ابن بدهان - ٤٦٧	٧٢٠٧٤٠٧٥٠١٦٣٠٢٥٥
ابن الحويرث = عثمان بن الحويرث	أبان بن سعيد - ٣٤٠
ابن الخطاب = عمر بن الخطاب	إبراهيم عليه السلام - ٤٧٠٤٦٠٥٠
ابن الدغنة ربيعة (بن رفيع السلي) - ٤٠٢٠٤٠١	٤٨٠٤٩٠٥٠٠٥١٠٥٢٠٥٣
ابن رواحة = عبد الله بن رواحة	٥٤٠٥٥٠٥٦٠٥٦٣٠١٥٤
ابن العاص = عمرو بن العاص	١٥٥٠١٥٩٠١٠١٠٢٣٨٠٢٣٢
ابن عباس (عبد الله) - ١٤٨٠٧٠	٣٣٥٠٣٩٢٠٤١٣٠٤٥٤٠٤٥٦
ابن هشام راوى البيرة - ١٧٨٠١٥٦	إبراهيم الايبارى - ٤٩٧
ابنة حاتم الطائي - ٤١٢	إبراهيم بن محمد (عليه السلام) - ٩١٠٢٨٧٠٣٦٤٠٤٠٩٠٤١٠
أبو أمية بن المغيرة المخزومي - ٨٨	٤١٣٠٤١٤٠٤١٦٠٤٢٣
أبو أيوب خالد الأنصارى - ٣٦١	٤٣٢٠٤٣٣٠٤٣٤
أبو البخترى بن هشام - ٢٣٣٠١٤٧	أبرهة الأشرم - ٣٦٠٤٦٠٤٦٣
أبو براء طامر بن مالك ملاعب	٦٤٠٦٨
الأسنة - ٢٧٥٠٢٧٤	ابن أبي = عبد الله بن أبي
أبو بصير (عنته بن أسيد بن جارية) - ٣٤٧٠٣٤٦	ابن إسحاق (محمد ابن إسحاق) - ٧٠٠

١٤٧ ، ١٥٠ ، ٢٠٦ ، ٢١٠ ،

٢٢٢ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨ ، ٢٣١ ،

٢٣٢ ، ٢٣٦

أبو حذيفة بن عتبة - ٢٣٣

أبو الحكم = أبو جهل

أبو حنظلة = أبو سفيان

أبو الحيسر أنس بن رافع - ١٦٥

أبو خيثمة - ٤٢٨

أبو دجاجة - ٢٦٠ ، ٢٦٢ ، ٢٦٥

٢٦٦ ، ٢٧٨

أبو رافع مولى النبي - ٣٧١

أبو سعد بن أبي طلحة - ٢٦٤

أبو سفيان بن الحارث بن عبدالمطلب -

١٠٦ ، ٣٨٥ ، ٤٠٠

أبو سفيان بن حرب بن أمية - ٦٦

٦٧ ، ١٠٥ ، ١٠٧ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ،

١٤٠ ، ٢٠٧ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ،

٢٢٣ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٤٢ ،

٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ،

٢٥٩ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ،

٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧٣ ،

٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ،

٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ ،

أبو بكر بن أبي قحافة التيمي (رضي

الله عنه) - ٤ ، ٢١ ، ٩٧ ،

١٠٢ ، ١٠٣ ، ١١٠ ، ١٢١ ،

١٥٣ ، ١٦٠ ، ١٧٣ ، ١٧٥ ،

١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ،

١٨٨ ، ١٨٩ ، ٢٠٠ ، ٢٢٣ ،

٢٢٤ ، ٢٢٩ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ،

٢٥٢ ، ٢٥٧ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ،

٢٧٥ ، ٢٧٩ ، ٢٨٨ ، ٣١٩ ،

٣٢١ ، ٣٢٥ ، ٣٣١ ، ٣٣٩ ،

٣٤٣ ، ٣٤٧ ، ٣٥٧ ، ٣٧٩ ،

٣٨٣ ، ٣٩٥ ، ٤٠٤ ، ٤١٥ ،

٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢٧ ،

٤٣٥ ، ٤٣٦ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ،

٤٤٠ ، ٤٤١ ، ٤٥٣ ، ٤٥٧ ،

٤٦٣ ، ٤٦٥ ، ٤٦٧ ، ٤٧٣ ،

٤٧٤ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ،

٤٨٠ ، ٤٨١ ، ٤٨٢ ، ٤٨٣ ،

٤٨٤ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧ ، ٤٨٨ ،

أبو جندل بن سهيل بن عمرو -

٣٤٤

أبو جهل بن هشام - ١١٠ - ١١٤ ،

١١٥ ، ١٣٧ ، ١٤٠ ، ١٤٦ ،

أبو كعب التماري - ٢٥٥
 أبو لبابة (بشير بن عبد المنذر) -
 ٣٠٧ ، ٣٠٦ ، ٢٢٣
 أبو لعب عبد العزى بن عبد المطلب -
 ١٠٦ ، ١٠٥ ، ١٠٤ ، ٩١ ، ٦٧
 ٢٤٠ ، ١٥٢ ، ١٤٦ ، ١٠٩
 أبولون - ١١
 أبو مسعود عمرو بن حمير الثقفي -
 ١٤٠
 أبو موهبة مولى الرسول - ٤٧٠
 ٤٧١
 أبو نائلة (سلكان بن سلامة) - ٢٤٥
 أبو الهيثم بن التيمان - ١٦٩
 أبي بن خلف - ٢٦٦
 الشيخ أحمد عبد المليم البردوني
 المصحح بدار الكتب المصرية - ٤٩٧
 الأستاذ أحمد لطفي السيد (الموظف
 بدار الكتب المصرية) - ١٩
 الأحنس بن شريق - ١٣٧ ، ١٤٠
 ٣٤٦ ، ٢٢٦
 إدريس (عليه السلام) - ١٥٥
 أربد بن قيس - ٤٥١
 أروطة بن عبد شرجيل - ٢٦١

٣١٢ ، ٣٤٠ ، ٣٦٤ ، ٣٧٢
 ٣٨٠ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤ ، ٣٨٦
 ٣٨٧ ، ٣٨٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠
 ٣٩٩ ، ٤٠٣ ، ٤٠٧ ، ٤٤٠ ، ٤٦٩
 أبو سلية بن عبد الأسد - ٢٠٧
 ٢٨٩ ، ٢٧١
 أبو طالب بن عبد المطلب - ٦٧
 ٦٨ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٨٢ ، ٨٣
 ٩٧ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٤ ، ١٠٧
 ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٦ ، ١٤٦
 ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥١
 أبو العاص بن الربيع بن عبد شمس -
 ٩١ ، ٢٤١ ، ٤١٢
 أبو جابر عمرو بن صفي الأوسي -
 ٢٦٩
 أبو عبيدة بن الجراح - ١٠٣ ، ٢٠٤
 ٢٦٦ ، ٢٧١ ، ٣٧٩ ، ٣٩٠ ، ٤٨٢
 ٤٨٦
 أبو عفاك - ٢٤٤
 أبو غيثان الخزاعي - ٥٧
 أبو النيداق - ٢٦٢
 أبو قحافة - ٣٨٩ ، ٣٩٥
 أبو قيس بن الأسلت - ١٦٦

٤٨١ ، ٣٢٨
 الأشعث بن قيس - ٤٥٧
 الأقرع بن حابس - ٤٠٨ ، ٤٠٧
 أكيدر بن عبد الملك الكندي
 النصراني - ٤٣٠ ، ٤٣١
 أم أيمن (حاضنة النبي صلى الله عليه
 وسلم) - ٧٤ ، ٦٩ ، ٧٥ ، ٤٨٨
 أم جميل زوج أبي لهب - ١١٠
 أم حبيبة بنت أبي سفيان أم المؤمنين
 - ٨٩ ، ٣٦٤ ، ٣٨٣
 أم حكيم بنت الحارث بن هشام -
 ٣٩٤
 أم سلة بنت أبي أمية بن المغيرة أم
 المؤمنين - ٢٨٣ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩
 ، ٢٩١ ، ٣٣٦ ، ٣٨٦ ، ٤٠٤
 ٤١٤ ، ٤١٥
 أم سيف حاضنة إبراهيم ابن الرسول
 ٤١٣ ، ٤٣٢
 أم الفضل بنت الحارث زوج
 العباس - ٣٧٠
 أم قصى فاطمة بنت سعد بن سيل -
 ٥٦
 أم كلثوم ابنة الرسول - ٩٠ ، ٩١

إرفنج - ٢٢ ، ٢٩٣
 أرباط - ٣٦
 أزهري بن عوف - ٣٤٦
 إساف - ٦١ ، ٦٢ ، ١٠٤
 أسامة بن زيد بن حارثة - ٣٢٩ ،
 ٤٦٥ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٧٠ ، ٤٧٢ ،
 ٤٧٣ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨ ، ٤٨١
 ٤٨٤ ، ٤٨٧
 إسحاق (عليه السلام) - ٤٨ ، ٥٠ ، ٥٢
 أسد بن عبد العزى - ٦٧
 الدكتور إسرائيل ولفنسون - ٢٩٧
 الاسكندر - ١٤١
 أسماء بنت أبي بكر - ١٧٦ ، ١٧٨
 أسماء بنت عميس زوج جعفر - ٣٧٨ ،
 ٤٧٥
 إسماعيل (عليه السلام) - ٤٦ ، ٤٧ ،
 ٤٨ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٥
 ٦١ ، ٦٣ ، ٢٠١ ، ٣٣٥
 الأسود - ٤٤٠
 الأسود بن عبد الأسد المخزومي - ٢٢٨
 الأسود بن عبد المطلب - ٢٥١
 الأسود المنسي - ٤٦٦
 أسيد بن حضير - ١٨١ ، ٢٥٨ ، ٢٧١

(ب)

بارتلى - ۱۱
بازان - ۳۶۳
باقوم الرومى - ۸۷
بيلياندر - ۱۱
بجیر بن زهير - ۴۱۱
بجيرا الراهب - ۷۶
بدهان - ۴۶۵ ، ۴۶۶
بديل بن ورقاء - ۳۲۸ ، ۳۸۲ ، ۳۸۷
البراء بن معرور - ۱۶۹
البراض بن قيس الكنانى - ۷۸
بريدة شيخ نبى سم - ۱۸۰
بريدو - ۱۱
بشر بن البراء - ۳۶۰ ، ۳۶۱
بشر القرشى - ۷۸
بلال الحبشى - ۱۱۰ ، ۱۲۵ ، ۱۹۳
۲۳۱ ، ۳۲۲ ، ۳۶۹ ، ۳۹۳ ،
۳۹۷ ، ۴۷۴
بنت خارجة (حبيبة زوج أبى بكر) -
۴۱۵
بنت مضاى بن عمرو زوج اسماعيل -
، ۵۱
الكونت بولنفليه - ۱۱

۴۱۲ ، ۲۵۲

أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط - ۳۴۷
أم هانئ ابنة أبى طالب - ۱۵۳
أمامة بنت زينب ابنة الرسول -
۱۹۵

إميل در منجم (المستشرق) - ۱۰ ،
۱۲ ، ۷۳ ، ۱۵۴ ، ۱۵۶ ، ۱۷۷ ،

۲۹۳ ، ۲۸۴

أميمة بنت عبد المطلب - ۲۹۱
أمية بن أبى الصلت - ۶۶ ، ۱۰۴
۱۰۹ ، ۱۴۰

أمية بن خلف - ۲۰۷ ، ۲۲۲ ، ۲۳۱ ،

۲۳۳ ، ۲۷۳

أمية بن عبد شمس - ۵۹ ، ۶۷

أنس - ۳۵۱

أنس بن فضالة - ۲۵۵

أنس بن النضر - ۲۶۵

أنوسان الثامن - ۱۱

أهيب بن عبد مناف - ۶۸

أوزوريس - ۲۷

أولار - ۲۲

أياس بن معاذ - ۱۶۵

إيزيس - ۲۷

جوستيان - ٣٦
جنويرة بنت الحارث بن أبي
ضرار - ٣٢١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٥ ،
٣٢٦ ، ٣٢٧

(ح)
الحارث بن أبي زئب - ٣٥٧ ، ٣٥٨
الحارث بن أبي شمر - ٤٠٦
الحارث بن أبي ضرار - ٣٢١ ، ٣٢٦
الحارث بن أمية - ١٧١

الحارث الحميري - ٣٥٢ ، ٣٥٣
الحارث بن الصمة - ٢٦٦
الحارث بن عبد العزى (زوج
حليمة السعدية) - ٧١

الحارث بن عبد المطلب - ٦٧ ، ٦٩ ، ٧٦
الحارث بن عوف - ٢٩٨
الحارث الغساني - ٣٤٩ ، ٣٥٢ ،
٣٥٣ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣

الحارث بن هاشم - ٦٠
الحارث بن هشام - ٢٥٣ ، ٤٠٧
حاطب بن أبي بلتعة - ٣٥٣ ، ٣٨٤ ،
٣٨٥

الحباب بن المنذر بن الجوح - ٢٢٦ ،
٢٢٧ ، ٢٥٥

بيل - ١٠
بيير باسكال - ١١
بيير (فرابل) - ١١
(ت)

القديس تيريهيا - ٤٣
ترافاجان - ١١
تيودر (أخو هرقل) - ٣٧٥
(ث)

ثابت بن أرقم - ٣٧٧
ثابت بن قيس - ٣٠٨ ، ٣٠٩
ثوية (جارية أبي لُهب) - ٧١
(ج)

جان داماسين - ١٠
جانيه - ٧١
جبر النصراني - ١٣٢ ، ١٣٣
جبير بن مطعم بن عدى - ١٧١ ،
٢٥٣ ، ٢٦٢

جيير دوتوجن - ١٠
الجد بن قيس - ٤٢٦
جعفر بن أبي طالب - ٦٧ ، ١٠٢
١١٧ ، ١١٨ ، ٣٦٤ ، ٣٦٦ ، ٣٧٣ ،
٣٧٤ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، ٣٧٨ ، ٣٨٠ ،
جعفر باشا ولي - ٢٠

حزرة بن عبد المطلب - ٦٧ ، ٦٨ ، ٧١ ، ١١٥ ، ١١٤ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٤٩ ، ١٦١ ، ١٨٨ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٣ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ، ٢٦٠ ، ٢٦٢ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٩٤ ، حنة بنت جحش - ٢٢٦ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، حنطة الحيرى - ٦٣ ، حواء - ٥ ، الحورث (بن نقيذ) - ٣٩٤ ، ٤١٢ ، حويط بن عبد العزى - ٢٥٣ ، ٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٤٠٧ ، الحسين بن عبد الله الخزاعي - ٢٤٠ ، حي بن أخطب النضري - ٢٧٧ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٣٠٠ ، ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ ، ٣٥٦ ، (خ) ، خارجة بن زيد - ١٨٨ ، خالد بن سعيد بن العاص - ٤٣٨ ، خالد بن سفيان بن نسيح الغنلي - ٢٧٠ ، ٢٧١ ، خالد بن الوليد - ٢٥٩ ، ٢٦٣ ، ٢٦٦ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤٤ ،

حي بنت حليل بن حبشية - ٥٧ ، حبيبة بنت غارجة - ٤١٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨ ، حنافة السهمي - ٢٥٣ ، حرام بن ملحان - ٢٧٤ ، حرب بن أمية - ٦٧ ، حسان (آخر أكيدر بن عبد الملك) - ٤٣٠ ، حسان بن ثابت - ٢٧٤ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٢٦ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٤١٣ ، الحسن بن علي - ٦٧ ، ٢٨٣ ، حسيل بن جابر أبو خديفة - ٢٦٤ ، الحضرمي = عامر الحضرمي ، حضير الكتائب أبو أسيد - ١٦٥ ، ١٩٦ ، حفصة بنت عمر بن الخطاب (أم المؤمنين) - ٢٥٢ ، ٢٨٨ ، ٢٩١ ، ٤١٠ ، ٤١٤ ، ٤١٨ ، ٤٢٠ ، ٤٢٢ ، ٤٧٢ ، الحكم بن كيسان - ٢١٥ ، حكيم بن حكيم - ٢٨٦ ، الحليس (سيد الأحابيش) - ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، حليل بن حبشية - ٥٧ ، حليلة بنت أبي ذؤيب النعدي - ١٧٤ ، ١٧٣ ، ١٧٢ ، ١٧١ ،

دروتي - ١١
 دريد بن الصمة - ٣٩٨، ٤٠٢
 دكاستري - ١١
 دهلل (بغلة الرسول) - ٣٦٤
 دوزي - ١١
 ديودور الصقلي - ٥٤
 (ذ)
 ذات النطاقين = أسماء بنت أبي بكر
 ذو نفر - ٦٣
 ذونواس الحميري - ٣٦، ٣٥
 (ر)
 رباح (مولى الرسول) - ٤١٩
 ربيعة بن أمية بن خلف - ٤٦٢
 ربيعة بن البراء - ٢٧٥
 ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب -
 ٤٦٣، ٤٦٢، ٤٥٧
 ربيعة بن حرام - ٥٦
 ربيعة بن ربيع = ابن الدغنة
 رقية بنت محمد عليه السلام - ٩٠
 ٤١٢، ٢٥٢، ٢٣٦، ٩١
 مدام ركاميه - ٢٩١
 رودلف دُلوهميم - ١١
 رولان - ١١
 ريحانة (بنت عمرو) - ٢٨٣، ٣١٠
 ريمون ليون - ١١
 رينان - ٢٨٥، ١١

٣٧٧، ٣٧٤ - ٣٧٠، ٣٦٧
 ٣٨١، ٣٨٥، ٣٧٩، ٣٧٨
 ٣٩٥، ٣٩٤، ٣٩٠، ٣٨٩
 ٤٣١، ٤٣٠، ٣٩٩، ٣٩٦
 ٤٦٧، ٤٦٦، ٤٥٨
 خبيب بن جدي - ٢٧٠، ٢٧٣
 ٣١٩، ٢٧٤
 خديجة بنت خويلد بن أسد - ٦٧
 ٩١، ٩٠، ٨٦ - ٨٢، ٧٤، ٦٨
 ١٠٠، ٩٨، ٩٧، ٩٦، ٩٤، ٩٣
 ١٤٦، ١١٠، ١٠٥، ١٠٢، ١٠١
 ١٩٥، ١٦٢، ١٥٣، ١٥٠، ١٤٩
 ٢٨٩، ٢٨٧، ٢٨٦، ٢٨٣، ٢٤١
 ٤٣٣، ٤١٣، ٣٨٦، ٢٩١
 الخطاب - ٨٩
 خنيس - ٢٥٢
 خوات بن جبير - ٣٠١
 خويلد بن أسد بن عبد العزى - ٦٧
 ٨٤، ٨٢
 خيشمة أبو سعد بن خيشمة - ٢٥٧
 (د)
 داود (عليه السلام) - ١٥٥
 دبرجلى القميس - ١١
 دحية بن خليفة الكلبي - ٣٦٢، ٣٥٣
 دراج بن ربيعة بن حرام - ٥٦
 درمنج = إميل درمنج

رينو - ١٠

(ز)

الزبير بن باطا القرظي - ٣٠٨

الزبير بن عبد المطلب - ٧٩

الزبير بن العوام - ١٠٣ ، ٢٢٤

٢٦٦ ، ٣٨٤ ، ٣٨٩ ، ٤٨١

زمنة بن الأسود - ١٤٧

زهير بن أبي أمية - ١٤٦ ، ١٤٧

زهير بن أبي سلى - ١٧٣

زهرة بن كلاب - ٥٦

زيد بن حارة - ٩٠ ، ١٠٢ ، ٢٢

١٥٧ ، ١٨٨ ، ٢٠٧ ، ٢٣٤

٢٣٦ ، ٢٤١ ، ٢٥١ ، ٢٥٣

٢٧٩ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٩١

٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ -

٣٧٨ ، ٣٨٠

زيد الخيل - ٤١١

زيد بن الدثنة - ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤

زيد بن سهل أبو طلحة - ٤٨٦

زيد بن عمرو - ٨٩

زيد بن محمد = زيد بن حارة

زينب بنت جحش - ٢٢ ، ٢٨٣

٢٨٤ ، ٢٨٦ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ -

٢٩٤ ، ٣١٠ ، ٣٢٦ ، ٤٠٤ -

٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٧

زينب بنت الحارث - ٣٦١ ، ٣٦٠

زينب بنت خزيمة - ٢٨٣ ، ٢٨٨ ،

٢٨٩

زينب بنت الرسول - ٩٠ ، ٩١

٢٤١ ، ٣٩٤ ، ٤١٠ ، ٤١٢

زينب بنت مخزوم - ٢٩١

(س)

سارة (زوج إبراهيم عليه السلام) - ٤٨

٥١ ، ٥٠

سالم بن عمير - ٢٤٤

سان بارتلي - ٢٤٠

ساتليير - ١١

سياح بن عبد العزى بن النباشاني

٢٦١

سبرنجمر المستشرق - ١١ ، ٢٢ ، ٢١٠

٢٩٣

سراقة بن مالك بن جعشم - ١٧٥

١٧٩ ، ١٨٠

سعد بن أبي سويد بن قريظة - ٢٥٥

٣٠٤ ، ٣٠٧

سعد بن أبي وقاص الزهري - ١٠٣

٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١١

٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢٢٤ ، ٢٦٤

٢٦٥ ، ٢٧١

سعد بن الربيع - ١٨٩

سعد بن زرارعة - ١٨١

سعد بن زيد الانصاري - ٣١٠

سهل بن عمرو - ١٨٣ ، ١٨٥
 سهيل بن عمرو - ١٨٣ ، ١٨٥
 سهيل بن عمرو أبو زيد - ٢٣٦ ،
 ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٧
 ٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٤٨٦ ، ٤٠٧
 سودة بنت زمعة (أم المؤمنين) -
 ١٥٣ ، ١٩٢ ، ٢٣٦ ، ٢٨٧
 ٢٨٨ ، ٢٩١ ، ٤١٦ ، ٤١٧
 سويد بن الصامت - ١٦٤ ، ١٦٥
 سويلم اليهودي - ٤٢٧
 سيد أمير علي - ١٨
 سيرين (أخت مارية) - ٣٦٤ ، ٤١٣
 ٤٣٣ ، ٤٣٤
 سيف بن ذي يزن الحميري - ٣٦ ، ٣٧
 (ش)
 شارلمان - ١١
 شاس بن قيس - ١٩٩
 شجاع بن وهب الأسدي - ٣٥٣
 شرحبيل (عامل هرقل) - ٣٧٤
 شبيب (عليه السلام) - ٥٤
 شقران (مولى الرسول) - ٤٨٤
 شهربراز - ٤
 شول - ١١
 شيبه بن ربيعة - ١٥١ ، ١٥٢ ، ٢٢٨
 ٢٢٩ ، ٢٣٣
 شيبة بن عثمان بن أبي طلحة - ٣٩٩

سعد بن عباد (سيد الخزرج) -
 ١٧١ ، ٢٠٧ ، ٣٠١ ، ٣٢١
 ٣٢٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٤٠٨
 ٤٨١ ، ٤٨٢
 سعد بن معاذ الأشجلي (سيد الأوس) -
 ١٦٦ ، ١٨١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٧
 ٢٩٨ ، ٣٠١ ، ٣٠٥ ، ٣٠٧ ، ٣٠٩
 سعيد بن جبير - ١٤٨
 سعيد بن زيد - ١٢٢ ، ٢٢١
 السكران بن عمرو بن عبد شمس - ٢٨٧
 سلام بن أبي الحقيق - ٢٩٦ ، ٣٥٦
 سلام بن مشكم - ٣٥٧ ، ٣٦٠
 سلمان الفارسي - ٢٩٥ ، ٢٩٨
 سلمة بن خويلد - ٢٧١
 سلمة بن سلامة - ٢٥٥
 سلمة بن عمرو بن الأكوع الأسلمي -
 ٣٢٠
 سلمة بن هشام - ٣٧٨
 سلمى (أرملة حمزة) - ٣٧١
 سلمى (زوج أبي رافع ، قابلة مارية) -
 ٤١٣
 سلمى بنت عمرو الخزرجية - ٥٩ ، ٦٠
 سليط بن عمرو - ٣٥٣
 سلمان (عليه السلام) - ١٥٤ ، ١٥٥
 سماك بن خرشة - ٢٥٩
 سهل بن حنيف - ٢٧٨

شبية بن هاشم - ٦٠

شبرويه بن كسرى - ٣٧، ٣٨، ٣٦٣
الشيلاء بنت الحارث بن عبد العزى -

٧١، ٧٤، ٤٠٦

(ص)

صالح (عليه السلام) - ٥٤

صفوان بن أمية - ٢٤٣، ٢٥١،

٢٥٢، ٢٥٣، ٢٧٢، ٣٩٠

٣٩٩، ٣٩٤

صفوان بن المعطل السلمى - ٣٢٥

٣٢٦، ٣٢٨

صفية بنت يحيى بن أخطلب النصيرية

(أم المؤمنين) - ٣٦١، ٣٦٢، ٤١٦

صفية بنت عبد المطلب - ٢٦٧

٣٠٣، ٣٠٤

صواب الحبشى - ٢٦٤

(ض)

ضرار بن الخطاب - ٣٠٣

ضمضم بن عمرو الغفارى - ٢٢١

(ط)

الطاهر بن الرسول (عليه السلام) -

٨٥، ٩٠، ٤٣٣

الطفيل بن عمرو الدوسى - ١٣٢،

١٣٦، ١٣٧، ٤٠٥

طلحة بن أبي طلحة = عبد العزى

طلحة بن أبى طلحة

طلحة بن عبيد الله - ١٠٣، ٢٢١،

٢٦٥، ٤٢٧، ٤٨١

طلعت باشا حرب - ٤٩٦

طليحة بن خويلد (زعيم بني أسد) -

٢٧١، ٣٠٥، ٤٦٦

الطيب بن محمد (عليه السلام) - ٨٥،

٩٠، ٤٣٣

(ع)

حاتكة بنت عبد المطلب - ١٤٧

الحاض بن هشام بن المغيرة - ٢٢٢

حاصم بن ثابت - ٢٣٦

حامر الحضرمى - ٢٢٢، ٢٢٦، ٢٢٨

حامر بن الطفيل - ٢٧٤، ٢٧٥، ٤٥١

حامر بن فهيرة - ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨

عائشة أم المؤمنين - ١٥٣، ١٧٦

١٨٤، ١٩٢، ٢٥٢، ٢٨٦

٢٨٨، ٢٩١، ٣٠٩، ٣٢١

٣٢٤ - ٣٣١، ٤١٠، ٤١٤ -

٤١٨، ٤٢٠، ٤٢٢، ٤٦٠

٤٧١، ٤٧٣ - ٤٧٧، ٤٨٤، ٤٨٧

عبادة بن الصامت - ٢٤٦، ٢٤٧

العباس بن عبادة - ١٧٠، ١٧١،

العباس بن عبد المطلب - ٦٧، ٧٦،

١٠١، ١٠٣، ١٦٨، ٢٣٣

٢٥٤ - ٢٥٥، ٣٧٠، ٣٨٠

٣٨٥ - ٣٨٩، ٣٩٦، ٣٩٧

عبد الله بن أنيس - ٢٧١
 عبد الله بن جبير - ٢٦٣
 عبد الله بن جحش الأسدي - ٢٠٦
 ٢١٣ - ٢١٦ ، ٢٢٠ ، ٢٢٦ ،
 ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٣٦٤
 عبد الله بن جعفر - ٣٧٨
 عبد الله بن خطل - ٣٩٣
 عبد الله بن رواحة - ٢٣٤ ، ٢٣٦ ،
 ٣٠١ ، ٣٥٩ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ،
 ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٧٥ ، ٣٧٧ ،
 ٣٨٠
 عبد الله بن الزبيري - ١٠٦
 عبد الله بن زيد بن ثعلبة - ١٩٢
 عبد الله بن سلام - ١٩٨
 عبد الله بن طارق - ٢٧٢
 عبد الله بن عبد المطلب - ٤٦ ، ٦٢ ،
 ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٤ ، ١٦٣
 عبد الله بن كعب - ٢٣٤
 عبد الله بن محمد - ١٦٦
 عبد المطلب بن هاشم - ٤٦ ، ٦١ ،
 ٦٤ ، ٦٧ ، ٧٠ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦ ،
 ٧٩ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ١٠١ ، ١٦٢ ،
 ١٦٣ ، ١٦٦
 عبد مناف بن قصي - ٥٧ ، ٥٨ ،
 ٥٩ ، ٦٧
 عبد ياليل - ٤٣٨

٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤٣٤ ، ٤٥٧ ،
 ٤٦٢ ، ٤٧٢ ، ٤٧٥ ، ٤٨٤ ، ٤٨٦ ،
 العباس بن مرداس - ٣٨١ ، ٤٠٧ ،
 ٤٠٨
 عبد الحفيظ شلي - ٤٩٧
 عبد الدار بن قصي - ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٧
 عبد الرحمن بن عوف - ١٠٣ ، ١٨٨
 ١٨٩ ، ٢٢٣ ، ٤٣٣
 عبد الرحيم محمود - ٢٠ ، ٤٩٦
 عبد شمس بن عبد مناف - ٥٨ ، ٥٩
 ٦٠ ، ٦٧
 عبد العزى طلحة بن أبي طلحة - ٢٥٤
 ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦٤
 عبد العزى بن عبد المطلب = أبو هب
 عبد العزى بن قصي - ٦٧
 عبد الله بن أبي بكر - ١٧٦ ، ١٧٧ ،
 ١٧٨
 عبد الله بن أبي ربيعة - ١١٧
 عبد الله بن أبي السرح - ٣٩٣ ، ٣٩٤
 عبد الله بن أبي بن سلول - ٢٤٦ ،
 ٢٤٧ ، ٢٤٩ ، ٢٥٦ ، ٢٥٨ ،
 ٢٦٧ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٨٠ ،
 ٢٩٨ ، ٣٠٨ ، ٣٢١ ، ٣٢٥ ،
 ٣٢٧ ، ٣٦٠ ، ٤٢٨ ، ٤٣٢
 عبد الله بن أريقط - ١٧٥ ، ١٧٩
 عبد الله بن أبيه بن المغيرة - ٣٨٥

عزال بن سمول - ٣٠٨
 عمرو بن عبد الله بن عمير الجمحي
 أبو عزة الشاعر - ٢٣٨، ٢٥٣
 العزى (صم) - ٨٩، ٩١، ٩٣،
 ١٠٢، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٧، ١٢٨،
 ٣٣٣، ٣٧٢، ٣٩٥
 عزير - ٢٠٢
 عصاء بنت مروان - ٢٤٤
 عطاء - ١٤٨
 عطارد بن حاجب - ٤٢٤
 عفير (حمار النبي) - ٣٦٤
 عقية بن أبي معيط - ٢٢٢، ٢٣٥،
 ٢٣٦، ٢٣٩
 عقيل بن أبي طالب - ٦٧
 عكرمة بن أبي جهل - ٢٥٣، ٢٥٩،
 ٢٦٠، ٣٠٣، ٣٣٦، ٣٣٧،
 ٣٧١، ٣٧٢، ٣٨٢، ٣٨٣،
 ٣٩٠، ٣٩٤
 العلاء بن الحضرمي - ٣٥٣
 علي بن أبي طالب - ١٠١، ١٠٦،
 ١٠٢، ١٠٤، ١٢١، ١٧٥،
 ١٨٢، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٧،
 ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٨،
 ٢٢٩، ٢٣١، ٢٣٥، ٢٣٦،
 ٢٥٢، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦،
 ٢٧٥، ٢٨٨، ٣٠٣، ٣٠٦،

عبد الله بن جحش - ٨٩
 عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب -
 ٢٠٧، ٢٠٨، ٢١١، ٢٢٩، ٢٨٨
 عتاب بن أسيد - ٤٠٩، ٤١٠، ٤٨٦
 عتبان بن مالك الخزرجي - ١٨٨
 عتبة بن أبي لهب - ٩١
 عتبة بن أبي وقاص - ٢٦٥
 عتبة بن ربيعة - ١١٥، ١٥١، ١٥٢،
 ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٣، ٢٦١
 عتبة بن غزوان - ٢١٤، ٢١٥
 عتبة بن أبي لهب - ٩١
 عثمان بن أبي العاص - ٤٣٩
 عثمان بن الحويرث - ٨٩،
 ٩٠، ٩٢
 عثمان بن طلحة - ٢٩٨، ٣٦٧، ٣٧٢،
 ٣٩١، ٣٩٦
 عثمان بن عفان - ٩١، ١٠٣،
 ١٨٨، ٢٣٦، ٢٥٢، ٢٧٩،
 ٢٨٨، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢،
 ٣٩٤، ٤٢٧
 عداس النصراني - ١٥١، ١٥٢
 عدى بن حاتم الطائي - ٤١١،
 ٤١٢، ٤٥١
 عروة بن عتبة الهوازي - ٧٨
 عروة بن مسعود الثقفي - ٣٣٩،
 ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٤٠،

٤٨٧، ٤٨٥، ٤٨٣ - ٤٧٨، ٤٧٦

عمرة بنت علقمة الحارثية - ٢٦٤

عمرو بن أم مكتوم - ٢٢٣

عمرو بن أمية الضمري - ٢٧٤،

٣٥٣، ٢٧٥

عمرو بن جحاش بن كعب - ٢٧٥

عمرو بن الجحوح - ١٨١، ١٨٢

عمرو بن الحضرمي - ٢١٤، ٢٢٠

عمرو بن سالم الخزاعي - ٣٨٢

عمرو بن العاص السهمي - ١٠٦،

١١٧، ٣٥٣، ٣٦٧، ٣٧٢،

٣٧٩

عمرو بن عبد وذ - ٣٠٣

عمرو بن معد يكرب - ٤٥١

عمير بن عوف - ٢٤٤

العوام بن خويلد بن أسد - ٦٧

عيسى عليه السلام - ٣، ٥، ٦، ٨،

٩، ١٣، ١٤، ٢٨، ٢٩، ٤٠ -

٤٢، ٧٧، ٨٣، ١٠٦، ١١٢،

١١٩، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٩،

١٦٣، ١٧٠، ١٩٠، ١٩٤،

٢٠٢، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨،

٢٢٨، ٢٨٥، ٢٩٤، ٣١٤،

٣٥٢، ٤٤١، ٤٥٤ - ٤٥٦

عينه بن الاقرع - ٣١١

عينه بن حصن بن حذيفة - ٢٩٨،

٣٢٦، ٣٢٩، ٣٤٣، ٣٥٧،

٣٨٣، ٣٨٤، ٣٩٦، ٤١٢،

٤٢٨، ٤٣٦، ٤٤١، ٤٤٥،

٤٥٣، ٤٥٨، ٤٦١، ٤٧٢،

٤٧٦، ٤٨١، ٤٨٤

علي احمد الشهداوي (المصحح بدار

الكتب المصرية) - ٤٩٧

علي فودة - ٤٩٧

علم بن الحارث بن كلثة - ٤٠٧

عمارة (أخت ميمونة) - ٣٧١

عمارة بن جبة - ٣٤٧

عمارة بن الوليد بن المغيرة - ١٠٨

عمر بن أبي ربيعة - ٣١٣

عمر بن أسد - ١٨٤

عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) - ٢١،

٩٧، ١٠٠، ١٢١، ١٢٣،

١٢٦، ١٢٧، ١٣٠، ١٣٢،

١٤٩، ١٦١، ١٨٨، ١٨٩،

١٩٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٣٧،

٢٣٨، ٢٤١، ٢٥٢، ٢٥٧،

٢٦٥، ٢٦٦، ٢٧٥، ٢٨٨،

٢٩٤، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٤،

٣٤٠، ٣٤٣، ٣٤٧، ٣٥٠،

٣٥٧، ٣٦٩، ٣٧٩، ٣٨٣،

٣٨٥، ٣٨٧، ٤١٠، ٤١٤،

٤١٥، ٤١٧، ٤١٩، ٤٦٧، ٤٧٤ -

قس (بن ساعلة) - ٦٠٤ ، ٧٨
 القصواء (فاقه الرسول عليه السلام) -
 ٣٦٨ ، ٣٦٧ ، ٣٣٧ ، ٣٣٥
 ٤٦٣ ، ٤٦١ ، ٣٩١
 قصي بن كلاب - ٥٥ ، ٥٨ ، ٦٧
 قيس بن سفلان عبادة - ٣٩٠
 قيصر (ملك الروم) - ٣٦ ، ٩٠ ، ٩٠
 ٣٣٩ ، ٣٠٢ ، ١٤١
 قينة بن خطل - ٣٩٤
 (ك)
 كارليل - ١١
 كرز بن جابر القهزلي - ٢٠٧
 كسرى أبرويز - ٣٩٦ ، ٣٦١ ، ٣٧
 ٣٠٢ ، ٣٣٩ ، ٣٤٩ ، ٢٥١
 ٣٥٣ ، ٣٥٥ ، ٣١٢ ، ٣٦٤
 ٤٧٩
 كعب بن أسد - ٣٠٠ ، ٣٠١ ، ٣٠٧
 ٣٤٨
 كعب بن الأشرف - ٢٤٤ ، ٢٤٥
 ٢٥٠ ، ٢٧٥
 كعب بن زهير - ٤١١
 كعب بن زيد - ٢٧٤
 كعب بن مالك - ٢٦٦ ، ٤٣١
 كلاب بن مرة - ٥٦
 كلدة بن حنبل - ٣٩٩
 كنانة بن أبي الحقيق - ٢٩٦

٣٠٢ ، ٣٢٠ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨
 (غ)
 غليوم بئيل - ١١
 (ف)
 فاطمة بنت الخطاب - ١٢١ ، ١٢٢
 فاطمة بنت الرسول عليه السلام -
 ٩٠ ، ٩١ ، ١٠٦ ، ١١٥ ، ١٥٠ ، ٢٥٢
 ٣٨٣ ، ٤٣٣ ، ٤٦١ ، ٤٧٤ ، ٤٨٦
 فرات بن حيان - ٢٥١
 فرانسيك ميشيل - ٢٠
 فرعون موسى - ٣٨ ، ١١٩ ، ١١٢
 فروة بن عمرو الجفائي - ٣٨١
 الفضل بن العباس - ٤٣٤ ، ٤٧٥
 ٤٨٤
 فتاح بن اليهودي - ٢٠٠
 فوستر - ١٢
 فيفس - ١١
 فيل - ٢٢ ، ٢٩٣
 فيميون - ٣٥
 (ث)
 قارون - ٤٤١
 القاسم بن الرسول (عليه السلام) -
 ٨٥ ، ٩٠ ، ٤٣٣
 قتادة - ١٤٨
 قثم بن العباس - ٤٨٤
 قزمان المناق - ٢٩٢ ، ٢٦٣

الشيخ محمد مصطفى المراغى - ٢٠
 الأستاذ محمود بك خاطر - ٤٩٦
 مراتشى - ١١
 مرارة بن الربيع - ٤٣١
 مرثد بن مرثد الغنوى - ٢٢٣
 مرحب اليهودى - ٣٥٨
 مروان (أمير المدينة) - ٦٢
 مريم (عليها السلام) - ٢٨٦، ٤٥٠
 ٤٥٥، ٢٨٥، ١١٩، ٤٢، ٢٩
 مسطح بن أثانة - ٣٣١، ٣٣٠
 مسعر بن رخيلة - ٢٩٨
 مسلم بن الحجاج القشيري (صاحب
 الصحيح) - ٤٦١
 مسلمة بن حبيب - ٤٥١
 مسلمة بن عقيل بن أبي طالب - ٦٧
 مسيلة (الكذاب) - ٤٦٦
 مصعب بن عمير - ١٦٧، ١٦٦
 ٢٣٥، ١٨١
 مضاض بن عمرو بن الحارث
 الجرهمي - ٥٦، ٦١
 المعلم بن عدى - ١٤٧
 المطلب بن عبد مناف - ٥٨، ٦٠
 ٦٧
 معاذ بن جبل - ٣٦٠، ٤٠٩، ٤١٠
 ٤٥٧، ٤٥٩
 معاذ بن عفرأ - ١٨٣

كنانة بن الربيع - ٣٦١
 كوسان دبرسقال - ١١، ٧٠
 (ل)
 اللات (صنم) - ٩٣، ٩١، ٥٤
 ١٠٢، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٧
 ١٢٨، ١٥٢، ٣٣٣، ٣٧٢
 ٤٤٠ - ٤٣٦
 لامنس - ٢٩٣، ٢٨٤
 لبيد بن الأصم - ٣٦٦
 لقمان - ١٦٤
 لورد التلى - ٢١٨
 لوط (عليه السلام) - ٤٢١
 (م)
 ماهوم (الصنم) - ١١
 مارية القطبية - ٢٨٧، ٣٦٤، ٤١٠
 ٤١٣، ٤١٦ - ٤١٨، ٤٢٠
 ٤٣٣، ٤٣٤
 مالك بن جشم المدلجى - ٢٢٢
 مالك بن عوف النعمرى - ٣٩٧
 ٣٩٩، ٤٠٢ - ٤٠٤، ٤٠٧
 ماهوم - ١١
 مجدى بن عمرو الجهمى - ٢٠٦، ٢١٠
 ٢٢٥
 الشيخ محمد عبده - ١٥، ١٢٩
 محمد بن مسلمة - ٢٧٦، ٣٥٨
 ٣٦٧، ٤٢٨

(ن)

ناثلة (صنم) - ١٠٤ ، ٦٢ ، ٦١ -
الثابتة - ١٧٣

التجاشى - ١١٦ ، ٦٣ ، ٥٩ ، ٣٦ -

١١٨ ، ١٢١ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ،

١٩٤ ، ١٩٦ ، ٣٣٩ ، ٣٤٩ ،

٣٥٢ ، ٣٥٣ ، ٣٦٢ ، ٣٦٤ -

نسطاس - ٢٧٣

نسطور الراهب - ٨٣

النضر بن الحارث - ١٣٥ ، ١٣٦ ،

٢٣٥ ، ٢٣٩ -

النعمان بن المنذر - ٣٦ ، ٣٧ ، ٧٨ ،

٤٠٦

نعم بن عبد الله - ١٢١

نعم بن مسعود الأشجى - ٢٥١ ،

٢٧٩ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ -

نفيسة بنت منية - ٨٤

نفيل بن حبيب الخثعمي - ٦٣

نوح (عليه السلام) - ٥ ، ١٥٥ ،

٢٣٨

نوفل بن عبد الله بن المغيرة - ٣٠٣

نوفل بن عبد مناف - ٥٨ ، ٦٠ ، ٦٧ ،

نيكولا دكين - ١١

(هـ)

هاجر - ٤٨ ، ٥٠ ، ٥٢ -

هارون (عليه السلام) - ١٥٥

معاذ بن عمرو بن الجوح - ٢٣١

معاوية بن أبي سفيان بن حرب -

٦٧ ، ١٥٣ ، ٣٦٢ ، ٤٠٧ ، ٤٥٧ -

معد الخزاعي - ٣٦٨

المغيرة بن شعبة - ٣٣٩ ، ٤٣٨ ،

٤٤٠ ، ٤٧٨ -

المغيرة بن عبد الله المخزومي - ٦٢

المقداد بن عمرو - ٢٢٤ ، ٢٣٥ ،

المقوقس - ٣٤٩ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣ ،

٣٦٤ ، ٤١٣ -

مكرز بن حفص - ٢٤١

الاستاذ مكرم عبيد - ٣٠ ،

مناة (الصنم) - ٩١ ، ١٢٨ ، ١٨٢ ،

المنذر بن عمرو - ٢٧٤

المهاجر بن أمية المخزومي - ٣٥٣

موسى بن عمران (عليه السلام) -

٥ ، ٢٧ ، ٣٥ ، ٧٧ ، ٨٠ ، ٩٨ ،

٩٩ ، ١٠٦ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٨ ،

١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٥٩ ، ١٦٣ ، ١٩٠ ،

٢٢٤ ، ٢٣٨ ، ٢٨٥ ، ٢٩٤ ، ٣٥٧ -

٤٥٤ ، ٤٥٦ ، ٤٧٩ -

مؤنس بن فضالة - ٥٥

موير = وليم موير

ميسرة (غلام خديجة) - ٨٣

ميمونة بنت الحارث (أم المؤمنين) -

٣٦٧ ، ٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٤٧٥ -

هاشم بن عبد مناف - ٥٨ ، ٤٦ -
 ٨٨ ، ٧٩ ، ٦٧ ، ٦٥
 هالة بنت عبد مناف أم حمزة - ٦٨
 هبار بن الأسود بن المطلب - ٤١٢
 هبل (صم) - ٤٤ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٧
 ٨٨ ، ٩١ ، ٩٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥
 ١٠٧ ، ١٤١ ، ٢٧٠ ، ٣٢٣ ، ٣٩٢
 هرقل - ٣٠١ ، ٣٠٣ ، ٣٥٥ ، ٣٦٢
 ٣٦٣ ، ٣٧٤ ، ٣٧٥ ، ٣٨١ ، ٤٧٩
 هشام بن صباة - ٣٢١
 هشام بن عمرو - ١٤٧
 هلال بن أمية - ٤٣١
 هند بنت أبي طالب = أم هانئ
 هند بنت عتبة - ٢٤٢ ، ٢٥٤ ، ٢٥٩
 ٢٦٠ ، ٢٦٦ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣٩٤
 هوتجر - ١١
 هود (عليه السلام) - ٤٥
 هودقة بن قيس - ٢٩٦
 هورس - ٢٧
 هيرن - ٣٣
 هيرودوت - ٥٤
 (و)
 واشنطن أرفنج - ٢٨٤
 واقد بن عبد الله القمي - ٥٢٠
 الواقدي - ٣٤٤

وائل بن حجر الكندي - ٤٥٧
 وحش الحبيشي (مولى جبر) - ٢٦١
 ورقة بن نوفل - ٧٤ ، ٨٩ ، ٩٢
 ٩٧ - ٩٩ ، ١٠٤ ، ١٠٩
 الوليد بن عتبة بن ربيعة - ٢٢٩ ، ٢٢٨
 الوليد بن عتبة - ٣٤٧
 الوليد بن المغيرة - ٨٧ ، ١٣٥
 ١٣٨ ، ١٤٠
 وليم مور - ٢٢ ، ٥٢ ، ٧٣ ، ١٢٥ -
 ١٢٧ ، ٢٨٤ ، ٢٩٣ ، ٣٣٠
 وهب بن عبد مناف - ٦٨
 وهرز - ٣٧
 (ي)
 يحيى (عليه السلام) - ١٥٥
 يسار - ٢٤٩ ، ٢٨٣
 اليسير بن رزام - ٣٥٦
 يعرب بن قحطان - ٥١
 يعفور = عفير
 يعقوب (عليه السلام) - ٣٢٩
 يوحنا بن رؤبة - ٤٢٣ ، ٤٢٩
 يوسف (عليه السلام) - ٤٧٣
 يوسف النجار - ٢٨٥
 يوليوس قيصر - ٢٩
 يونس بن متى (عليه السلام) -
 ١٥٢ ، ٢٩٤

فهرس الأسم والقبائل والطوائف

٢٧٩ ، ٢٧٨ ، ٢٥٦ ، ٢٤٨

٣٢٩ ، ٣٢٦ ، ٣٢١ ، ٢٨٩

٣٥٩ ، ٣٥٦ ، ٣٥٠ ، ٣٣٥

٣٨٥ ، ٣٧٠ ، ٣٦٧ ، ٣٦٠

٤٠٠ ، ٣٩٢ ، ٣٨٩ ، ٣٨٧

٤٧٠ ، ٤٦٠ ، ٤٠٧ ، ٤٠١

٤٨٣ ، ٤٨١ ، ٤٧٣

أهل تامة - ٦٣

أهل حنين - ٤٦٥

أهل كننة - ٤٤

أهل النبي - ٤٨٦

الأوس - ١٦٣ ، ١٦١ ، ١٦٧ ، ١٧٠

١٨٩ ، ١٨٧ ، ١٨٣ ، ١٨٢ ، ١٧١

٢٠٦ ، ٢٠٠ ، ٢٩٨ ، ١٩١

٢٤٦ ، ٢٣٣ ، ٢٣٢ ، ٢٠٩

٣٠٥ ، ٢٧٦ ، ٢٥٥ ، ٢٥٤

٣٢٨ ، ٣٢٧ ، ٣٠٧

إيطاليا - ٢١٨

(ب)

بارق - ٥٥٢

باهلة - ٥٥٢

بحيلة - ٥٥٢

البروتستانتيون - ٢٤٠ ، ٢١٦

(١)

الآشورية - ٢٦

آل أبي بكر - ٤٧٧

آل جعفر - ٣٧٨

آل فرعون - ٢٥٦

الأتراك - ٢٦٣

الأحباش = الحبشة

الآريسيون - ٣٥٣

الآزد - ٤٥٢

أرد الين - ٣٨

أسد = بنو أسد

أسد عمان - ٤٥٢

أسلم - ٤٥٢

أشجع - ٤٥٢ ، ٣٨١ ، ٢٩٨

الاشعريون - ٤٥٢

الاعاجم = العجم

الأغريق - ٣٧٥

الأفغان - ٢

الالمان - ٢٣٠

أمريكا - ٢١٨

الأنصار - ١٨٧ ، ١٨٥ ، ١٨٤

٢٠٧ ، ٢٠٦ ، ٢٠٥ ، ١٩٨ ، ١٩٠

٢٢٤ ، ٢٢٣ ، ٢٢١ ، ٢١٢ ، ٢١٠

البطالسة - ٤٢

بكر بن وائل = بنو بكر بن وائل

بلي - ٤٥٢، ٣٧٥

بنو أسد - ٢٧٥، ٢٧١، ١٠٥، ٨٢

٤٥٢، ٢٩٨، ٢٨٩

بنو إسرائيل = اليهود

بنو الأصفر = الروم

بنو أمية - ١٠٩، ٨٩، ٧٥

بنو أمية بن زيد - ٢٤٤

بنو البكا - ٤٥٢

بنو بكر - ٣٩٠، ٣٤٤، ٣٥٥، ٢٢٢

بنو بكر بن عبد مناة - ٣٨٢

بنو بكر بن وائل - ٤٥٢، ٣٥١

بنو تميم - ٤٥٢، ٤٢٤، ٤٠٧

بنو تميم - ١٠٥، ٧٩

بنو ثعلبة - ٤٥٢، ٢٨١، ٢٥٠، ١٩١

بنو جشم - ٣٩٨، ١٩١

بنو الحارث - ٤٥٨، ١٩١

بنو حمير = حمير

بنو حنيفة - ٤٥٢، ٤٥١، ١٦١، ١٥٢

بنو خراعة = خراعة

بنو الحزرج = الحزرج

بنو خطمة - ٢٤٤

بنو الدئل - ١٧٩

بنو دوس - ٤٥٢، ٤٠٤

بنو الدليل - ٣٨٢

بنو زهرة - ٢٢٦، ١٠٥، ٧٩، ٦٨

بنو ساعدة - ٢٧٤، ٢٥٩، ١٩١

بنو سعد - ٢٩٨، ٧٣، ٧١، ٧٠، ٦٨

بنو سعد بن بكر - ٤٥٢، ٧٤

بنو سيلة - ٤٢٦، ١٨٢

بنو سلول - ٤٥١

بنو سليم - ٣٧٣، ٢٩٨، ٢٥٠، ٢٤٩

٤٥٢، ٤٠٧، ٣٩٩، ٣٨٥

بنو سهم - ١٨٠

بنو شيان - ٤٥٢، ٣٩٥

بنو ضمرة - ٢٠٨، ٢٠٧

بنو ظفر - ٢٦١، ١٨١

بنو عامر - ٣٤٦، ٣٧٥، ١٦١

بنو عامر بن صعصعة - ٤٥١، ١٥٢

٤٥٢

بنو عبد الأشهل - ٢٨١، ١٦٥

٤٨١

بنو عبد الدار - ٢٥٩، ٨٧، ٥٨

٤٥٢

بنو عبد المطلب - ١٠٩، ١٠٤، ٦٨

١٦٩، ١٦٧، ١٦١، ١١٤، ١١٠

٤٠٧، ٤٠٦، ٣٨٤، ١٧٣

بنو عبد مناف - ١٢١، ١٠٥

١٧٤، ١٤٥

بنو السجلان - ٣٧٧

بنو عدي - ٨٧

بنو النضير - ١٨٧ ، ١٩٢ ، ٢٧٠ ،

٢٧٥ - ٢٧٧ ، ٢٧٩ ، ٢٩٥ ،

٢٩٦ ، ٣٠١ ، ٣٠٣ ، ٣٠٦ ،

٣٠٧ ، ٣٠٩ ، ٣٥٥ ، ٣٥٩ ،

٣٦١ ، ٤٠٥ ،

بنو هاشم - ٧٥ ، ٧٩ ، ٨٩ ، ١٠١ ،

١٠٤ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٤ ،

١١٦ ، ١٢٧ ، ١٣١ ، ١٣٣ ،

١٤٧ ، ١٦١ ، ١٦٧ ، ١٦٩ ،

١٧٣ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٨٥ ،

بنو هوازن - ٧٤

بنو وائل - ٢٩٦

بهره - ٣٧٥ ، ٤٥٢

البيزنطيون - ١٠ ، ٣٥١ ، ٤٢٠ ،

(ت)

تجيب - ٤٥٢

تغلب - ٤٥٢

تميم = بنو تميم

تيوزوفية الهند - ١٤ ، ٢٣

(ث)

ثعلبة = بنو ثعلبة

ثقيف - ١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٥١ ، ١٥٢ ،

١٦١ ، ٢٥٤ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ،

٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤٠٣ ، ٤٠٥ ،

٤٠٧ ، ٤٣٦ ، ٤٣٩ ، ٤٥٢ ،

ثماله - ٤٥٢

بنو عدى بن كعب - ٣٤٠

بنو عريض - ٣٦٠

بنو عمرو بن عوف - ٢٤٤

بنو العنبر - ٢٢٤

بنو غازية - ٣٦٠

بنو فزارة - ٢٩٨ ، ٣٨١ ، ٤٥٢ ،

بنو قريظة - ١٨٧ ، ١٩٢ ، ٢٧٧ ،

٢٩٥ ، ٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣١١ ،

٣١٩ ، ٣٥٥ ، ٤٠٣ -

بنو قيلة = الأوس والخزرج

بنو قينقاع - ١٨٧ ، ١٩٢ ، ٢٤٥ -

٢٥٠ ، ٢٧٧ ، ٢٩٦ ، ٣٠٠ ،

٣٠٨ ، ٣١٦ ، ٣٥٥ ، ٣٥٩ ،

بنو كعب - ٣٣٦ ، ٣٩٨ ،

بنو كنانة - ٦٨ ، ١٢٤ ، ٢٢٢ ،

٣٨٤ ، ٤٥٢

بنو لحيان - ٢٧٢ ، ٣١٩

بنو الليث - ٣٧٣

بنو محارب - ٢٥٠ ، ٢٨١ ، ٤٥٢

بنو مخزوم - ٨٢ ، ١٠٥ ، ١١٥ ،

بنو مدلج - ٢٠٧ ، ٢٠٨ ،

بنو مرة - ٢٩٨ ، ٣٧٣ ، ٤٥٢ ،

بنو المصطلق - ٣٢١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٤ -

٣٢٦

بنو النجار - ٧٤ ، ١٦٢ ، ١٦٦ ، ١٨٣ ،

١٩٣

الخروج - ١٦٤، ١٦٣، ١٦١، ١٦٠، ١٦٦

١٨٢، ١٨١، ١٦٩، ١٦٧

١٨٣، ١٨٧، ١٨٩، ١٩٨

٢٠٠، ٢٠٦، ٢٠٩، ٢١٢

٢٢٣، ٢٤٢، ٢٤٦، ٢٥٤

٢٥٥، ٢٧٧، ٣٠٥، ٣٠٧

٣٢١، ٣٢٣، ٣٢٨، ٣٥٧

٤٠١

خشين - ٤٥٢

خولان - ٤٥٢

(د)

الباريون = بنو عبد البار

دوس = بنو الدوس

(ذ)

ذيسان - ٣٨١

(ر)

ريعة - ٤٥٢، ٥٦

الرهاويون - ٤٥٢

رؤاسن بن كلاب - ٤٥٢

الروم - ٤، ٩، ٣٦، ٣٨، ٦٦

٩٠، ٢٠١، ٣١١، ٣٥١، ٣٥٩

٣٦٤، ٣٧٣، ٣٧٥، ٣٧٧

٣٨٠، ٣٨١، ٤٢٣، ٤٧٥

٤٢٧، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣٦

٤٣٧، ٤٦٥، ٤٦٧، ٤٨٤

رومانيا - ٢١٨

شور - ٤٢٨، ٥٤

(ج)

جذام - ٤٥٢، ٣٧٥

جذيمة - ٣٩٥، ٣٩٦

جزم - ٤٥٢

جزم - ٤٦، ٥٠، ٥١، ٥٥، ٥٧

جشم = بنو جشم

جملدة - ٤٥٢

جمنى - ٤٥٢

جهينة - ٤٥٢

جيشان - ٤٥٢

(ح)

الحارث بن كعب - ٤٥٢

الحجة - ١٣، ١٣٠، ٣٧٠، ٣٧٢، ٣٥٣

٣٣٨ - ٣٤٠

الحدان - ٤٥٢

حضر موت - ٤٥٢

حير - ٣٥، ٣٨، ٥٩، ٤٥١، ٤٥٢

حنيفة = بنو حنيفة

الحواريون - ١٣، ١٩، ٢٨

١٠٥، ١٧٠، ٣٥٢

(خ)

خشم - ٤٥٢

خزاعة - ٥٦، ٥٧، ٢٥٥، ٣٢١

٣٣٨، ٣٤٤، ٣٨٠، ٣٨٢

٣٢٣، ٣٨٨، ٣٩٠، ٣٩٤، ٣٩٥

عقيل بن كعب - ٤٥٢

عنس - ٤٥٢

(غ)

غافق - ٤٥٢

غامد - ٤٥٢

الفساسة - ٦٥، ٦٣، ٥٩، ٣٠، ٤٥٢

٤٥٢، ٣٥٢، ٣٧٤، ٩٠

خطفان - ٢٩٦، ٢٩٥، ٢٨١، ٢٤٩

٢٩٨ - ٣٠٤، ٣٠١ - ٣٠٦

٣٠٩، ٣٣٠، ٣٥٥، ٣٥٦

٣٨٥، ٣٨١

(ف)

الفرس - ٤١٤، ٤٠، ٣٧، ٣١، ٣٠

٣١١، ٢٣٤، ١٣٥، ٧٦، ٦٦

٣٦٣، ٣٦٢، ٣٥١، ٣١٤

٤٢٦، ٤٣٧، ٤٣٦، ٤٦٥

فرارة = بنو فرارة

الفندال - ٢٩، ٤١

(ق)

القطب - ٣٦٤

قريش - ٤٤ - ٤٥، ٤٦، ٥٧

٦٣، ٦٥، ٦٦، ٧٠، ٧٦، ٧٨

٨٠، ٨٢، ٨٤ - ٨٩، ٩٥

٩٧، ٩٩، ١٠١ - ١٠٤، ١٠٦

١١١، ١١٤ - ١١٧، ١١٩

١٢١ - ١٢٥، ١٢٧، ١٢٩

١٣٨، ١٤٠، ١٤٣، ١٤٦، ١٥٣

١٦٠، ١٦٢، ١٦٥، ١٦٧، ١٧٠

١٧٩، ١٨١، ١٨٤، ١٨٦

١٨٧، ١٩١، ١٩٦ - ١٩٨

٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٦ - ٢١٥

٢٢٠ - ٢٢٣، ٢٣٥، ٢٣٧

٢٣٩ - ٢٤٣، ٢٤٦، ٢٤٨

٢٦٠، ٢٦٢، ٢٧٠، ٢٧٥، ٢٧٩

٢٨١، ٢٩٢، ٢٩٥ - ٢٩٧

٣٠٤، ٣٠٦، ٣٠٩، ٣١١، ٣١٢

٣١٩، ٣٣٢، ٣٤٩، ٣٥٥، ٣٥٧

٣٦٣، ٣٦٧، ٣٧٣، ٣٨٠

٣٨٢، ٣٩٣، ٣٩٥، ٣٩٩، ٤١٢

٤٣٧، ٤٦٦، ٤٦٩، ٤٨٢

قريظة = بنو قريظة

قشير بن كعب - ٤٥٢

قصي بن كلاب - ٤٦

قيس عيلان - ٢٩٨

القين - ٣٧٥

(ك)

الكاثوليك - ١٦، ٢٤٠

كعب = بنو كعب

كلاب - ٣٩٨، ٤٥٢

كلب - ١٥٢، ١٦١، ٤٥٢

كنانة = بنو كنانة

المصريون - ١٤٤، ٥٢، ٣١١

المكيون - ٨٥، ٩٠

المتأخرة - ٣٠، ٦٥

المهاجرون - ١٩، ١٨٤، ١٨٥،

١٨٧، ١٨٩، ١٩٧، ١٩٨،

٢٠٠، ٢٠٥، ٢١٢، ٢١٤،

٢٢١، ٢٢٣، ٢٥٦، ٢٧٨،

٢٧٩، ٢٨٩، ٣١١، ٣٢١،

٣٢٢، ٣٢٨، ٣٣٣، ٣٣٥،

٣٥٠، ٣٦٧، ٣٧٠، ٣٧٩،

٣٨٥، ٣٨٧، ٣٨٩، ٣٩٠،

٣٩٧، ٤٠٠، ٤٠٧، ٤٠٩،

٤١٠، ٤٧٠، ٤٧٢، ٤٧٣،

٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٤

مهرة - ٤٥٢

(ن)

ناهرس - ٦٣

نجران - ٢٠١، ٤٥٢

النجع - ٤٥٢

النصارى = المسيحيون

نصارى الحبشة - ٧٢

نصارى الروم - ٧٦

نصارى الشام - ٨٣

نصارى نجران - ١٨٤، ٤٤٥، ٤٥٤

نصر - ٣٩٨

كنكة - ١٥٢، ١٦١، ٤٥٢، ٤٥٧

(ل)

اللتحيون - ٣٠، ٣٧٥

(م)

المجوس - ٣، ٤٤، ٣٠، ٣١، ١٠٥

١٠٨، ١١٣، ١٤٤، ٣٥٣،

٤٦٥

مجوس فارس - ٢٩، ٢٨

مجارب = بنو محارب

مذبح - ٤٥٢

مراد - ٤٥٢

مرة = بنو مرة

مزية - ٣٨٥، ٤٥٢

المسيحيون - ٣٠، ٦، ٨، ٩

١٣ - ١٥، ٢٣، ٢٦، ٢٨ -

٣١، ٣٥، ٣٦، ٣٨، ٤١، ٤٣

٦٥، ٦٦، ٧٦، ٧٨، ٨٩، ٩١

٩٤، ١٠٨، ١١٨، ١١٩،

١٣٢، ١٣٦، ١٣٧، ١٤٣،

١٦٣، ١٨٧، ١٩٠، ١٩٢،

١٩٤، ١٩٧، ٢٠٢، ٢٠٣،

٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢٣٩،

٢٤٠، ٢٨٥، ٢٩٦، ٣٥٣،

٣٥٩، ٣٨١، ٤١٢، ٤٤٠،

٤٤١، ٤٤٢، ٤٥٣، ٤٥٦،

٤٦٧، ٤٨٦

١٦٣، ١٦١، ١٥٦، ١٤٣، ٩٤ -

١٨٨، ١٨٣، ١٦٩، ١٦٧ -

١٩٨، ١٩٢ - ٢٠٣، ٢١٢، ٦

٢١٣، ٢٢٤، ٢٢٦، ٢٣٩،

٢٤٣ - ٢٤٨، ٢٥٠، ٢٥٨، ١

٢٦٧، ٢٦٨، ٢٧٥ - ٢٧٩،

٢٨٥، ٢٩٥ - ٢٩٨، ٣٠٠ -

٣٠٥، ٣٠٩، ٣٠٨، ٣٠١،

٣١٥، ٣٣٢، ٣٤٨، ٣٤٩،

٣٥٥ - ٣٥٨، ٣٦٧، ٣٦١،

٣٦٣، ٣٦٦، ٣٨١، ٤٤٠،

٤٤١، ٤٥٢ - ٤٥٤، ٤٦٨،

٤٦٩، ٤٨٦،

يهود البحرين - ٣٦٠،

يهود بني عوف - ١٩١،

يهود بني النجار - ١٩١،

يهود بني النضير - ٢٧٨،

يهود تباء - ٣٦٠، ٣٥٦،

يهود خير - ١٨٧، ٣٥٦، ٣٥٥،

٣٥٩،

يهود المدينة - ١٨٤، ٢٢٣،

يهود زادي القرى - ٣٥٦، ٣٦٠،

(ه)

هذيل - ٢٧٢، ٢٧٤، ٢٩٦، ٣٩٤،

الهكسوس - ٤٨،

هلال بن عامر - ٤٥٢،

همدان - ٤٥٢،

الخنود - ١٤٤،

هوازن - ٧٨، ٧٩، ٣٩٧ - ٤٠٢،

٤٠٦، ٤٠٧،

(و)

الوثنية الاغريقية - ٤٢،

الوثنية المصرية - ٤٢،

الوثنية اليونانية - ٢٧،

الوثنيون - ٢، ٢٦، ٣٥، ٤١، ٤٣،

٤٥٣، ٥٤، ٦٥، ١٠٨، ١١١،

١١٩، ١٦٤، ٢٠٩، ٢٧٣،

٢٣٤، ٢٣٢، ٢٤١،

٤٤٩، ٤٥٤، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٨٨،

(ي)

اليمن - ٣٧،

اليهود - ٥، ٨، ٢٣، ٢٦، ٢٨،

٣٥، ٣٦، ٤١، ٤٢، ٤٨، ٥٢،

٦٦، ٦٥، ٧٦، ٧٨، ٨٩، ٩١،

فهرس الأماكن

أم القرى = مكة	(١)
أمريكا - ٤٤٧، ٢	آسيا - ٤٤٧، ٣١٤، ٢
الاندلس - ٩٠٣، ٢ - ٥٩، ١١	آشور - ٢٨ - ٢٦
أنطاكية - ١١	الابواء - ٢١١، ١٠٠، ٧٥، ١٠٠، ٦٣، ١١
إنكلترا - ٢١٨، ٢٩	٢٥٥
أوربا - ٢٣٩، ٢١٨، ٢٩، ٣، ٢	أبو قبيس - ٣٨٩، ٣٦٩، ٣٦٨
٤٤٧، ٣٥٤، ٣١٤، ٢٩٠، ٢٤٨	الأنيل - ٢٣٥
أوربا الشمالية - ٣١٤	أجساد - ٨٠
أوربا الغربية - ٢١٤	أحد - ٢٦٥، ٢٦٠ - ٢٥٨، ٢٥٥
أورشليم - ٣٥٩	٢٩٩، ٢٧٥
أوطاس - ٣٩٨	أذبح - ٤٢٩
أيلة - ٤٣٠، ٤٢٩	أذرعات - ٣٠٧، ٢٧٨، ٢٤٧، ٤
إوان كسرى - ٢٧	الأراك - ٣٨٦
(ب)	أرض بنى عامر - ٢٧٤
باب أبي بكر - ٤٧٣	أرض جنام - ٣٧٩
باب الصفا - ٨٨	أرض العرب = بلاد العرب
بادية الشام - ٣٦	إرم - ١٦٦
باريس - ٢٤٠	إسبانيا - ٢٢
البحر الأبيض المتوسط - ٢٧، ٢٦	أستراليا - ١٥٩
٤١، ٤٦	إفريقية - ٢
البحر الأحمر - ٣٦، ٣٤، ٣٣، ٣١	أفغانستان - ٢
٢٠٨، ١٧٩، ٥٦، ٤٦، ٣٨	الاقصر - ٩٨
٢٨١	ألمانيا - ٢٣٠

٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٤٠٣ ، ٤٠٥ ،
 ٤١٠ ، ٤١٢ ، ٤١٨ ، ٤٢٣ ،
 ٤٢٥ ، ٤٣٠ ، ٤٣٢ ، ٤٣٦ ،
 ٤٤٠ ، ٤٤٥ ، ٤٤٧ ، ٤٥٠ ،
 ٤٥٢ - ٤٥٤ ، ٤٥٨ ، ٤٦٠ ،
 ٤٦٥ - ٤٦٧ ، ٤٦٩ ، ٤٧٧ ،
 البلد الحرام = مكة .
 البلقاء - ٤٦٨ ، ٤٧٥ ،
 البلقان - ٢ ،
 البندقية - ١٥٩ ،
 بواط - ٢١١ ، ٢١٠ ، ٢٠٧ ،
 بولونيا - ٢ ،
 البيت = البيت الحرام
 بيت إبراهيم = البيت الحرام
 بيت أبي بكر الصديق (رضى الله
 عنه) - ١٧٦ ، ٣٢٩ ،
 بيت إسماعيل = البيت الحرام
 البيت الحرام - ٤٥ - ٥٧ ، ٦١ -
 ٦٤ ، ٦٨ ، ٧٨ ، ٨٧ ، ٨٩ ، ١٤٧ ،
 ١٨٤ ، ٢٠١ ، ٢٠٥ ، ٢١٤ ،
 ٢١٥ ، ٢٣١ ، ٣٣٦ ، ٣٣٨ ،
 ٣٣٩ ، ٣٤١ ، ٣٦٦ ، ٣٦٩ ،
 ٣٨٥ ، ٣٨٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩١ -
 ٣٩٣ ، ٣٩٧ ، ٤١٠ ، ٤٢٣ ،
 ٤٤٠ ، ٤٤٥ ، ٤٥٣ ، ٤٦٠ ،
 بيت الحيرة - ٦٣ ،

بحر الروم = البحر الأبيض
 بحر القلزم = البحر الأحمر
 بحران - ٢٥٠ ،
 البحرين - ٣٥٣ ، ٣٦٥ ، ٤٥٠ ،
 بدر - ٢٠٧ ، ٢٢٠ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ،
 ٢٣٣ ، ٢٨٠ ، ٣٧٢ ،
 برقة - ٢ ،
 بصرى - ٤ ، ٧٦ ، ٨٣ ، ٣٦٢ ،
 ٣٧٤ ،
 البقيع (بقيع الغرقد) - ٣٦٢ ، ٤٣٤ ،
 ٤٧٠ ، ٤٧١ ،
 بكة = مكة
 بلاد الروم - ٣٦ ، ٤٤٠ ،
 بلاد العرب - ٢ ، ٣ ، ٥ ، ١٤ ،
 ٢٢ ، ٢٦ ، ٣١ - ٣٥ ، ٣٨ ، ٤١ ،
 ٤٤ ، ٤٥ ، ٥٢ ، ٥٩ ، ٦٢ ،
 ٦٤ ، ٦٧ ، ١١٦ ، ١١٩ ، ١٣٠ ،
 ١٣٣ - ١٣٥ ، ١٤١ ، ١٦٢ ،
 ١٦٤ ، ١٧٢ ، ١٧٤ ، ١٨٤ ،
 ١٨٧ ، ٢١٠ ، ٢٢٠ ، ٢٣٢ ،
 ٢٤٨ ، ٢٦٨ ، ٢٨١ ، ٢٩٥ ،
 ٣٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣١٢ ، ٣١٤ ،
 ٣٣٦ ، ٣٤٥ ، ٣٤٨ ، ٣٤٩ ،
 ٣٥٢ ، ٣٥٥ - ٣٥٧ ، ٣٦٠ ،
 ٣٦٢ - ٣٦٤ ، ٣٦٦ ، ٣٧٢ ،
 ٣٧٩ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ ، ٣٨٦ ،

بيت عائشة = دار عائشة

البيت العتيق = البيت الحرام

بيت اللات - ٦٣

بيت لحم - ١٥٤، ١٥٩

بيت المقدس - ١٥٣، ١٥٤، ١٦٠،

١٦٣، ١٩٠، ٢٠١، ٢١٨،

٢٩٦، ٣٥١، ٣٦٢، ٣٦٣،

٤٣٦، ٤٤١، ٤٨٤،

بيت ميمونة = دار ميمونة

بيت النبي - ٦٣

بئر معونة - ٢٧٠، ٢٧٤، ٢٧٥،

٢٩٨

بين نعلية - ٢٨، ٢٩، ٣٦، ٣٨، ٤٠،

٤١، ٩٠، ٣٥٢، ٣٥٤، ٣٨١،

(ت)

تبوك - ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣٢، ٤٦٧،

التركستان - ٢

تهامة - ٣٤، ٦٤، ١٧٩، ١٨٠،

١٨٤، ٤٠٧، ٤٤٥، ٤٦٥،

تونس - ٢

(ث)

ثنية المزار - ٣٣٧

ثنية الوداع - ٣٢٠

(ج)

جبال النبي - ٣٥

جبل سيناء - ١٥٤، ١٥٩

جبل هند - ٣٩٠

الجحفة - ٢٥٤، ٣٨٥، ٣٨٨

جدة - ٤٦، ٨٧

جرباب - ٤٢٩

الجرف - ٤٦٨، ٤٧٠، ٤٧٥، ٤٨١،

الجزائر - ٢

الجزيرة = بلاد العرب

جزيرة العرب = بلاد العرب

الجمرات - ٤٠١، ٤٠٦، ٤٠٩

(ح)

الحبشة - ٢٨، ٣٠، ٣٦، ٤٢، ٦٣،

٨٩، ٩٧، ١١٦، ١١٧، ١١٩،

١٢١، ١٢٣، ١٢٧، ١٣٠، ١٣٢،

١٥٣، ١٦٨، ١٧٣، ٢١٢، ٢٢٢،

٢٥١، ٢٨٧، ٣٥٢، ٣٦٤، ٣٦٦،

٤٥٤، ٤٦٩،

الحجاز - ٩٣، ٤٤، ٤٨، ٥٤، ٥٤،

٧٨، ١٨٨، ٢٠٧، ٢٧٢، ٢٨١،

٣٥٢، ٤٤٠، ٤٤٥، ٤٥٨،

الحجر - ٥٤، ٤٢٨

الحجر الأسود - ٥٤، ٨٥، ٨٧،

٨٨، ٣٢٢، ٣٦٩،

الحديبية - ٣٣٧، ٣٤٠، ٣٤١،

٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٩،

حراء - ٨٥، ٩٢، ٩٤، ٩٨، ١٠٠،

٣٦٨، ٣٩١،

الخليج الفارسي - ٣١ - ٣٤ ،

٢٨١

الحنق - ٢٩٥ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٠٢ ،

٣٠٣

خير - ٢٤٧ ، ٢٧٧ ، ٢٩٦ ، ٣٠٠ ،

٣٥٦ ، ٣٥٧ ، ٣٥٨ ، ٣٦١ ،

٤٨٨

(د)

دار أبي بكر = بيت أبي بكر الصديق

دار أبي أيوب خالد بن زيد الأنصاري

١٨٥ ،

دار بديل بن ورقاء - ٣٨٢

دار حفصة - ٤١٠ ، ٤١٦ ،

دار خديجة - ٨٣

دار عائشة - ٢٢٧ ، ٤٧٢ ، ٤٧٦ ،

٤٧٨ ، ٤٨٠ ، ٤٨١ ،

دار عبد الله بن جدهان - ٧٩

دار عبد المطلب - ٧٠

دار فاطمة - ٤٨١

دار مارية - ٤١٣

دار ميمونة - ٤٧٢

دار الندوة - ١٠٧ ، ١٧٣ ،

٢٥٢ ، ٢٥٤ ، ٢٩٨ ،

دار الكعبة - ٦٦

الداروم - ٤٦٨

دجلة - ٣١ ، ٣٣ ،

الحرم = البيت الحرام

الحرم المكي = البيت الحرام

حرة بني سليم - ٢٧٤

حصن بني قريظة - ٣٠٩

حصن الزبير - ٣٥٨

حصن السلام - ٣٥٧ ، ٣٥٩

حصن الصعب بن معاذ - ٣٥٨

حصن القموص - ٣٥٨

حصن نام - ٣٥٧ ، ٣٥٨

حصن نفاة - ٣٥٧

حصن الوطنيخ - ٣٥٧ ، ٣٥٩

حضرموت - ٥٤ ، ٤٣٦ ، ٤٤٠ ،

٤٥٣ ، ٤٥٧ ، ٤٦٥ ،

جزء الأندلس - ٢٦٨

حقل - ٣٦٢

حنين - ٣٩٧ ، ٣٩٩

الحوزة - ٢٣١

سورج البخر الأبيض المتوسط -

٤١ ، ٣٠

حوض البحر الأحمر - ٣٠ ، ٤١

الحيرة - ٣٠ ، ٣١ ، ٣٦ ، ٤٢ ،

٥٦ ، ٦٣ ، ٦٥ ، ٧٨ ، ١١٩ ،

١٣٥ ، ٣٥٢ ، ٤٢٥ ،

(خ)

خليج عدن - ٣١

خليج العقبة - ٥٤

٣٢ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٣ ، ١١٢ ،

٢١٧ ، ٢١٨ ، ٣١٤

(ز)

زمزم - ٤٦ ، ٥٠ ، ٥٢ ، ٥٦ ، ٦٠ -

٦٢ ، ٦٦ ، ١٠٦ ، ٣٩٦

(س)

السبعة - ٣٠٣

سد مأرب - ٣٥ ، ٣٨

سدق - ١٥٩

سرف - ٣٧١ ، ٤٦٠

سفوان - ٢٠٧

سقيفة بني ساعدة - ٤٨١

السلت - ٢٩

(السلسل - ٣٧٩)

سلع - ٣٠٣ ، ٣٢٠

السنح ٤٧٦ - ٤٧٩

سورية = الشام

سيراجيفو - ٢٨٤

(ش)

الشام - ٤٠٢ ، ٤٢٦ ، ٢٨٠ ، ٣٠٣ ، ٣٢٣ ،

٤٢ ، ٥٠٠ ، ٥٠٤ ، ٥٦ ، ٥٩ ، ٦٥ ،

٦٨ ، ٦٩ ، ٧٦ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٩ ،

٩٠ ، ١١٩ ، ١٦٠ ، ١٦٣ ،

١٧١ ، ١٧٣ ، ١٧٥ ، ٢٠٢ ،

٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٩ ،

٢٤١ ، ٢٤٧ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ -

دمشق - ٣٦٣

دومة الجندل - ٢٨١ ، ٤٣٠ ، ٤٣١

ديار نمود - ٧٦ ، ٨٣

(ذ)

ذات الرقاع - ٢٨١

ذات الطلح ٣٧٣ ، ٣٧٤

ذفران - ٢٢٣

ذنب نقى - ٢٩٩

ذو أمر - ٢٥٠

ذو أولاد - ٤٣٢ ، ٤٣٣

ذو الحليفة - ٣٣٥ ، ٣٤٦ ، ٤٥٩ ،

ذو طوى - ٣٨٩ ، ٣٣٦

ذو المجاز - ٧٧ ، ٧٨ ، ١٣٤

(ر)

رايغ - ٢٠٧

ربوع تهامة - ٣٩

ربوة الصفا - ٤٦٠

الرجيع - ٢٧٠ ، ٢٧٢ ، ٢٧٥ ، ٣١٩

رضوى - ٢٠٧

الركن الشامي - ٨٨

الركن اليماني - ٨٧ ، ٣٦٩

الروحاء - ٢٢٣ ، ٢٦٨

روسيا - ٢

الروم = بلاد الروم

رومة - ٢٩٩

رومية - ٢٨ ، ٢٦ ، ٣٤٢ ، ٣٦٠

(ع)

العالية - ٤٢٣

العراق - ٥١، ٤٧، ٣٦، ٢٦، ٢

٢٨١، ٢٥٣ - ٢٥١، ٨٩، ٥٢

٤٦٥

عرفات - ٤٦٣، ٤٦١، ٤٤١، ٧٨

عرق الظبية - ٢٣٥، ٢٢٣

عرة - ٢٧١

العريض - ٢٤٨

عسفان - ٣٨٣، ٣٣٦، ٣١٩

العشيرة - ٢٢٠، ٢١١، ٢١٠، ٢٠٧

العقة - ١٦٨، ١٦٦

العقيق - ٢٥٥

عكاظ - ١٣٤، ٧٨، ٧٧

عمان - ٤٢٦، ٣٦٤، ٣٥٣

العيص - ٣٤٧، ٢٠٦

(غ)

الغار = غار حراء

غار ثور - ١٧٩ - ١٧٥

غار حراء - ٩٦، ٩٣

الغال - ٢٩

گران - ٣١٩

غرة - ٦٩، ٦٠

(ف)

فارس - ٤٠، ٣٧، ١٤، ٤ - ٢

٢٥٤، ٣٥٢، ١٦٤، ١٣٦، ٥٩

٣٠٧، ٢٩٦، ٢٨١، ٢٧٨، ٢٥٣

٣٥٣، ٣٥١، ٣٤٨، ٣٤٧، ٣١٩

٣٧٣، ٣٦٤، ٣٦٣، ٣٦٠

٤٠٩، ٣٨١، ٣٧٩، ٣٧٥

٤٢٨، ٤٢٥، ٤٢٣، ٤١٢

٤٦٧، ٤٦٥، ٤٣٦، ٤٣٠

٤٧٨، ٤٧٦، ٤٧٢، ٤٧٠

٤٨٧، ٤٨١

شبه جزيرة العرب = بلاد العرب

الشرق الأقصى - ٤٤٧، ٢٨ - ٢٦، ٢٣

شعب العقبة - ١٦٨، ١٤٩، ١٤٧

٢٣٣، ١٧٣، ١٧١، ١٧٠

(ص)

صحراء إفريقية الكبرى - ٣٢٠

صخرة يعقوب - ١٥٤

الصفاء - ١٠٦، ١٠٤، ٥٢، ٥٠

٤٦٠، ٣٩٢، ٣٦٩، ١٢٢، ١٢١

صنعاء - ٦٤

الصين - ٢٥٤، ٣١٤، ٢٦٠، ٩، ٤، ٢

(ط)

الطائف - ٧٦، ٧٤، ٦٣، ٤٠

٢٠٩، ١٣١، ١٥١، ١٤٦، ٧٨

٤١٠، ٤٠٢، ٣٩٧، ٢١٣

٤٤٥، ٤٤٠ - ٤٣٦، ٤١٣

٤٤٠ ، ٤٤١ ، ٤٦٠

كنيسة القديس بطرس - ٤٣

(م)

مأرب - ٣٥

محنة - ٧٧ ، ٧٨ ، ١٣٤

المحيط الهندي - ٣١ ، ٣٤

مدرسة الاسكندرية - ٤٢

مدین - ٥٤ ، ٧٦ ، ٨٣

المدينة - ٤٠ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٥ ، ٦٩ ، ٧١

٧٤ ، ٧٥ ، ٩١ ، ١١٦ ، ١٦١ -

١٦٨ ، ١٧٢ ، ١٧٦ ، ١٧٩ ، ١٨٥ -

١٨٧ - ١٩٤ ، ١٩٧ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٤

٢٠٤ - ٢١٢ ، ٢١٤ ، ٢١٧ ، ٢١٥

٢١٩ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٧ ، ٢٢٥

٢٢٨ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٩ ، ٢٤١

٢٤٣ - ٢٤٩ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ ، ٢٥٦

٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٧ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤

٢٨١ ، ٢٨٩ ، ٢٩٥ - ٣٠٠

٣٠٢ - ٣٠٦ ، ٣٠٨ ، ٣١٢ ، ٣١٥

٣٢٠ ، ٣٢٢ ، ٣٢٥ ، ٣٢٧ ، ٣٣١

٣٣٤ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤٥ ، ٣٤٦

٣٤٩ ، ٣٥٥ ، ٣٥٦ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠

٣٦٤ ، ٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٧١ ، ٣٧٤

٣٧٧ ، ٣٧٨ ، ٣٨٠ ، ٣٨٥ ، ٣٨٨

٣٩٢ ، ٣٩٤ ، ٣٩٤ ، ٤٠٤ ، ٤٠٩ ، ٤١٢

٤١٣ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٨ ، ٤٣٠

٣٦٣ ، ٤٢٥ ، ٤٣٦ ، ٤٦٥

قارع (حسن حسان بن ثابت) - ٣٠٣

فدك - ١٨٧ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠ ، ٤٨٨

الفرات - ٣٠ ، ٣١ ، ٤١

فرنسا - ٢٢ ، ٢٤٠

فلسطين - ٢٨ ، ٣٣ ، ٤٦ ، ٤٨ ، ٥١

٥٢ ، ١١٢ ، ١٨٨ ، ٣٥١ ، ٤٦٧

٤٦٨ ، ٤٧٠

فينيقيا - ٢٦ ، ٢٨

(ق)

قباد - ١٨٢ ، ٢٥٥ ، ٢٧٥

قبر أبي طالب - ٣٩٠

قبر خديجة - ٣٩٠

القردة - ٢٥١

قرقرة الكندر - ٢٤٨ ، ٢٤٩

القسطنطينية - ٢ ، ٣٦٣

(ك)

كراع الغميم - ٣٣٦

الكمة - ٣٦ ، ٤٤ ، ٤٦ ، ٥٢ ، ٥٤

٦٥ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧٤ ، ٧٨ ، ٨٥

٩٣ ، ٩٩ ، ١٠٧ ، ١١١ ، ١١٤

١٢٤ ، ١٢٦ ، ١٣٢ ، ١٣٤

١٣٦ ، ١٦٩ ، ٢٠٤ ، ٢٢٢

٢٧٠ ، ٢٧٣ ، ٢٢٣ ، ٢٣٤

٣٢٨ ، ٣٤١ ، ٣٦٧ ، ٣٦٩

٣٧٢ ، ٣٩١ - ٣٩٣ ، ٣٩٦

المشعر الحرام - ٤٦٣

مصر - ٢٦٠٢، ٢٨، ٣٢، ٣٠، ٢٨

٤٨، ٥١، ٥٢، ٨٧، ١١١، ١١٢،

٣٥١، ٣٥٢، ٣٦٤، ٤٦٥

مضيق حنين - ٣٩٩

مضيق الصقراء - ٢٣٤

معان - ٣٧٤

مكة - ١٤، ٤٠، ٣٦، ٤٠، ٤٤، ٤٤، ٤٦،

٤٧، ٤٩ - ٥٣، ٥٥، ٦٠، ٦٢ -

٧٢، ٧٤، ٧٥، ٧٧، ٧٩ - ٨٤،

٨٦ - ٩٣، ٩٩، ١٠٣، ١٠٧،

١١٢، ١١٦، ١١٩ - ١٢٣، ١٢٤،

١٢٦، ١٢٧، ١٣٠، ١٣٢ - ١٣٧،

١٤٤، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٩، ١٥٢،

١٥٣، ١٥٦، ١٦٠، ١٦٢ - ١٦٧،

١٦٩، ١٧١ - ١٧٣، ١٧٥، ١٧٨،

١٧٩، ١٨١، ١٨٢، ١٨٤، ١٨٦،

١٨٨، ١٨٩، ١٩٦، ١٩٨، ٢٠١،

٢٠٤، ٢١١، ٢١٣، ٢١٥، ٢١٩،

٢٢١ - ٢٢٣، ٢٢٥، ٢٣١،

٢٣٣، ٢٣٥، ٢٣٩ - ٢٤١،

٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٦، ٢٤٧ -

٢٥٢، ٢٥٨، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٣،

٢٧٠، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٨٠، ٢٨٣،

٢٩٦، ٢٩٩، ٣١٢، ٣١٩، ٣٢١،

٣٣٢ - ٣٣٦، ٣٣٦، ٣٤٢، ٣٤٤ -

٤٣٢، ٤٣٦ - ٤٣٨، ٤٤٠، ٤٥٣،

٤٥٧، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦٤ - ٤٦٨،

٤٧٠، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٨١، ٤٨٤،

٤٨٦

مراكش - ٢

مرشد سهل وسيل - ١٨٣، ١٨٥،

مر الظهران - ٨٣، ٣٦٧، ٣٨٦،

المروة - ٥٠، ٥٢، ١٠٦، ١٣٦،

٣٩٩، ٤٦٠

المرشع - ٣٢١، ٣٢٢

المزدلفة - ٤٦٣

المسجد الأقصى - ١٦٣، ١٦٩،

٢٠١، ٢٨٤، ٣٣٢

المسجد الحرام = البيت الحرام

مسجد ذي أوان - ٤٣٢

مسجد الطائفت - ٤٠٤

مسجد قباء - ١٨٢، ٢٥٥

مسجد النبي صلى الله عليه وسلم -

١٨٤، ١٨٥، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٩،

٢١٣، ٢٥٥، ٢٧٦، ٣٢٦، ٣٣٠،

٣٣٤، ٣٨٢، ٣٨٤، ٤١١ - ٤١٣،

٤٦٨، ٤٦٩، ٤٢٤، ٤٣٨، ٤٥٧،

٤٧٢ - ٤٧٤، ٤٧٦ - ٤٧٩، ٤٨١،

٤٨٤، ٤٨٥

مشارف - ٣٧٥

مشربة أم إبراهيم (مارية) - ٤١٣

النيل - ١١٢.

(هـ)

الهند - ٢ ، ٩ ، ١٤ ، ٢٨ ، ٣٢ ،

٣١٤ ، ٣٥٤

(و)

وادي القرى - ٣٦٠ ، ٨٣ ، ٧٦ ، ٥٤

الوتير - ٣٨٢

وذن - ٢٠٧

(ي)

يثرب = المدينة

الجماعة - ٣٥٣ ، ٣٦٥ ، ٤٥٠ ، ٤٥١

العين - ٣٤ - ٣٦ ، ٣٨ ، ٤٠ ، ٤٢ ،

٤٤ ، ٤٦ ، ٥٠ ، ٥٦ ، ٥٩ ، ٦٣ -

٦٥ ، ٧٨ ، ١٧٦ ، ١٨٨ ، ١٩٦ ،

٢٠٢ ، ٣٤٩ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣ ، ٣٦٤ ،

٣٧٣ ، ٣٩٤ ، ٤٢٩ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ،

٤٤٠ ، ٤٥٠ ، ٤٥٢ ، ٤٥٣ ، ٤٥٧ ،

٤٥٨ ، ٤٦٥ ، ٤٦٧

ينبع - ٢٠٧

اليونان - ٢٦ - ٢٨

٣٤٧ ، ٣٤٩ ، ٣٦٣ ، ٣٦٦ ، ٣٧٣ -

٣٧٨ ، ٣٨٠ ، ٣٨٢ ، ٣٩٢ ، ٣٩٥ -

٣٩٩ ، ٤٠٤ ، ٤٠٦ ، ٤٠٩ ، ٤١١ ،

٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٤٠ ، ٤٥٣ ، ٤٥٩ ،

٤٦٠ ، ٤٦٧ ، ٤٦٩ ، ٤٨٤

منازل بني الحبان - ٣١٩

مى - ١٧١ ، ١٨٧ ، ٤٤١ ، ٤٤٤ ، ٤٥٣

٤٦١ ، ٤٦٣

مؤتة - ٣٧٥

(ن)

الناصره - ١١٢

نجد - ٣٤ ، ٣٩ ، ٤٤ ، ٥٦ ، ٧٨ ،

١٦٥ ، ٢٥١ ، ٢٧٤ ، ٢٨١ ، ٢٩٩

٣١٠ ، ٤٤٥ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦

نجران - ٣٥ ، ٣٦ ، ٤٢ ، ٦٥ ،

١١٩ ، ٢٠٣ ، ٤٥٥ ، ٤٦٧

نخلة - ١٧٨ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢٧١ ،

٣٩٥ ، ٤٠٢

نمرة - ٤٦١

النسا - ٢٤٨

نيق العقاب - ٣٨٦

فهرس الغزوات والوقائع والأيام

٢٨٩ ، ٢٩٨ ، ٣٠٠ ، ٣١٢ ،

٣٣٣ ، ٣٥١ ، ٣٧١ ، ٣٩١ ،

٣٩٤ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠ ، ٤٦٩ ،

٤٧٢

غزوة الأحزاب - ٢٩٥ ، ٣١٠ ،

٣١١ ، ٣١٥ ، ٣٣٣ ، ٣٥٦ ،

٣٩١ ، ٤٠٣

غزوة بدر - ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢١١ ،

٢٢٠ ، ٢٣٢ ، ٢٣٤ - ٢٣٧ ،

٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤٢ - ٢٤٤ ،

٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ،

٢٥٦ - ٢٦١ ، ٢٦٦ ، ٢٦٩ ،

٢٧٠ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨٨ ،

٢٩٥ ، ٣٠٠ ، ٣٣٣ ، ٣٣٦ ،

٣٥١ ، ٣٨٥ ، ٣٩١ ، ٤١٢

غزوة بني أسد - ٢٧٠

غزوة بني قينقاع - ٢٤٣

غزوة بني لحيان - ٣١١

غزوة بني المصطلق - ٣١١ ، ٣٢١ ،

٣٤٢

غزوة تبوك - ٩ ، ٣٧٤ ، ٤٠٩ ،

٤٢٣ ، ٤٣٢ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ،

٤٥٠ ، ٤٥٢

بيعة الرضوان - ٣٤١ ، ٣٤٢

بيعة السقيفة (سقيفة بني ساعدة) -

٤٧٨ ، ٤٨٢ ، ٤٨٤

بيعة العقبة الصغرى - ١٦٩

بيعة العقبة الكبرى - ١٦١ ، ١٨٥ ،

١٨٧ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٩ ،

٢١١ ، ٢٢٤ ، ٢٣٣ ، ٢٥٤ ،

٢٧٢ ، ٢٤٢ ، ٣٩٣ ، ٤٠٦ ،

٤٦٩

الحديبية - ٣١١ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ،

٣٤٥ ، ٣٤٧ ، ٣٤٨ ، ٣٥٠ ،

٣٥٥ ، ٣٦٠ ، ٣٦٤ ، ٣٦٦ ،

٣٦٧ ، ٣٦٨ ، ٣٧٠ ، ٣٧٣ ،

٣٧٤ ، ٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨٢ ،

٢٨٣ ، ٣٨٨ ، ٣٩٠ ، ٤٣٧ ،

حرب الفجار - ٧٧ - ٧٩ ، ٨٤ ،

الحرب الكبرى - ٢١٨

الحروب الصليبية - ٢١٨ ، ٢٩٤ ،

حام الفيل - ٦٤ ، ٧٠

غزوة الأبواء - ٢٠٧

غزوة أحد - ٤٣ ، ٢٣٨ ، ٢٤٢ ،

٢٤٣ ، ٢٥٣ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ،

٢٦٧ - ٢٧١ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ،

غزوة خطفان - ٣٠٢، ٢٩٥	غزوة حنين - ٤١٠، ٤٠٩، ٣٩٧،
غزوة مؤتة - ٣٧٨، ٣٧٤، ٣٧٣	٤١٢، ٤٣٧، ٤٣٤، ٤٦٩
٣٨٠، ٣٨٢، ٤٢٥، ٤٦٧، ٤٦٨،	غزوة الخندق = غزوة الأحزاب
٤٨٧	غزوة خيبر - ٣٤٩، ٣٤٨، ٣١٥،
غزوة اليم - ٤٦١	٣٥٥، ٣٥٦، ٣٦٠، ٣٦٢،
فتح مكة - ٣٨٠، ٣٧٤، ١٣٦،	٣٦٦، ٣٨١، ٤٠٣، ٤٠٥،
٣٩٤، ٣٩٧، ٣٩٨، ٤٠٨،	غزوة دومة الجندل - ٢٨١، ٢٧٠،
٤٣٧، ٤٢٤، ٤١٢	٢٩٥
يوم بعاث - ١٦١، ١٦٥، ١٩٩،	غزوة السويق - ٢٤٣، ٢٤٩، ٢٥٣،
٢٠٨، ٢١٢	غزوة الطائف - ٣٩٧

١٠٣٠٠٠ / ٢٥ / ٥٢٨٥ م. ٢

